

2/3

دار الكتب المصرية

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لأبي عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء الأول

[الطبعة الأولى]

مطبعة دار الكتب المصرية بالقاهرة

١٣٥١ هـ - ١٩٣٣ م

خزانة الكتب المصنوعة

القسم الأدبي

الجامع لأحكام القرآن

لابن عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري القطبي

الجزء الأول

[الطبعة الأولى]

مطبعة دار الكتب الإسلامية

١٩٢٩

فهرس

الجزء الأول من التفسير

صفحة	
(ح)	ترجمة أبي عبد الله القرطبي
١	خطبة الكتاب
٣	باب ذكر جمل من فضائل القرآن والترغيب فيه، وفضل طالبه وقارته ومستمعه والعامل به
٨	باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى وما يكره منها وما يحرم، واختلاف الناس في ذلك
١٤	باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره
١٧	باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه
١٩	باب ما جاء في إصراب القرآن وتعليمه والحث عليه، وثواب من قرأ القرآن معترفاً
٢٢	باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله
٢٢	باب ما جاء في حامل القرآن، ومن هو؟ ويمن طداه
٢٣	باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة
٢٧	باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى، والجرأة على ذلك، ومراتب المفسرين
٣٢	باب تبين الكتاب بالسنة، وما جاء في ذلك
٣٤	باب كيفية التعلم والفقهاء لكتاب الله تعالى، وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، وما جاء أنه سهل على من تقدم العمل به دون حفظه
٣٦	باب معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم: "إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فأقرءوا ما تيسر منه"
٤٣	باب ذكر جمع القرآن، وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها، وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضي الله عنهم في زمن النبي صلى الله عليه وسلم

صفحة	
...	باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته وشكله ؛ ونقطه وتحزيبه وتحشيره ، ومدد حروفه
٥١	وأجزائه وكلماته وآيه
٥٧	باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف
٥٩	باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أولا ؟
٦١	باب ذكر نكت في إعجاز القرآن ، وشرائط المعجزة وحقيقتها
٦٨	باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره
٧٠	باب ما جاء من المجمة في الرد على من طعن في القرآن ، وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان
٧٥	القول في الاستعاذة ، وفيها اثنا عشرة مسألة
٧٩	البسملة ، وفيها سبع وعشرون مسألة
٩٤	تفسير سورة الفاتحة ، وفيها أربعة أبواب
٩٤	الباب الأول في فضائلها وأسمائها ، وفيه سبع مسائل
٩٩	الباب الثاني في نزولها وأحكامها ، وفيه عشرون مسألة
١١٠	الباب الثالث في التأمين ، وفيه ثمان مسائل
...	الباب الرابع فيما تضمنته الفاتحة من المعاني والقراءات والإعراب ، وفضل الحامدين ،
١١٤	وفيه ست وثلاثون مسألة
١٣٢	تفسير سورة البقرة
١٣٣	ذكر الأقوال الواردة في أوائل السور المفتحة بالحروف
١٤٣	بحث في إقامة الصلاة
١٥٤	بحث في الرزق
١٧٣	ذكر أقوال العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المتأففين مع علمه بتفاههم
٢١٨	ذكر ما قيل في خلق السموات والأرض
٢٢٥	بحث في الخليفة وتصيبه
٢٤٧	بحث في أيما أفضل : الملائكة أم بنو آدم ؟
٢٥١	بحث في إبليس لعنه الله

صفحة	
٢٦٣	مطلب في الأنبياء، وهل وقع منهم صلوات الله عليهم صفائر من الذنوب يؤخذون بها ويعاتبون عليها أم لا ؟
٢٨٥	بحث في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم، واختلاف العلماء في هذا
٢٩٢	بحث في الزكاة... ..
٢٩٢	بحث في الصلاة... ..
٣٣٣	بحث في يوم عاشوراء، وهل هو اليوم التاسع من المحرم أو العاشر؟
٣٥٦	بحث في الاستسقاء... ..
٣٦٣	بحث في أكل البصل والثوم، واختلاف العلماء فيه
٣٧٢	القول في سبب رفع الطور

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي بنعمه تتم الصالحات ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد المرسل بالآيات اليينات .

هذا، وإن الله جلت قدرته، قيّض لهذا الدين القويم، حامى حمى الإسلام، ورافع مناره، حضرة صاحب الجلالة، الملك المعظم "فؤاد الأول" ملك مصر . فأصدر أمره الكريم خدمة لهذا الدين المتين، بأن يطبع المصحف الشريف، على رسم مصحف أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضى الله عنه ، وأن يضبط بما اتفق عليه أئمة القراء ، فقابل المسلمون في جميع بقاع الإسلام نشر هذا المصحف الكريم بقلوب فرحة ، وصدور منشرة ، وعدوا أمر جلالة بطبعه مفخرة من مفاتح عصره الذهبي .

ولما كان التفسير الجليل، لأبي عبد الله القرطبي، المسمى "الجامع لأحكام القرآن" تفسيراً ممتازاً، ذائع الشهرة بين علماء الإسلام، اقترحت على المجلس الأعلى لدار الكتب المصرية طبعه ونشره ليكون مفخرة أخرى من مفاتح هذا العصر الزاهر، فقرر طبعه ونشره، ورغب إلى في القيام بمراجعته وتصحيحه، فقابلت هذه الرغبة بحملى الشكر، وعظيم الاغتباط، علما منى بأن فى مراجعة هذا التفسير وتصحيحه خدمة لكتاب الله تعالى أرجو أن أنال بها جميل رضوانه وعظيم مغفرته، وقد تم والله الحمد والمنة طبع الجزء الأول منه فى عهد حضرة صاحب الجلالة ملك مصر المعظم "فؤاد الأول" حفظه الله، وأيد ملكه ، وأقر عينه بصاحب السمو الملكى ولى عهده المحبوب الأمير "فاروق" حفظه الله ، ومتعه بالعقل الراجح ، والفكر الصائب ، واخلق المحمود ، فى ظل عرش والده الظليل ٤

محمد البيلاوى

مقيم الأشراف ومراقب إحياء الآداب العربية
بدار الكتب المصرية

ترجمة أبي عبد الله القرطبي

مؤلف هذا التفسير^(*)

أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر بن فرح (بأسكان الراء وبالحاء المهملة) الأنصاري الخزرجي الأندلسي القرطبي المفسر، كان من عباد الله الصالحين، والعلماء العارفين، الورعين الزاهدين في الدنيا، المشغولين بما يعتيهم من أمور الآخرة، أوقاته معمورة، ما بين توجه وعبادة وتصليف.

مؤلفاته

جمع في تفسير القرآن كتابا كبيرا في اثني عشر مجلدا، سماه كتاب "جامع أحكام القرآن، والمبين لما تضمن من السنة وآي الفرقان" وهو من أحل التفاسير وأعظمها نفعا، أسقط منه القصص والتواريخ، وأثبت حوضها أحكام القرآن، واستباط الأدلة، وذكر القراءات، والأعراب، والناسخ والمنسوخ، وهو هذا التفسير وله كتاب "الأسنى، في شرح أسماء الله الحسنى"، وكتاب "التذكار، في أفضل الأذكار"، وضعه على طريقة التبيان للنووي، لكن هذا أهم منه، وأكثر علما، وكتاب "التذكرة، بأمور الآخرة"، وكتاب "شرح القصص"، وكتاب "قع الحرص بالزهد والقناعة"، ورد ذل السؤال بالكتب والشفاعة"، قال ابن فرجون: لم أقف على تأليف أحسن منه في باب، وله "أرجوزة جمع فيها أسماء النبي صلى الله عليه وسلم"، وله نوايف وتعاليق مفيدة، غير هذا، وكان مطرعا للتكلف يمشي بثوب واحد وعلى رأسه طاقية. قال صاحب نفع الطيب: أنه من الراحلين من الأندلس.

شيوخه

سمع من الشيخ أبي العباس أحمد بن عمر القرطبي بعض شرحه "المفهم"، لما أشكل من تلخيص كتاب مسلم.

وحدث عن الحافظ أبي علي الحسن بن محمد بن محمد البكري، وحدث أيضا عن الحافظ أبي الحسن علي بن محمد بن علي بن حفص اليحصبي وغيرهم.

وكان مستقرا بمنية ابن خصيب، وتوفي ودفن بها في [ليلة الاثنين التاسع من] شوال سنة ٦٧١

(*) عن الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب (مذهب مالك) لابن فرجون وعن قمع الطيب للقرني.

بسم الله الرحمن الرحيم

وبه نستعين

وصلّى الله على سيّدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلّم تسليماً

قال الشيخ الفقيه الإمام العالم العامل العلامة المحمّد أبو عبد الله محمد بن أحمد بن أبي بكر
ابن فرج الأنصاري الخزرجي الأندلسي ثم القرطبي رضي الله عنه :

الحمد لله المبدئ بمحمد نفسه قبل أن يحمد حامداً ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ،
الربّ الصمد الواحد ، الحيّ القيوم الذي لا يموت ، ذوالجلال والإكرام ، والمواهب العظام ،
والمسكّن بالقرآن ، والخالق للإنسان ، والمنعم عليه بالإيمان ، والمرسل رسوله بالبيان ، محمداً صلى الله
عليه وسلّم ما اختلف الملوك ، وتعاقب الجديدان ، أرسله بكاتبه المبين ، الفارق بين الشك واليقين ،
الذي أعزّت الفصحاء معارضته ، وأعيت الألباء ما قضته ، وأعرست البلغاء مشاكسته ، فلا يأتون
بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيراً . جعل أمثاله عبراً لمن تدبّرها ، وأوامره هدى لمن استبصرها ،
وشرح فيه واجبات الأحكام ، وفترق فيه بين الحلال والحرام ، وكرّر فيه المواعظ والقصص
للاّفهام ، وضرب فيه الأمثال وقصص به غيب الأخبار ، فقال تعالى : ﴿ مَا قَرَأْنَا فِي الْكِتَابِ
مِنْ شَيْءٍ ﴾ حاطب به أوليائه ففهموا ، وبين لهم فيه مراده فعلموا ، فقرأت العرائن حملاً سرّاً الله
المكنون ، وحفظة علمه المخزون ، خلفاء أنبيائه وأماؤه ، وهم أهله وخاصته وحيرته وأصفياءه ، قال
رسول الله صلى الله عليه وسلّم : « إِنْ لِلَّهِ أَهْلِينَ مِثَّا » قالوا : يا رسول الله من هم ؟ قال : « هم أهل
القرآن هم أهل الله وخاصته » أخرجه ابن ماجه في سننه ، وأبو بكر البرار في مسنده . فما أحقّ من
علم كتاب الله أن يزدجر بواهيه ، ويتذكر ما شرح له فيه ، ويخشى الله ويتقيه ، وبراقه ويسمعيه ،
لأنه قد حُمّل أعباء الرسل ، وصار شهيداً في القيامة على من خالف من أهل المال . قال الله تعالى :
﴿ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ﴾ . ألا وإنّ الحجّة على من علمه فأخفاه ،

أوكء منها على من قصر عنه وجهله . ومن أوتى علم القرآن فلم ينفع ، وزجرته نواهيته فلم يرتدع ، وارءكب من المآثم قبيها ، ومن الجرائم مضوحا ؛ كان القرآن حجة عليه ، وخصما لديه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « القرآن حجة لك أو عليك » نرجه مسلم . فالواجب على من خصه الله بحفظ كتابه أن يتلوه حق تلاوته ، ويتدبر حقائق عبارته ؛ ويتفهم عجائبه ، ويتبين عرائبه ؛ قال الله تعالى : ﴿ كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ ﴾ . وقال الله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَتَذَكَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالًا ﴾ . جعلنا الله ممن يرعاه حق رعايته ، ويتدبره حق تدبره ، ويقوم بقسطه ، ويوى بشرطه ، ولا يلتمس الهدى فى غيره ؛ وهدانا لأعلامه الظاهرة ، وأحكامه الفاطعة الباهرة ، وجمع لنا به خير الدنيا والآخرة ، فإنه أهل التقوى وأهل المغفرة . ثم جعل الى رسوله صلى الله عليه وسلم بيان ما كان منه مجلا ، وتفسير ما كان منه مشكلا ، وتحقيق ما كان منه محتملا ؛ ليكون له مع تبليغ الرسالة ظهور الاختصاص به ، ومنزلة التعويض اليه . قال الله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . ثم جعل الى العلماء بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم استنباط ما نبه على معانيه ، وأشار الى أصوله لينوصلوا بالاجتهاد فيه الى علم المراد ، فيمتازوا بذلك عن غيرهم ، ويختصوا بثواب اجتهادهم . قال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ ﴾ فصار الكتاب أصلا والسنة له بيانا ، واستنباط العلماء إيضاها وتبينانا ؛ فأحمد الله الذى جعل صدورنا أوعية كتابه ، وآدانا موارد سن نبيه ، ومحمسا مصروفة الى تعلمها والبحث عن معانيها وغرائبها ، طالبين بذلك رضا رب العالمين ، ومتدربين به الى علم الملة والدين .

(و بعد) فلما كان كتاب الله هو الكفيل بجميع علوم الشرع ، الذى آسقل بالسنة والمرض ، ونزل به أمين السماء الى أمين الأرض ؛ رأيت أن أشعل به مدى عمرى ، وأستفرغ فيه متى ؛ بأن أكتب فيه تعليقا وحيرا ، يتضمن سكا من التفسير واللامات ، والإعراب والقراءات ، والرد على أهل الزيغ والضلالات ، وأحاديث كثيرة شاهده لها ذكره من الأحكام وبرول الآيات ، جامعاً بين معانيهما ، وهما ما أشكل منهما ، فأهول المسام ، ومن سسى من الحلف ، وعمله بذكره لعمري . ودجيرة ليوم رضى ، وملة صالحا بسا مرنى . قال الله تعالى : ﴿ يَرْفَعُ اللَّهُ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا مَنَّمُوا لَهُمْ وَأَتَوْهُم بِأَمْرِ اللَّهِ ﴾ .

وقال تعالى : ﴿ عَلِمْتَ نَفْسٌ مَا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إذا مات الإنسانُ انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة حارية أو عليمٌ يتفق به أو ولي صالح يدعو له» . وشرطى في هذا الكتاب إضافة الأقوال إلى قائلها ، والأحاديث إلى مصنفها ، فإنه يقال : من ركة العلم أن يضاف القول إلى قائله ، وكثيرا ما يحى الحديث في كتب الفقه والتفسير بهما ، لا يعرف من أخرجه إلا من أطلع على كتب الحديث ، فيبقى من لا حبرة له بذلك حائرا لا يعرف الصحيح من السقيم ، ومعرفة ذلك علم جسيم ، فلا يقبل منه الاحتجاج به ، ولا الاستدلال حتى يضيئه إلى من حرجه من الأئمة الأعلام ، والثقات المشاهير من علماء الاسلام . ونحن نشير إلى جمل من ذلك في هذا الكتاب ، والله الموفق للصواب ، وأضرب عن كثير من قصص المفسرين ، وأخبار المؤرخين ، إلا ما لا بد منه ولا غناء عنه للتبيين . واعتضت من ذلك تبين آى الأحكام بمسائل تسفر عن معناها ، وترشد الطالب إلى مقتضاها ، فصممت كل آية تتضمن حكما أو حكيما لما زاد ، مسائل نيت فيها ما تحوى عليه من أسباب النزول والتفسير والغريب والحكم ، فإن لم تتضمن حكما ذكرت ما فيها من التفسير والتأويل ، هكذا إلى آخر الكتاب .

(وسميته بألجام لأحكام القرآن ، والمبين لما تضمنه من السنة وآى الفرقان) ، جعله الله خالصا لوجهه ، وأن ينفعى به ووالدى ومن أراد به ، إنه سميع الدعاء قريب مجيب آمين .

باب ذكر جمل من فضائل القرآن والترغيب فيه وفضل طالبيه

وقارنه ومستمعه والعامل به

اعلم أن هذا الباب واسع كبير ، ألف فيه العلماء كتب كثيرة ، مذكر من ذلك نكتنا تدل على فضله ، وما أمده الله لأهله ، اذا أحلصوا الطلب لوجهه ، وعملوا به . فأقول ذلك أن يستشعر المؤمن من فصل القرآن أنه كلام رب العالمين غير مخلوق ، كلام من ليس كمثل شىء ، وصفة من ليس له شبه ولا بد ، فهو من نور ذاته حل وعمر ، وأن القراءة أصوات القراء وبغلتهم ، وهى أكسابهم التى يؤمرون بها فى حال ، إيمانا فى بعض العبادات ، وبدا فى كثير من الأوقات ، ويزجرون عنها اذا أجنبوا ، وينابون عليها وماهون على ركبها . وهذا مما أجمع عليه المسلمون أهل الحق والطب به

الآثار ، ودل عليها المستفيض من الأخبار ، ولا يتعلق الثواب والعقاب إلا بما هو من أكساب العباد ، على ما يأتي بيانه . ولولا أنه - سبحانه - جعل في قلوب عباده من القوة على عمله ما جعله ليتدبروه وليعتبروا وليتذكروا ما فيه من طاعته وعبادته ، وأداء حقوقه وفرائضه ، لضعفت ولأنكدت بثقله ، أو لتضعفت له وأتى تطبيقه ، وهو يقول - تعالى جده - وقوله الحق : ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُ خَاشِعًا مُّصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . فإن قوة القلوب من قوة الجبال ! ولكن الله تعالى رزق عباده من القوة على عمله ما شاء أن يرزقهم ، فضلا منه ورحمة .

وأما ما جاء من الآثار في هذا الباب - فأول ذلك ، ما أخرجه الترمذي عن أبي سعيد ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن وذكري عن مسألتي أعطيته أفضل ما أعطي السائلين » قال : « ومفضل كلام الله على سائر الكلام كفضل الله على خلقه » قال : هذا حديث حسن عريب . وروى أبو محمد الدارمي السمرقندي في مسنده عن عبد الله قال : السبع الطوال مثل التوراة ، والمثون مثل الإنجيل ، والمثاني مثل الزبور ، وسائر القرآن بعد فضل . وأسد عن الحارث عن علي رضي الله عنه وأخرجه الترمذي ، قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ستكون فتن كقطع الليل المظلم » قلت : يا رسول الله وما المخرج منها ؟ قال : « كتاب الله تبارك وتعالى فيه نبأ من قبلكم وخبر ما بعدكم وحكم ما بينكم هو الفصل ليس بالهزل من تركه من حبار قصمه الله ومن ابتغى الهدى في غيره أضله الله هو حبل الله المتين وبوره المبين والذكر الحكيم وهو الصراط المستقيم وهو الذي لا تزيغ به الأهواء ولا تلتبس به الألسنة ولا تشوب معه الآراء ولا يشبع منه العلماء ولا يملأه الأتقياء ولا ينفق على كثرة الرد ولا تنقض عظامه وهو الذي لم تنته الجن إذ سمعته أن قالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا من علم علمه سبي ومن قال به صدق ومن حكم به عدل ومن عمل به أجر ومن دعا إليه هدى إلى صراط مستقيم خذها إليك يا أعور » الحارث رماه الشعبي بالكذب وليس بشيء ، ولم يبر من الحارث كذب ، وإنما نقم عليه إفراطه في حب علي وتفضيله له على غيره ، ومن هاهنا والله أعلم كذبه الشعبي لأن الشعبي يذهب إلى تفضيل أبي بكر ، وإلى أنه أول من أسلم . قال أبو عمر بن عبد البر : وأظن الشعبي عوقب لقوله والحارث الحمداني : حدثني الحارث وكان أحد الكذابين .

وأُسند أبو بكر محمد بن القاسم بن إشار بن محمد الأنباري النحوي اللغوي في كتاب الرد على من خالف مصنف عثمان، عن عبد الله بن مسعود، قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن هذا القرآن مادية الله فعملوا من مادته ما استطعتم إن هذا القرآن هو جبل الله النور المبين والشفاء النافع عصمة من تمسك به ونجاة من أتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستعيب ولا تنقض عجائبه ولا يخلق عن رد فأنلوه فإن الله يجركم على تلاوته بكل حرف عشر حسنة أما إني لا أقول ألم حرف ولا ألفين أحدهم واضعاً إحدى رجله يدع أن يقرأ سورة البقرة فإن الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة وإن أصفر البيوت من خير البيت الصفر من كتاب الله. وقال أبو عبيد في ضريبه عن عبد الله قال: إن هذا القرآن مادية الله فمن دخل فيه فهو آمن. قال: وتأويل الحديث، أنه شبه القرآن بصليح صنعه الله عز وجل للناس، لم فيه خير ومنافع، ثم دعاهم إليه. يقال: مادية ومادية، فمن قال: مادية، أراد الصليح يصنعه الإنسان فيدعو إليه الناس، ومن قال: مادية فإنه يذهب به إلى الأدب، يجعله مفعلة من الأدب ويخرج بحديثه الآخر: «إن هذا القرآن مادية الله عز وجل فعملوا من مادته» وكان الآخر يجهلها لفتين بمعنى واحد، ولم أسمع أحداً يقول هذا غيره، والتفسير الأول أعجب إلى.

وروى البخاري عن عثمان بن عفان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خيركم من تعلم القرآن وعلّمه». وروى مسلم عن أبي موسى قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن مثل الأترجة ريحها طيب وطعمها طيب ومثل المؤمن الذي لا يقرأ القرآن مثل التمرة لا ريح لها وطعمها حلو ومثل المنافق الذي يقرأ القرآن مثل الريحانة ريحها طيب وطعمها مر ومثل المنافق الذي لا يقرأ القرآن مثل الخنزيرة لا ريح لها وطعمها مر». وفي رواية مثل الفاجر بدل المنافق. وقال البخاري: مثل المؤمن الذي يقرأ القرآن ويعمل به كالأترجة، طعمها طيب وريحها طيب، والمؤمن الذي لا يقرأ القرآن ويعمل به كالتمر، وذكر الحديث.

وذكر أبو بكر الأنباري وقد أخبرنا أحمد بن يحيى الحلواني حدثنا يحيى بن عبد الحميد حدثنا هشيم: سمعنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم عن القوام بن حوشب: أن أبا عبد الرحمن السلمي كان إذا ختم عليه الخاتم القرآن أحلمه بين يديه ووضع يده على رأسه، وقال له: يا هذا اتق الله ما أعرف أحداً خيراً منك إن سمعت بالذي علمت! وروى الدارمي عن وهب الدماري قال:

من آتاه الله القرآن فقام به آتاء الليل وآتاء النهار، وعمل بما فيه ومات على الطاعة، بعثه الله يوم القيامة مع السفارة والأحكام. قال سعد : السفارة : الملائكة، والأحكام : الأنبياء .

وروى مسلم عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «المساهر بالقرآن مع السفارة الكرام البررة والذي يقرأ القرآن ويتنعم فيه وهو عليه شاق له أجران» التمتع : التردد في الكلام عيا وصعوبة، وإنما كان له أجران من حيث التلاوة ومن حيث المشقة، ودرجات الماهر فوق ذلك كله، لأنه قد كان القرآن متعنا عليه، ثم ترقى عن ذلك إلى أن شبه بالملائكة. والله أعلم. وروى الترمذي عن عبد الله بن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ حرفا من كتاب الله فله حسنة والحسنة بعشر أمثالها لا أقول ألم حرف ولكن ألف حرف ولام حرف وميم حرف » . قال : حديث حسن صحيح غريب من هذا الوجه، وقد روى موقوفا . وروى مسلم عن عقبة بن عامر قال : خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونص في الصُّقَّة، فقال : « أيكم يحب أن يفتدوا كل يوم إلى بَطْعَانٍ أو العقيق فيأتي منه بناقتين كوماوين في غير إثم ولا قطيعة رحم » فقلنا : يا رسول الله كلنا نحب ذلك، قال : « أفلا يفتدوا أحدكم إلى المسجد فيعلم أو يقرأ آيتين من كتاب الله عز وجل خير له من ناقتين وثلاث خير له من ثلاث وأربع خير له من أربع ومن أعدادهن من الإبل » .

وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من نقص عن مسلم كربة من كرب الدنيا نقص الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة ومن ستر مسلما ستره الله في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه ومن سلك طريقا يلتمس فيه سهلا سهل الله له طريقا إلى الجنة وما اجتمع قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم إلا نزلت عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة وحطتهم الملائكة وذكروهم الله فيمن عنده ومن أبطأ به عمله لم يسرع به نسبه » .

وروى أبو داود والنسائي والدارمي والترمذي عن عافية بن عامر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « الجاهر بالقرآن كالباهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالمسر بالصدقة » قال الترمذي : حديث حسن غريب . وروى الترمذي عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) والأحكام هكذا في النسخ التي رأيناها ومن العرص وذوي الأحكام . أو هو جمع حكيم كثير رافض أو حكم كطل رافض .

قال : « يحيى صاحب القرآن يوم القيامة فيقول يا رب حلّ فيلبس ثياب الكرامة ثم يقول يا رب زده فيلبس حلة الكرامة ثم يقول يا رب أرض عنه فيرضى عنه فيقول له اقرأ وأرق ويزاد لكل آية حسنة » قال : حديث صحيح . وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا فإن مثلك عند آخر آية تقرؤها » وأخرجه ابن ماجه في سننه عن أبي سعيد الخدري ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يقال لصاحب القرآن إذا دخل الجنة اقرأ واصعد فيقرأ ويصعد بكل آية درجة حتى يقرأ آخر شيء معه » . وأسند أبو بكر الأثباري عن أبي أمامة الحصري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن أعطى ثلث القرآن فقد أعطى ثلث النبوة ومن قرأ القرآن كله فقد أعطى النبوة كلها غير أنه لا يوحى إليه ويقال له يوم القيامة اقرأ وأرق فيقرأ آية ويصعد درجة حتى يخرج مأمعه من القرآن ثم يقال له أقبض فيقبض ثم يقال له أتدري ما في يدك فإذا في يده اليمنى الخلد وفي اليسرى النعم » .

حدثنا إدريس بن خلف حدثنا اسماعيل بن عباس عن تمام عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أخذ ثلث القرآن وعمل به فقد أخذ أمر ثلث النبوة ومن أخذ نصف القرآن وعمل به فقد أخذ أمر نصف النبوة ومن أخذ القرآن كله فقد أخذ النبوة كلها » . قال

وحدثنا محمد بن يحيى المروزي أنبأنا محمد وهو ابن سعدان حدثنا الحسين بن محمد عن حفص عن كثير بن زاذان عن حاصم بن ضمرة عن علي رضي الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن وتلاه وحفظه أدخله الله الجنة وشفعه في عشرة من أهل بيته كُلُّ قد وجبت له النار » . وقالت أم الدرداء : دخلت على عائشة رضي الله عنها فقلت لها : ما فضل من قرأ القرآن على من لم يقرأه ممن دخل الجنة ؟ فقالت عائشة رضي الله عنها : إن عدد آي القرآن على عدد درج الجنة ، فليس أحد دخل الجنة أفضل ممن قرأ القرآن ، ذكره أبو محمد مكي . وقال ابن عباس : من قرأ القرآن واتبع ما فيه هداه الله من الضلالة ، ووفاه يوم القيامة سوء الحساب ؛ وذلك بأن الله تبارك وتعالى يقول : ﴿ لَمَن آتَبَع هُدَايَ فَلَا يَضِلْ وَلَا يَشْقَ ﴾ . قال ابن عباس : فضمن الله لمن اتبع القرآن ألا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ؛ ذكره مكي أيضا . وقال الليث : يقال : ما الرحمة إلى

الجزء الأول

أُمره بأسرع منها إلى مستمع القرآن لقول الله جل ذكره : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴾ ولعل من الله واجبة .

وفي مسند أبي داود الطيالسي^(١) وهو أقول مسند ألف في الإسلام عن عبد الله بن عمرو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « من قام بعشر آيات لم يكتب من الغافلين ومن قام بمائة آية كتب من القانتين ومن قام بألف آية كتب من المقنطرين » . والآثار في معنى هذا الباب كثيرة وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق للهداية .

باب كيفية التلاوة لكتاب الله تعالى وما يكره منها وما يحرم وأختلاف الناس في ذلك

روى البخاري عن قتادة قال : سألت أنسا عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كان يمد مدا [إذا] قرأ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يمد بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم .
وروى الترمذي عن أم سلمة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول : الحمد لله رب العالمين ثم يقف ، الرحمن الرحيم ثم يقف ، وكان يقرأ مَالِكِ يَوْمَ الدِّينِ . قال : حديث غريب . وأخرجه أبو داود بخبره .

وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أحسن الناس صوتا من إذا قرأ رأيته يخشى الله تعالى » وروى عن زياد النميري : أنه جاء مع القراء إلى أنس بن مالك فقبل له : اقرأ فرفع صوته وطرب وكان رفيع الصوت ، فكشف أنس عن وجهه وكان على وجهه شرقة سوداء ، فقال : يا هذا ما هكذا كانوا يفعلون ، وكان إذا رأى شيئا يكره كشف الخرقه عن وجهه . وروى عن قيس ابن عباد أنه قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرهون رفع الصوت عند الذكر .
ومن روى عنه كراهة رفع الصوت عند قراءة القرآن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبير والقاسم ابن محمد والحسن وابن سيرين والنخعي وغيرهم ، وكرهه مالك بن أنس وأحمد بن حنبل كلهم كره رفع الصوت بالقرآن والتطريب فيه . روى عن سعيد بن المسيب أنه سمع عمر بن عبد العزيز يوم الناس فطرب في قراءته ، فأرسل إليه سعيد يقول : — أصلحك الله — إن الأئمة لا تقرأ هكذا ، فترك عمر التطريب بعد . وروى عن القاسم بن محمد : أن رجلا قرأ في مسجد النبي

(١) يصح هذا إذا كان أبوداود حوالتي ألفه ولكن الذي ألقاه تلميذه ابن حبيب فليس هو أول مستد ألف في الإسلام .

صلى الله عليه وسلم فطرب، فأنكر ذلك القاسم وقال : يقول الله عز وجل : ﴿ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ ﴾ الآية .

وروى عن مالك : أنه سئل عن البر في قراءة القرآن في الصلاة فأنكر ذلك وكرهه كراهة شديدة ، وأنكر رفع الصوت به . وروى ابن القاسم عنه : أنه سئل عن الألحان في الصلاة فقال : لا يعجبني ، وقال : إنما هو غناء يتغنّون به ليأخذوا عليه الدراهم . وأجازت طائفة رفع الصوت بالقرآن والتطريب به ، وذلك لأنه إذا حسن الصوت به كان أوقع في النفوس وأسمع في القلوب ، واحتجوا بقوله عليه السلام : « زينوا القرآن بأصواتكم » رواه البراء بن عازب . أخرجه أبو داود والبيهقي . وروى عليه السلام : « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » أخرجه مسلم . ويقول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : لو أعلم أنك تستمع لقراءتي لحبته لك تمحيصاً ، وبما رواه عبد الله بن مفضل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح في مسيرته سورة الفتح على راحته فرجع في قراءته . ومن ذهب إلى هذا أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وابن المبارك والنضر بن شميل ، وهو اختيار أبي جعفر الطبري . وأبي الحسن بن بطال والقاضي أبي بكر بن العربي وغيرهم . قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ويأتي . وأما ما احتجوا به من الحديث الأول فليس على ظاهره ، وإنما هو من باب المقلوب أي زينوا أصواتكم بالقرآن . قال الخطابي : وكذا فسر غير واحد من أئمة الحديث : زينوا أصواتكم بالقرآن ، وقالوا : هو من باب المقلوب كما قالوا : عرضت الحوض على الناقة ، وإنما هو عرضت الناقة على الحوض ، قال : ورواه معمر بن منصور عن طلحة ، فقدم الأصوات على القرآن وهو الصحيح ، قال الخطابي : ورواه طلحة عن عبد الرحمن بن عوفجة عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « زينوا القرآن بأصواتكم » أي ألججوا بقراءته وأشغلوا به أصواتكم واتخذوه شعاراً وزينة ، وقيل : معناه الخوض على قراءة القرآن والدخول عليه . وقد روى عن أبي هريرة رضي الله عنه [أنه] قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « زينوا أصواتكم بالقرآن » وروى عن عمر أنه قال : « حسنوا أصواتكم بالقرآن » قلت : وإلى هذا المعنى يرجع قوله عليه السلام : « ليس منا من لم يتغنّ بالقرآن » أي ليس منا من لم يحسن صوته بالقرآن ، كذلك تأوله عبد الله بن أبي مليكة . قال عبد الجبار ابن الورد : سمعت ابن أبي مليكة يقول : قال عبد الله بن أبي يزيد : مررت بنا أبو لبابة فاتبعناه حتى

الخصائص الأولى

دخل رجل ربه البيت، فسمعت يقول : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ليس منا من لم يتغن بالقرآن » قال : فقلت لابن أبي مليكة : يا أبا محمد، أرايت إذا لم يكن حسن الصوت ؟ قال : يحسنه ما استطاع . ذكره أبو داود ، وإليه يرجع أيضا قول أبي موسى للنبي صلى الله عليه وسلم : إني لو علمت أنك تستمع لقراءتي لحسنت صوتي بالقرآن وزينته ورتلته ؛ وهذا يدل أنه كان يهد في قراءته مع حسن صوته الذي جعل عليه ، والصحير : التزين والتحصين ، فلو علم أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسمعه لمد في قراءته ورتلها كما كانت يقرأ على النبي صلى الله عليه وسلم ، فيكون ذلك زيادة في حسن صوته بالقراءة . ومعاذ الله أن يتأول على رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقول : إن القرآن يزين بالأصوات أو يزيها ، فمن تأول هذا فقد واقع أمرا عظيما أن يحوج القرآن إلى من يزينه ، وهو النور والضياء والزين الأعلى لمن ألبس بهجته واستنار بضيائه ؛ وقد قيل : إن الأمر بالتزين اكتساب القراءات وتزيينها بأصواتها وتقدير ذلك أي زينوا القراءة بأصواتكم فيكون القرآن بمعنى القراءة ، كما قال تعالى : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي قراءة الفجر ، وقوله : ﴿ فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ ﴾ أي قراءته . وكما جاء في صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو قال : إن في البحر شياطين مسجونة أوثقها سليمان عليه السلام ، ويوشك أن تفرج فتقرأ على الناس قرآنا أي قراءة . وقال الشاعر في عثمان رضي الله عنه :

صَحَّوْا بِأَشْمَطِ عَنَوَانِ السَّجُودِ بِهِ يَفْطَحُ اللَّيْلُ تَسْبِيحًا وَقَرَأَنَا

أي قراءة ، فيكون معناه على هذا التأويل صحيحا إلا أن يخرج القراءة التي هي التلاوة عن حدها على ما نبهنا فيمنع . وقد قيل : إن معنى يتغنى به يستغنى به من الاستغناء الذي هو ضد الافتقار ، لا من الغناء ؛ يقال : تغنيت وتعايت بمعنى استغنيت . وفي الصحاح : تغنى الرجل بمعنى استغنى ، وأغناه الله وتغافوا أي استغنى بعضهم عن بعض . قال المنيرة بن حبناء التميمي :

كَلَانَا غَنَى عَنْ أَخْبِهِ حَيَاتِهِ وَنَحْنُ إِذَا مَتْنَا أَشَدَّ تَغَانِيَا

وإلى هذا التأويل ذهب سفيان بن عيينة ووكيع بن الجراح ، ورواه سفيان عن سعد بن أبي وقاص ، وقد روى عن سفيان أيضا وجه آخر ؛ ذكره الصحاح بن راهويه أي يستغنى به عما سواه من الأحاديث

(١) الهدى في القراءة : الإسراع بها .

(٢) هو حسان بن ثابت رضي الله عنه .

والى هذا التأويل ذهب البخارى محمد بن اسماعيل لإتباعه الترجمة بقوله تعالى : ﴿ أَوْ لَمْ يَكْفِهِمْ أَنَّا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ يُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ﴾ والمراد الاستغناء بالقرآن عن علم أخبار الأمم ، قاله أهل التأويل .
وقيل : إن معنى يتغنّى به يتعزّن به أى يظهر على قارئه الحزن الذى هو ضد السرور عند قراءته وتلاوته ، وليس من العنية لأنه لو كان من العنية لقال : يتغافى به ولم يقل يتغنّى به ، وذهب الى هذا جماعة من العلماء : منهم الإمام أبو محمد بن حبان البسقي ، واحتجوا بما رواه مطرف بن عبد الله ابن الشخير عن أبيه ، قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى ولعبدته أزيز كآزيز الرجل من البكاء . الأزيز بزايين : صوت الرمد وغليان القدر . قالوا : ففى هذا الخبر بيان واضح على أن المراد بالحديث التعزّن ، وعضدوا هذا أيضا بما رواه الأئمة عن عبد الله قال : قال لى النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ على » فقرأت عليه سورة النساء حتى اذا بلغت ﴿ فَكَيْفَ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ وَجِئْنَا بِكَ عَلَىٰ هَؤُلَاءِ شَهِيدًا ﴾ فنطرب اليه فاذا عيناه تدمعان ، فهذه أربعة تأويلات ليس فيها ما يدل على القراءة بالألحان والترجيع فيها . وقال أبو سعيد بن الأصبغ فى قوله صلى الله عليه وسلم : « ليس منا من لم يتغنّى بالقرآن » قال : كانت العرب تولع بالغناء والنشيد فى أكثر أقوالها ، فلما نزل القرآن أحسوا أن يكون القرآن هيراهم مكان الغناء ، فقال : « ليس منا من لم يتغنّى بالقرآن » .

التأويل الخامس ما نأوله من اسندل به على الترجيع والتطريب فذكر عمر بن شبة قال : ذكرت لأبى عاصم النبيل تأويل ابن عيينة فى قوله : يتغنّى يستغنى ، فقال : لم يصنع أبى عيينة شيئا . وسئل الشافعى عن تأويل ابن عيينة فقال : نحن أعلم بهذا ، لو أراد النبي صلى الله عليه وسلم الاستغناء لقال : من لم يستغن ، ولكن لما قال : « يتغنّى » علمنا أنه أراد التغنى . قال الطبرى : المعروف عندنا فى كلام العرب أن الغنى انما هو الغناء الذى هو حسن الصوت بالترجيع . وقال الشاعر :
تغنّى بالشعر مهما كنت قائله • إن الغناء لهذا الشعر مصار

قال : وأما آداء الزاعم أن تغنيت بمعنى استغنيت فليس فى كلام العرب وأشعارها ، ولا نعلم أحدا من أهل العلم قاله ، وأما احتجاجه بقول الأعشى :

وصكنت امرأة زما بالعراف • خفيف المشاخ طويل التغنّ

الاستغناء الأول

ورزم أنه أراد الاستغناء فإنه قلط منه، وأما عن الأضنى في هذا الموضع الإقامة، من قول العرب : غنى فلان بمكان كذا أى أقام . ومنه قوله تعالى : ﴿ كَأَن لَّمْ يَغْنَوْا فِيهَا ﴾ وأما استشهاده بقوله :
• ونحن إذا متنا أشد تنافيا •

فإنه إضفال منه ، وذلك أن التنافى تعامل من نفسين إذا استغنى كل واحد منهما عن صاحبه ، كما يقال تضارب الرجلان إذا ضرب كل واحد منهما صاحبه . ومن قال هذا في فعل الاثنين لم يجوز أن يقول مثله في الواحد . غير جائز أن يقال : تنافى زيد وتضارب عمرو ، وكذلك غير جائز أن يقال : تغنى بمعنى استغنى .

قلت : ما آدماه الطبرى من أنه لم يرد في كلام العرب تغنى بمعنى استغنى ، فقد ذكره الجوهري كما ذكرنا ، وذكره المروى أيضا . وأما قوله : إن صيغة فاعل إنما تكون من اثنين فقد جاءت من واحد في مواضع كثيرة : منها قول ابن عمر : وأما يومئذ قد تاهزت الاحتمام . وتقول العرب : طارقت النمل وعاقبت اللص ودأويت العليل ، وهو كثير ، فيكون تنافى منها . وإذا احتمل قوله عليه الصلاة والسلام : « يتغنّى » الغناء والاستغناء فليس حمله على أحدهما بأولى من الآخر ، بل حمله على الاستغناء أولى ، أو لم يكن لنا تأويل غيره ، لأنه مروى عن صحابي كبير كما ذكر سفيان . وقد قال ابن وهب في حق سفيان : ما رأيت أعلم بتأويل الأحاديث من سفيان بن عيينة ، ومعلوم أنه رأى الشافعى وعاصره .

وتأويل سادس وهو ما جاء من الزيادة في صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « ما أذن الله بشئ أذنه لنى حسن الصوت يتغنّى بالقرآن يمجهر به » : قال الطبرى : ولو كان كما قال ابن عينة لم يكن لذكر حسن الصوت والمجهر به معنى . قلنا : قوله : يمجهر به لا يخلو أن يكون من قول النبى صلى الله عليه وسلم أو من قول أبي هريرة أو غيره ، فإن كان الأول وفيه بعد فهو دليل على عدم التطريب والرجيع لأنه لم هل : يطرب به ، وإنما قال : يمجهر به أى يسمع نفسه ومن يلبه ؛ بدليل قوله عليه السلام للذى سمعه وقد رفع صوته « ألم يلىل : » أيها الناس أزرعوا على أنفسكم فإنكم لستم بدعون أصم ولا فائبا » الحديث . وسيأتى وكذلك إن كان من صحابي أو غيره فلا حجة فيه على ما راموه ، وقد اختار هذا التأويل بعض علمائنا فقال : وهذا

أشبه لأن العرب تسمى كل من رفع صوته ووالى به غائبا ، وفعله ذلك غناء وإن لم يلحنه بتلحين الغناء ، قال : وصل هذا فسرہ الصحابي وهو أعلم بالمقال وأقعد بالحال .

وقد احتج أبو الحسن بن بطال لمذهب الشافعي فقال : وقد رفع الإشكال في هذه المسألة ما رواه ابن أبي شيبة ، قال : حدثنا زيد بن الحباب قال حدثنا موسى بن علي بن رباح عن أبيه عن عقبة ابن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعلموا القرآن وغنوا به واكتبوه فوالذي نفسي بيده لو أشد تفصيا من الخفاض من العقل » قال علماءنا : وهذا الحديث وإن صح سنده فبرده ما يعلم على القطع والبنات من أن قراءة القرآن تلقيا متواترة عن كافة المشايخ جيلا بجيلا إلى العصر الكريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس فيها تلميح ولا تطريب ، مع كثرة المتعمقين في مخارج الحروف وفي المسد والإدغام والإظهار وغير ذلك من كيفية القراءات . ثم إن في الترجيع والتطريب همز ما ليس بهموز ومد ما ليس بممدود ، فترجع الألف الواحدة ألفات والواو الواحدة واوات والشبهة الواحدة شبات فيؤدى ذلك إلى زيادة في القرآن وذلك ممنوع ، وإن وافق ذلك موضع نبر وهمز صيروها نبرات وهمزات ، والنبرة حينما وقعت من الحروف لأنها هي همزة واحدة لا غير ، إما ممدودة وإما مقصورة . فان قيل : وقد روى عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير له سورة الفتح على راحلته فرجع في قراءته ، وذكره البخاري وقال في صفة الترجيع : آه آه ثلاث مرات .

قلنا : ذلك محمول على إشباع المد في موضعه ، ويحتمل أن يكون حكاية صوته عند هن الراحلة كما يترى رافع صوته إذا كان راكبا من انضغاط صوته وتطبيع له لأجل هن المركوب ، وإذا احتمل هذا فلا حجة فيه . وقد خرجه أبو محمد عبد الغني بن سعيد الحافظ من حديث قتادة عن عبد الرحمن ابن أبي بكر عن أبيه قال : كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم المد ليس فيها ترجيع . وروى ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم مؤذن يطرب ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الأذان سهل ممتع فإذا كان أذانك سمعا سهلا وإلا فلا تؤذن » أخرجه الدارقطني في سننه . فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم قد منع ذلك في الأذان فأحرى ألا يجوز في القرآن الذي حفظه الرحمن ، فقال وقوله الحق : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نُزِّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ ﴾ .

(١) لعل أصل العبارة — والشين الواحدة شبات — أو الشدة الواحدة شدات .

الجنس الأول

قلت : وهذا الخلاف إنما هو ما لم يفهم معنى القرآن بتريد الأصوات وكثرة الترجمات ، فإن زاد الأمر على ذلك حتى لا يفهم معناه فذلك حرام باتفاق كما يفعل القراء بالديار المصرية الذين يقرءون أمام الملوك والجنائز ، يأخذون على ذلك الأجور والجوائز ، ضل سعيهم ، وخاب عملهم ، فيستحلون بذلك تغيير كتاب الله ، ويهتدون على أنفسهم الاجترار على الله بأن يزدوا في تنزيله ما ليس فيه ، جهلا بدينهم ومروفا عن سنة نبيهم ، ورفضاً لسير الصالحين فيه من سلفهم ، ونزوعاً إلى ما يزين لهم الشيطان من أفعالهم ، وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا ، فهم في غيهم يترددون ، وبكتاب الله يتلاعبون ، فإن الله وإننا إليه راجعون ، لكن قد أخبر الصادق أن ذلك يكون فكان كما أخبر صلى الله عليه وسلم .

ذكر الإمام الحافظ أبو الحسين رزين وأبو عبد الله النزمي الحكيم في نوادر الأصول من حديث حذيفة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « اقرءوا القرآن بلحون العرب وأصواتها وإياكم ولحون أهل الفسق ولحون أهل الكفاين وسيعي . » بعدى قوم يرجعون بالقرآن رجع القاء والنوح لا يحاوز حناجرهم مفتونة قلوبهم وقلوب الدين بمحبهم شأنهم . » . اللحن : جمع لحن وهو التطريب وترجيع الصوت وتحسينه بالقراءة والشعر والغناء .

قال علماءنا : ويشبه أن يكون هذا الذي يفعله قراء زماننا بين يدي الوعاظ وفي المجالس من اللحن الأعجمية التي يهرءون بها ، ما نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم . والترجيع في القراءة ترديد الحروف كقراءة الصاري ، والترتيل في القراءة هو التاني فيها والتتمهل وتبيين الحروف والحركات تشبيها بالشعر المرتل وهو المشبه بنور الأسطوان وهو المطلوب في قراءة القرآن ، قال الله تعالى : نَزَّلَ الْقُرْآنَ تَرْتِيلًا . ومثلت أم سلمة عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت : ما لكم وصلاته ! ثم نعمت قراءته فإذا هي نعمت قراءه مفسره حرفا حرفا ، أخرجه النسائي وأبو داود والنزمي وقال : هذا حديث حسن صحيح غريب .

باب تحذير أهل القرآن والعلم من الرياء وغيره

قال الله تعالى . وَاعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا . وقال تعالى : مَنْ كَانَ يَرْجُوا لِقَاءَ رَبِّهِ فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ أَحَدًا . روى . لم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن أول الناس يقضى عليه يوم القيامة رجل استشهد فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال قاتلت فيك حتى استشهدت قال كذبت ولكنك قاتلت لي قال بىء فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل تعلم العلم وعلمه وقرأ القرآن فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال فما عملت فيها قال تعلمت العلم وعلمته وقرأت فيك القرآن قال كذبت ولكنك تعلمت العلم لي قال وقرأت القرآن لي قال هو قارئ فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار ورجل وسع الله عليه وأعطاه من أصناف المسال كله فأتى به فعزفه نعمه فعرفها قال ما عملت فيها قال ما تركت من سبيل نصب أن يفتق فيها إلا أفقت فيها لك قال كذبت ولكنك فعلت لي قال هو جواد فقد قيل ثم أمر به فسحب على وجهه حتى ألقي في النار » . وقال الترمذى : في هذا الحديث : ثم ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ركبتي ، فقال : « يا أبا هريرة أولئك الثلاثة أول خلق الله تسعربهم النار يوم القيامة » . أبو هريرة اسمه عبد الله وقيل : عبد الرحمن ، وقال : كنت أبا هريرة لأنى حملت هرة فى كفى فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال : « ما هذه » قلت : هرة ، فقال : « يا أبا هريرة » . قال ابن عبد البر : وهذا الحديث فيمن لم يرد بعمله وعلمه وجه الله تعالى . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « من طلب العلم لغير الله أو أراد به غير الله فليتبوأ مقعده من النار » .

ونخرج ابن المبارك في رقائه عن العباس بن عبد المطلب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يظهر هذا الدين حتى يجاوز البحار وحتى تحاض البحار بالخليل في سبيل الله تبارك وتعالى ثم يأتي أقوام يقرءون القرآن فإذا قرعوه قالوا من أقرأ ما من أعلم ما » ثم انفتحت إلى أصحابه فقال : « هل ترون في أولئك من خير » قالوا : لا قال : « أولئك منكم وأولئك من هذه الأمة وأولئك هم وقود النار » . وروى أبو داود والترمذى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » يعنى ربحها . قال الترمذى : حديث حسن . وروى عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « تعوذوا بالله من جبّ الحزن » قالوا : يا رسول الله وما جبّ الحزن ؟ قال : « وادّ في جهنم تعوذ » . جهنم في كل يوم . آفة صره » بل : يا رسول الله ، ومن بدخله ؟ قال : « العزاء

المسألة الأولى

المرايون بأعمالهم» قال : هذا حديث غريب . وفي كتاب أسد بن موسى ، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إن في جهنم لواديا إن جهنم لتعوذ من شر ذلك الوادي كل يوم سبع مرات وإن في ذلك الوادي لحيا إن جهنم وذلك الوادي ليتعوذان بالله من شر ذلك الحب وإن في الحب لحية وإن جهنم والوادي والحب ليتعوذون بالله من شر تلك الحية سبع مرات أمدهما الله للأشقياء من حملة القرآن الذين يعصون الله » فيجب على حامل القرآن وطالب العلم أن يتق الله في نفسه ويخلص العمل لله ، فإن كان تقدم له شيء مما يكره فليبادر التوبة والإنابة ، وليبتدئ الإخلاص في التوبة وجملة ، فالذي يلزم حامل القرآن من التحفظ أكثر مما يلزم غيره ، كما أن له من الأجر ما ليس لغيره . روى الترمذي عن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أنزل الله في بعض الكتب أو أوحى إلى بعض الأنبياء قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحل من العسل وقلوبهم أمر من الصبر : إياي يخادعون وبى يستهزئون لا ينعن لهم فتنة نذر الحليم فيهم حيران » .

ونخرج الطبري في كتاب آداب النفوس : حدثنا أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا المحارب عن عمرو بن عامر البجلي عن ابن صدقة عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أو من حديثه ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تخادع الله فإنه من يخادع الله يخدعه الله ونفسه يخدع لو يشعر » قالوا : يا رسول الله وكيف يخادع الله ؟ قال : « تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره وآثروا الرياء فإنه الشرك وإن المرأى يدعى يوم القيامة على رموس الأشهاد بأربعة أسماء ينسب إليها يا كافر يا فاجر يا خادرا يا خاسر ضل عملك و بطل أجرك فلا خلاق لك اليوم فآتمس أجرك ممن كنت تعمل له يا مخادع » . وروى طهفة عن عبد الله بن مسعود قال : كيف أتم إذا لستم فتنة يربو فيها الصغير ويهرم الكبير وتخذ سنة مبتدعة بجوى عليها الناس فإذا غير منها شيء قيل : قد غيرت السنة قيل : متى ذلك يا أبا عبد الرحمن ؟ قال : إذا كثرت قراؤكم ، وقل فقهاؤكم ، وكثرت أمراؤكم ، وقل أمناءكم ، واتمت الدنيا بعمل الآخرة ، وفقه لغير الدين . وقال سفیان بن عيينة : بلغنا عن ابن عباس أنه قال : لو أن حملة القرآن أخذوه بجمعه وما ينسب لأحبهم الله ، ولكن طلبوا به الدنيا

(١) و بعض النسخ « أبو بكر بن محمد » والصواب ما أثبتناه .

فأبغضهم الله، وهانوا على الناس . وروى من أبي جعفر محمد بن علي في قول الله تعالى : ﴿ فَكَبِّرُوا فِيهَا هُمْ وَالْقَائُونَ ﴾ قال : قوم وصفوا الحق والعدل بالسبتهم ، وخالفوه الى غيره . وسبباني لهذا الباب مزيد بيان في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى .

باب ما ينبغي لصاحب القرآن أن يأخذ نفسه به ولا يغفل عنه
 فأقول ذلك أن يخلص في طلبه لله جل وعز كما ذكرنا ، وأن يأخذ نفسه بقراءة القرآن في ليله ونهاره في الصلاة أو في غير الصلاة ثلاثا ينسأه . روى مسلم عن ابن عمر : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما مثل صاحب القرآن كمثل صاحب الإبل المعقلة إن عاهد عليها أمسكها وإن أطلقها ذهبت وإذا قام صاحب القرآن فقرأه بالليل والنهار ذكره ، وإن لم يقرأ به نسيه » وينبغي له أن يكون لله حامدا ، ولنعمه شاكرا ، وله ذاكرا ، وعليه متوكلا ، وبه مستعينا ، وإليه راضيا ، وبه معتصيا ، وللوت ذاكرا ، وله مستعدا ، وينبغي له أن يكون خائفا من ذنبه ، واجيا حقور به ، ويكون الخوف في صحته أغلب عليه ، إذ لا يعلم بما يختم له ، ويكون الرجاء عند حضور أجله أقوى في نفسه ، لحسن الظن بالله . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يموتن أحدكم إلا وهو يحسن بالله الظن » أي أنه يرحمه ويتفرقه . وينبغي له أن يكون عالما بأهل زمانه ، متحفظا من سلطانه ، ساجيا في خلاص نفسه ، ونحاة بهجته ، مقدما بين يديه ما يقدر عليه من عرض دنياه ، مجاهدا لنفسه في ذلك ما استطاع . وينبغي له أن يكون أهم له وره عنده الورع في دينه ، واستعمال تفوى الله ومراقبته فيما أمره به ونهاه عنه . وقال ابن مسعود : ينبغي لقارئ القرآن أن يعرف بليته إذا الناس نائمون ، وبناهاره إذا الناس مستيقظون ، وبمكانه إذا الناس يضحكون ، وبصمته إذا الناس يخوضون ، وبخشوعه إذا الناس يفتخرون ، وعززه إذا الناس يفرحون . وقال عبد الله بن عمرو : لا ينبغي لحامل القرآن أن يخوض مع من يخوض ، ولا يجهل مع من يجهل ، ولكن يعفو ويصفح لحق القرآن ، لأن في جوفه كلام الله تعالى . وينبغي له أن يأخذ نفسه بالتصاوت من طرق الشبهات ، ويقل الضحك والكلام في مجالس القرآن وغيرها بما لا فائدة فيه ، يأخذ نفسه بالحلم والوقار ، وينبغي له أن يتواضع للفقراء ويتعجب التكبر والإعجاب ويتجافى عن الدنيا وأبنائها إن خاف على نفسه الفتنة ، ويترك الجدال والمراء ، يأخذ نفسه بالرفق والأدب . وينبغي له أن يكون ممن يؤمن شره ،

الجزء الأول

١. "لَمْ يَخْلُقْهُ إِلَّا لِيُعَلِّمَهُ" ضَرْفٌ، وَالْأَلِفُ يَسْمَعُ مِنْ نَمِ عَنْدَهُ، وَيَصَاحِبُ مِنْ يَمَاوَنَهُ عَلَى الْخَبَرِ وَيَدُلُّهُ عَلَى الصَّدَقِ وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ، وَيُزَيِّنُهُ وَلَا يَشِينُهُ. وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَتَعَلَّمَ أَحْكَامَ الْقُرْآنِ، فَيَفْهَمُ مِنْ اللَّهِ مَرَادَهُ وَمَا فَرَضَ عَلَيْهِ، فَيَتَنَفَّعَ بِمَا يَقْرَأُ وَيَعْمَلُ بِمَا يَتْلُو. فَمَا أَقْبَحَ لِحَامِلِ الْقُرْآنِ أَنْ يَتْلُو فَرَائِضَهُ وَأَحْكَامَهُ مِنْ ظَهْرِ قَلْبٍ وَهُوَ لَا يَفْهَمُ مَا يَتْلُو، فَكَيْفَ يَعْمَلُ بِمَا لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ. وَمَا أَقْبَحَ أَنْ يُسْأَلَ عَنْ فَقْهِ مَا يَتْلُوهُ وَلَا يَدْرِيهِ؛ فَمِثْلُ مَنْ هَذِهِ حَالُهُ إِلَّا كَمِثْلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَثْقَالًا. وَيَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَعْرِفَ الْمَكِّيَّ مِنَ الْمَدَنِيِّ لِيَفَرِّقَ بَيْنَ مَا خَاطَبَ اللَّهُ بِهِ عِبَادَهُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَمَا نَدَّبَهُمْ إِلَيْهِ فِي آخِرِ الْإِسْلَامِ، وَمَا افْتَرَضَ اللَّهُ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، وَمَا زَادَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعَرَائِضِ فِي آخِرِهِ. فَالْمَدَنِيُّ هُوَ النَّاسِخُ لِلْمَكِّيِّ فِي أَكْثَرِ الْقُرْآنِ، وَلَا يُمْكِنُ أَنْ يَنْسَخَ الْمَكِّيُّ الْمَدَنِيَّ لِأَنَّ الْمَدَنِيَّ هُوَ الْمُتَقَدِّمُ فِي النَّزُولِ قَبْلَ النَّاسِخِ لَهُ. وَمَنْ كَالَهُ أَنْ يَعْرِفَ الْإِعْرَابَ وَالْفَرِيقَ، فَذَلِكَ مِمَّا يَسْهَلُ عَلَيْهِ مَعْرِفَةُ مَا يَقْرَأُ، وَيُزِيلُ عَنْهُ الشَّكَّ فَيَا يَتْلُو. وَقَدْ قَالَ أَبُو جَعْفَرٍ الطَّبْرِيُّ: سَمِعْتُ الْجَرْمِيَّ يَقُولُ: أَنَا مِنْذُ ثَلَاثِينَ سَنَةً أَتَيْتُ النَّاسَ فِي الْفَقْهِ مِنْ كِتَابِ سَيَبَوِيهِ؛ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ يَزِيدَ: وَذَلِكَ أَنَّ أَبَا عَمْرٍو الْجَرْمِيَّ كَانَ صَاحِبَ حَدِيثٍ، فَلَمَّا عَلِمَ كِتَابَ سَيَبَوِيهِ تَعَفَّفَ فِي الْحَدِيثِ، إِذْ كَانَ كِتَابُ سَيَبَوِيهِ يَتَعَلَّمُ مِنْهُ النَّظَرَ وَالتَّفْسِيرَ. ثُمَّ يَنْتَظِرُ فِي السَّنَنِ الْمَأْثُورَةَ الثَّابِتَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ، فَبِمَا يَصِلُ الطَّالِبُ إِلَى مَرَادِ اللَّهِ عَنْ وَجَلٍ فِي كِتَابِهِ؛ وَهِيَ تَفْتِخُ لَهُ أَحْكَامَ الْقُرْآنِ فَحَا؛ وَقَدْ قَالَ الضَّحَّاكُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَلَا يَكُنْ كَوُنُوزًا رَبَّانِيَيْنَ يَمَّا كُنْتُمْ تُعَلِّمُونَ الْكِتَابَ﴾. قَالَ: حَقٌّ عَلَى كُلِّ مَنْ نَعَلَّمَ الْقُرْآنَ أَنْ يَكُونَ لِقَبْهَا.

وَذَكَرَ ابْنُ أَبِي الْخَوَارِزْمِيِّ قَالَ: أَتَيْنَا فَضِيلَ بْنَ عِيَاضَ مِائَةَ وَخَمْسِينَ وَمِائَةً وَنَحْنُ بَجَمَاعَةٍ، فَوَقَفْنَا عَلَى الْبَابِ فَلَمْ يَأْذَنْ لَنَا بِالدُّخُولِ، فَقَالَ بَعْضُ الْقَوْمِ: إِنْ كَانَ خَارِجًا لَشَيْءٍ فَسَيُخْرِجُ لَتَلَاوَةِ الْقُرْآنِ، فَأَمَرْنَا قَارِئًا فَقَرَأَ فَاطَّلَعَ عَلَيْنَا مِنْ كَوْفِهِ، فَقُلْنَا: السَّلَامُ عَلَيْكَ وَرَحْمَةُ اللَّهِ؛ فَقَالَ: وَعَلَيْكُمْ السَّلَامُ؛ فَقُلْنَا: كَيْفَ أَنْتَ يَا أَبَا عَلِيٍّ؟ كَيْفَ حَالُكَ؟ فَقَالَ: أَمَا مِنْ اللَّهِ فِي عَاقِبَةِ وَمَنْتُمْ فِي أَوَّلِي، وَإِنْ مَا أَنْتُمْ فِيهِ حَدَّثْتُ فِي الْإِسْلَامِ، فَإِنَّا اللَّهُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ، مَا هَكَذَا كَمَا نَطْلُبُ الْعِلْمَ، وَلَكِنَّا كَمَا نَأْتِي الْمَشِيخَةَ فَلَا نَرَى أَنْفُسَنَا أَهْلًا لِلْجُلُوسِ مَعَهُمْ، فَتَجْلِسُ دُونَهُمْ وَنَسْتَرْقِي السَّمْعَ، فَإِذَا مَرَّ الْحَدِيثُ سَأَلْنَاهُمْ إِعَادَتَهُ وَقِيدَنَاهُ، وَأَنْتُمْ تَطْلُبُونَ الْعِلْمَ بِالْجَهْلِ، وَقَدْ صَغُرَ كِتَابُ اللَّهِ وَلَوْ طَلَبْتُمْ كِتَابَ اللَّهِ لَوَحَّدْتُمْ فِيهِ شِفَاءً لِمَا تَرِيدُونَ، قَالَ: قُلْنَا قَدْ نَعَلِمَا الْقُرْآنَ؛ قَالَ: إِنْ فِي سَاءَ كَيْفَ الْقُرْآنَ شَفَا لَأَعْمَارَكُمْ

وأعصار أولادكم؛ قلنا : كيف يا أبا علي؟ قال : لن تعلموا القرآن حتى تعرفوا إعرابه ، وعلمه من متشابهه ، وناسخه من منسوخه ؛ فإذا عرفت ذلك استغنيت عن كلام فضيل وابن عيينة ، ثم قال : أعود بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، بسم الله الرحمن الرحيم ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ . قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ وَبِرَحْمَتِهِ فَبِذَلِكَ فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ﴾ .

قلت : فإذا حصلت هذه المراتب لقارئ القرآن كان ماهرا بالقرآن ، وعالما بالفرقان ، وهو قريب على من قربه الله عليه ، ولا ينتفع بشيء مما ذكرنا حتى يخلص النية فيه لله جل ذكره عند طلبه أو بعد طلبه كما تقدم . فقد يتدنى الطالب للعلم يريد به المباهاة والشرف في الدنيا ، فلا يزال به فهم العلم حتى يتبين أنه على خطأ في اعتقاده فيتوب من ذلك ويخلص النية لله تعالى ، فينتفع بذلك ويحسن حاله . قال الحسن : كنا نطلب العلم للدنيا بغفرتنا إلى الآخرة . وقاله سفيان الثوري . وقال جبهب بن أبي ثابت : طلبنا هذا الأمر وليس لنا فيه نية ثم جاءت النية بعد .

باب ما جاء في إعراب القرآن وتعليمه والحث عليه وثواب من قرأ القرآن معربا
قال أبو بكر بن الأنباري : جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعن أصحابه وتابعيهم رضوان الله عليهم من تفضيل إعراب القرآن ، والحض على تعليمه ، وذم اللحن وكراهيته ما وجب به على قراء القرآن أن يأخذوا أنفسهم بالاجتهاد في تعلمه .

من ذلك ما حدثنا يحيى بن سليمان الضبي قال حدثنا محمد — يعني ابن سعيد — قال حدثنا أبو معاوية عن عبد الله بن سعيد المقبري عن أبيه عن جده عن أبي هريرة : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « أعرّبوا القرآن واتمسوا غرائبها » . حدثني أبي قال حدثنا إبراهيم بن الهيثم قال حدثنا آدم — يعني ابن أبي إياس — قال حدثنا أبو الطيب المروزي قال حدثنا عبد العزيز بن أبي رواد عن نافع عن ابن عمر ، قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قرأ القرآن فلم يعربه وكل به ملك يكتب له كما أنزل بكل حرف عشر حسات فإن أعرب بعضه وكل به ملكان يكتبان له بكل حرف عشرين حسنة فإن أعربه وكل به أربعة أملاك يكتبون له بكل حرف سبعين حسنة » . وروى جوبير عن الضحاك قال : قال عبد الله بن مسعود : جردوا القرآن وزينوه بأحسن

في بيان أعراب القرآن

الأصوات ، وأصروا فاته عربى والله يحب أن يعرب به ، وعن مجاهد بن ابن عمر قال : أعرابوا القرآن . وعن محمد بن عبد الرحمن بن زيد قال : قال أبو بكر وعمر رضي الله عنهما : إعراب القرآن أحب إلينا من حفظ حروفه . وعن الشعبي قال : قال عمر وجه الله : من قرأ القرآن فأعربه كان له عند الله أجر شهيد . وقال مكحول : بلغني أن من قرأ بإعراب كان له من الأجر ضعفان ممن قرأ بغير إعراب . وروى ابن جريج عن عطاء بن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أحب العرب لثلاث لأنى عربى والقرآن عربى وكلام أهل الجنة عربى » . وروى سفيان عن أبي حمزة قال : قيل للحسن في قوم يتعلمون العربية قال : أحسنوا ، يتعلمون لغة نبيهم صلى الله عليه وسلم . وقيل للحسن : إن لنا إماما يلحن ، قال : أخروه .

وعن ابن أبي مليكة قال : قدم أعرابي في زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه ، فقال : من يقرئني مما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال : فأقرأه رجل براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله بالحق ، فقال الأعرابي : أو قد برئ الله من رسوله ؟ فإن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فبلغ عمر مقالة الأعرابي فدهاء ، فقال : يا أعرابي أتبرأ من رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : يا أمير المؤمنين ، إني قدمت المدينة ولا علم لي بالقرآن فسألت من يقرئني ، فأقرأني هذا سورة براءة ، فقال : أن الله برئ من المشركين ورسوله ، فقلت : أو قد برئ الله من رسوله ، إن يكن الله برئ من رسوله فأنا أبرأ منه ، فقال عمر : ليس هكذا يا أعرابي ، قال : فكيف هي يا أمير المؤمنين ؟ قال : ((أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَرَسُولُهُ)) فقال الأعرابي : وأنا والله أبرأ مما برئ الله ورسوله منه ، فأمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه ألا يقرئ الناس إلا عالم باللغة ، وأمر أبا الأسود فوضع النحو .

وعن علي بن الجعد قال : سمعت شعبة يقول : مثل صاحب الحديث الذي لا يعرف العربية مثل الحمار عليه مخلاة لا تلف فيها . وقال حماد بن سلمة : من طلب الحديث ولم يتعلم النحو أو قال العربية فهو كمثل الحمار تعلق عليه مخلاة ليس فيها شعير . قال ابن عطية : إعراب القرآن أصل في الشريعة ، لأن بذلك تقوم معانيه التي هي الشرع .

قال ابن الأثير : وجاء عن أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وتابعيهم رضوان الله عليهم ، من الاحتجاج على غريب القرآن ومشكله باللغة والشعر ما بين صحة مذهب النحويين في ذلك ، وأوضح

فساد مذاهب من أنكر ذلك عليهم . من ذلك ما حدثنا حبيد بن عبد الواحد بن شريك البزاز قال حدثنا ابن أبي مريم قال : أنبأنا ابن فروخ ، قال أخبرني أسامة قال أخبرني عكرمة : أن ابن عباس قال : إذا سألتموني عن غريب القرآن فآتمسوه في الشعر ، فإن الشعر ديوان العرب . وحدثنا إدريس ابن عبد الكريم قال حدثنا خلف قال حدثنا حماد بن زيد عن علي بن زيد بن جدعان قال سمعت سعيد بن جبيرة ويوسف بن مهران يقولان : سمعنا ابن عباس يسأل عن الشيء من القرآن فيقول فيه هكذا وهكذا ، أما سمعتم الشاعر يقول كذا وكذا . وعن عكرمة عن ابن عباس ، وسأله رجل عن قول الله جل وعز : ﴿ وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ﴾ قال : لا تلبس ثيابك على قدر ، وتمثل بقول غيلان الثقفي :

لاني بحمد الله لا توب غدير لست ولا من سوء أنقنع^(١)

وسأل رجل عكرمة عن الزنيم قال : هو ولد الزنا ، وتمثل بيت شعر :

زنيم ليس يُعرف من أوه يغي الأم ذو حبيب لثيم

وعنه أيضا الزنيم : الدعي الفاحش اللثيم ، ثم قال :

زنيم تسداه الرجال زيادة كما يزيد في عرض الأديم الكارضة

وعنه في قوله تعالى : ﴿ ذَوَاتَا أَفْتَانٍ ﴾ قال : ذواتا ظل وأعصاب ، ألم تسمع الى قول الشاعر :

ما هاج شوقك من هدبل حامية ندعو على قني الغصون حماما
ندعو أبا قرخي صادف طائرا ذا محلين من الصقور قطعاما

وعن عكرمة عن ابن عباس في قوله تعالى : ﴿ فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ قال : الأرض ، قاله ابن عباس ، وقال أمية بن أبي الصلت : « عندهم لحم بحر ولحم ساهرة » . قال ابن الأنباري والرواة يروون هذا البيت :

وفيهما لحم ساهرة وبحير وما فاهوا به لحم مميم

(١) أورد الأرمي في تفسيره روح المعاني هذا البيت عند قوله تعالى « وثيابك فطهر » برواية أخرى هكذا :

لاني بحمد الله لا توب قدير لست ولا من عذرة أنقع

(٢) كذا في الأصول ولعل ابن عباس يريد ما تصفه البيت الذي قاله أمية والذي ذكره ابن الأنباري مما يلى وقد مرر

قول ابن الأنباري صاحب اللسان في مادة مهر وصاحب تفسير روح المعاني ج ١ ص ٢٨٦ طبع بولاق .

وقال نافع بن الأزرق لابن عباس: أخبرني عن قول الله جل وعز: ﴿لَا تَأْخُذْهُ سِنَّةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾^(١) ما السنة؟ قال: النعاس؛ قال زهير بن أبي سلمى:

لَا سِنَّةٌ فِي طَوَالِ اللَّيْلِ تَأْخُذُهُ * وَلَا يَنَامُ وَلَا فِي أَمْرِهِ فَتَنُهُ

باب ما جاء في فضل تفسير القرآن وأهله

قال صلواتنا رحمة الله عليهم:

وأما ما جاء في فضل التفسير عن الصعوبة والتأبين، فمن ذلك: أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ذكر جابر بن عبد الله ووصفه بالعلم؛ فقال له رجل: — جعلت فداءك — تصنف جابرا بالعلم وأنت أنت! فقال: إنه كان يعرف تفسير قوله تعالى: ﴿إِنَّ أَلَدَىٰ فَرَضَ هَلَيْكَ الْقُرْآنَ لَرَأْدُكَ إِلَىٰ مَعَادٍ﴾. وقال مجاهد: أحب الخلق إلى الله تعالى أعلمهم بما أنزل. وقال الحسن: والله ما أنزل الله آية إلا أحب أن يعلم فيما أنزلت وما يعنى بها. وقال الشعبي: رجل مسروق إلى البصرة في تفسير آية، ف قيل له: أنت الذي يفسرها رجل إلى الشام، فتجهز ورجل إلى الشام حتى علم تفسيرها. وقال عكرمة: في قوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ طلبت اسم هذا الرجل أربع عشرة سنة حتى وجدته. وقال ابن عبد البر: هو ضمرة بن حبيب وميائى. وقال ابن عباس: مكثت سنتين أريد أن أسأل عمر عن المرأتين اللتين نظاهرتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما يعنى إلا مهاجرتيه، فسألته فقال: هي حفصة وطائفة. وقال إياس بن معاوية: مثل الذين يقرءون القرآن وهم لا يعلمون تفسيره، كمثل قوم حاءهم كتاب من ملكهم ليلا وليس عندهم مصباح، فتداخلتهم روعة ولا يدرون ما في الكتاب؛ ومثل الذي يعرف التفسير كمثل رجل جاءهم بمصباح فقرءوا ما في الكتاب.

باب ما جاء في حامل القرآن ومن هو وفيمن عاداه

قال أبو عمر: روى من وجوه فيها لين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: «من تعظيم جلال الله إكرام ثلاثة، الإمام المقسط، وذو السبب المسلم، وحامل القرآن غير العالى فيه ولا الجاني عنه»

وقال أبو عمر : وحمل القرآن هم العالمون بأحكامه ، وحلاله وحرامه ، والعالمون بما فيه . وروى أنس : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « القرآن أفضل من كل شيء فمن قرأ القرآن فقد وقر الله ومن استخف بالقرآن استخف بحق الله تعالى حملة القرآن هم المحفوفون برحمة الله المعظمون كلام الله المأبسون نور الله فمن والاهم فقد والى الله ومن عاداهم فقد استخف بحق الله تعالى » .

باب ما يلزم قارئ القرآن وحامله من تعظيم القرآن وحرمة

قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله في نوادر الأصول : أن حرمة القرآن ألا يمسه إلا طاهرا . ومن حرمة أن يقرأ وهو على طهارة . ومن حرمة أن يستاك ويتخلل فيطيب فاه ، إذ هو طريقه . قال يزيد بن أبي مالك : إن أفواهكم طرق من طرق القرآن ، فطهروها ونظفوها ما أستطعتم . ومن حرمة أن يتلبس^(١) كما يتلبس للدخول على الأمير لأنه مناج . ومن حرمة أن يستقبل القبلة لقراءته . وكان أبو العالية إذا قرأ أعم ولبس وارندى واستقبل القبلة . ومن حرمة أن يتمضمض كلما تنفع . روى شعبة عن أبي حمزة عن ابن عباس : أنه كان يكون بين يديه نور إذا تنفع مضمض ثم أخذ في الذكر وكان كلما تنفع مضمض . ومن حرمة إذا ثأب أن يمك عن القراءة لأنه إذا قرأ فهو مخاطب ربه ومناج ، والتثأب من الشيطان . قال مجاهد : إذا ثأبت وأنت تقرأ القرآن فامسك عن القرآن تعظيما حتى يذهب تثأبك . قال حكمة : يرد أن في ذلك الفعل إجلالا للقرآن . ومن حرمة أن يستعذ بالله عند ابتداء القراءة من الشيطان الرجيم ، ويقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إن كان ابتداء قراءته من أول السورة أو من حيث بلغ . ومن حرمة إذا أخذ في القراءة لم يقطعها بكلام فساد أو بغير ضرورة . ومن حرمة أن يخلو بقراءته حتى لا يقطع عليه أحد بكلام فيخلطه بجوابه ، لأنه إذا فعل ذلك زال عنه سلطان الاستعاذة الذي استعاذ في البدء . ومن حرمة أن يقرأ على تودة وترسيل وترتيل . ومن حرمة أن يستعمل فيه ذهنه وفهمه حتى يعقل ما يخاطب به . ومن حرمة أن يقف على آية الوعد فيرغب إلى الله تعالى ويسأله من فضله ، وأن يقف على آية الوعيد فيستجير بالله منه . ومن حرمة أن يقف على أمثاله فيتمثلها ، ومن حرمة أن يلتمس غرائب . ومن حرمة أن يؤدي لكل حرف حقه من الأداء حتى يبرز الكلام باللفظ تماما ، فإن

(١) يقال : تلبس بالثوب بمعنى لبسه .

له بكل حرمة عشر محسنات . ومن حرمة إذا انتهت قراءته أن يصدق ربه ويشهد بالصلاح لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويشهد على ذلك أنه حق ، فيقول : صدقت ربنا وبلغ رسولك . ونحن على ذلك من الشاهدين ، اللهم اجعلنا من شهداء الحق ، القائمين بالقسط ، ثم يدعو بدعوات ، ومن حرمة إذا قرأه ألا يلتقط الآي من كل سورة فيقرأ ، لأنه روى لنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : أنه من ببلال وهو يقرأ من كل سورة شيئاً فأمره أن يقرأ على السور أو كما قال . ومن حرمة إذا وضع الصحيفة ألا يتركه منشوراً وألا يضع فوقه شيئاً من الكتب حتى يكون أبداً عالياً لسائر الكتب ، علماً كان أو غيره . ومن حرمة أن يضعه في حجره إذا قرأه أو على شيء بين يديه ولا يضعه بالأرض . ومن حرمة ألا يحوه من اللوح بالبصاق ولكن يفسله بالماء . ومن حرمة إذا غسله بالماء أن يتوق النجاسات من المواضع التي توطأ ، فإن لتلك الغسالة حرمة ، وكان من قبلنا من السلف منهم من يستشفى بعسلاته . ومن حرمة ألا يخذل الصحيفة إذا بليت ودرست وقاية للكتب ، فإن ذلك جفاء عظيم ، ولكن يحوها بالماء . ومن حرمة ألا يغفل يوماً من أيامه من النظر في المصحف مرة . وكان أبو موسى يقول : إني لأستحي ألا أنظر كل يوم في عهد ربي مرة . ومن حرمة أن يعطى عليه حظهما منه فإن العين تؤدي إلى النفس وبين النفس والصدر حجاب ، والقرآن في الصدر فإذا قرأه عن ظهر قلب وإنما يسمع أذنه فتؤدي إلى النفس ، فإذا نظر في الخط كانت العين والأذن قد اشتركتا في الأداء وذلك أوفر للأداء ، وكان قد أخذت العين حظها كالأذن . روى زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أعطوا أعينكم حظها من العبادة » قالوا : يا رسول الله وما حظها من العبادة ؟ قال : « النظر في المصحف والتفكير فيه والاعتبار عند عجائبه » . وروى مكحول عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أفضل عبادة أمتي قراءة القرآن نظراً » . ومن حرمة ألا يتأوله عند ما يعرض له شيء من أمر الدنيا . حدثنا عمرو بن زياد الحنظلي قال حدثنا هشيم بن بشير عن المغيرة عن إبراهيم قال : كان يكره أن يتأول شيء من القرآن عند ما يعرض له شيء من أمر النساء والتأويل مثل قولك للرجل إذا جاءك : يَجِئْتَ عَلَى قَدَرٍ يَا مُوسَى ، ومثل قوله تعالى : (كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا أُسْلِفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْأُولَى) هذا عند حضور الطعام وأشباه هدا . ومن حرمة ألا يقال : سورة كذا كقولك : سورة النحل وسورة البقرة وسورة النساء ولكن يقال : السورة التي يذكر فيها كذا . قلت : هذا يعارضه

قوله صلى الله عليه وسلم : « الايتان من آخر سورة البقرة من قرأ بهما في ليلة كفتاه » خرجه البخاري ومسلم من حديث عبدالله بن مسعود . ومن حرمة ألا يتلى منكوسا كفعل معلمى الصبيان يلتمس أحدهم بذلك أن يرى الخلق من نفسه والمهارة ، فإن تلك مخالفة . ومن حرمة ألا يقهر في قراءته كفعل هؤلاء الهمزيين المبتدعين المنتطعين في إبراز الكلام من تلك الأقواء المثقنة تكلفا ، فإن ذلك محدث ألقاه اليهم الشيطان فقبلوه عنه . ومن حرمة ألا يقرأ بألحان الغناء كلعون أهل الفسق ولا بترجيع النصارى ولا نوح الرهبانية ، فإن ذلك كله زيغ وقد تقدم . ومن حرمة أن يجلل تخطيطه إذا خطه . وعن أبي حكمة أنه كان يكتب المصحف بالكوفة ، فرمى على رضى الله عنه فنظر الى كتابته ، فقال له : أجل قلمك ، فأخذت القلم فمقططته من طرفه قطا ، ثم كتبت وعلى رضى الله عنه قائم ينظر الى كتابتي ، فقال : هكذا توره كما توره الله عز وجل . ومن حرمة ألا يحبر بعض على بعض في القراءة فيفسد عليه حتى يبغيض اليه ما يسمع ويكون كهيئة المغالبة . ومن حرمة ألا يمارى ولا يجادل فيه في القراءات ، ولا يقول لصاحبه : ليس هكذا هو ، ولعله أن تكون تلك القراءة صحيحة جائزة من القرآن ، فيكون قد جحد كتاب الله . ومن حرمة ألا يقرأ في الأسواق ولا في مواطن اللغو واللغو ويجمع السفهاء ، ألا ترى أن الله تعالى ذكر عباد الرحمن وأثنى عليهم بأنهم إذا مروا باللغو مروا كراما ، هذا لمروره بنفسه ، فكيف إذا مر بالقرآن الكريم تلاوة بين ظهرائى أهل اللغو ويجمع السفهاء . ومن حرمة ألا يتوسد المصحف ولا يعتمد عليه ولا يرمى به الى صاحبه إذا أراد أن يناوله . ومن حرمة ألا يصغر المصحف ، روى الأعمش عن ابراهيم عن علي رضى الله عنه قال : لا يصغر المصحف . قلت : وروى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه رأى مصحفا صغيرا في يد رجل فقال : من كتبه ؟ قال : أنا ، فضربه بالدرة ، وقال : عظموا القرآن . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه نهى أن يقال : مسجدا أو مصحف . ومن حرمة ألا يخط فيه ما ليس منه . ومن حرمة ألا يحلى بالذهب ولا يكتب بالذهب فتخط به زينة الدنيا . وروى مغيرة عن ابراهيم : أنه كان يكره أن يحلى المصحف أو يكتب بالذهب أو يعلم عند رؤوس الآي أو يصغر . وعن أبي الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا زخرقتم مساجدكم وحلّتم مصاحفكم فالدبار عليكم » وقال ابن عباس ورأى مصحفا قد زين بفضة : تغرون به السارق ، وزينته في جوفه .

(١) الدبار : الحلاك . وفي رواية « فالدبار » بالميم بدل الباء الموحدة .

المسئلة الأولى

عن أبيه عن عبد الله بن المبارك عن سفيان عن محمد بن الزبير قال : سمعت عمر بن عبد العزيز يحدث قال : مرة رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض ، فقال لشاب من هذيل : « ما هذا » قال : من كتاب الله كتبه يهودي ، فقال : « لعن الله من فعل هذا ، لا تضعوا كتاب الله إلا موضعه » . قال محمد بن الزبير : رأى عمر بن عبد العزيز أبنا له يكتب القرآن على حائط لضربه . ومن حرمة أنه إذا اغتسل بكتابه مستشفيا من سقم ألا يصبه على كتاسه ، ولا في موضع نجاسة ولا على موضع يوطأ ، ولكن ناحية من الأرض في بقعة ، لا يطؤه الناس ، أو يحفر حفرة في موضع طاهر حتى ينصب من جسده في تلك الحفرة ثم يكسها ، أو في نهر كبير يختلط بمائه فيجري . ومن حرمة أن يفتحها كلها ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور ، ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم يقرأ من أول القرآن قدر خمس آيات ، لئلا يكون في هيئة المهجور . وروى ابن عباس قال : جاء رجل فقال : يا رسول الله أي العمل أفضل ؟ قال : « عليك بالحال المرتحل » قال : وما الحال المرتحل ؟ قال : « صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب من أوله كلها حل المرتحل » .

قلت : ويستحب له إذا ختم القرآن أن يجمع أهله . ذكر أبو بكر الأنباري أنبأنا إدريس حدثنا خلف حدثنا وكيع عن مسعر عن قتادة : أن أنس بن مالك كان إذا ختم القرآن جمع أهله ودعا . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا حمير عن منصور عن الحكم قال : كان مجاهد وعبد بن أبي لبابة وقوم يعرضون المصاحف ، فإذا أرادوا أن يخنموا وجهوا إليها أحضرونا ، فإن الرحمة تنزل عند ختم القرآن . وأخبرنا إدريس حدثنا خلف حدثنا هشيم العوام عن إبراهيم عن التيمي قال : من ختم القرآن أول النهار صلت عليه الملائكة حتى يمسي ، ومن ختم أول الليل صلت عليه الملائكة حتى يصبح ، قال : فكانوا يستحبون أن يخنموا أول الليل وأول النهار ومن حرمة ألا يكسب التعاويذ منه ثم بدخل به في الخلاء إلا أن يكون في غلاف من آدم أو قضة أو غيره ، فيكون كأنه في صدره . ومن حرمة إذا كتبه وشربه سمي الله على كل نفس وعظم النية فيه فإن الله يؤتيه على قدر نيته . روى ليث عن مجاهد قال : لا بأس أن تكتب القرآن ثم تسقيه المريض . وعص أي جعفر قال : من وجد في قلبه قساوة فليكتب « بس » في جام بزعفران ثم يشربه . قلت : ومن حرمة ألا يقال : سورة صغيرة ، وكره

أبو العالية أن يقال : سورة صغيرة أو كبيرة ؛ وقال لمن سمعه قالها : أنت أصغر منها ؛ وأما القرآن فكله عظيم ذكره مكى رحمه الله . قلت : وقد روى أبو داود ما يعارض هذا من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال : ما من الفصل سورة صغيرة ولا كبيرة إلا قد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم بها الناس في الصلاة .

باب ما جاء من الوعيد في تفسير القرآن بالرأى والجرأة على ذلك ومراتب المفسرين

روى عن عائشة رضى الله عنها قالت : ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفسر من كتاب الله إلا آيا بعدد عليه إياهن جبريل . قال ابن عطية : ومعنى هذا الحديث في مغيبات القرآن ، وتفسير مجمله ونحو هذا ، مما لا سبيل إليه إلا بتوقيف من الله تعالى . ومن جملة مغيباته ما لم يُعلم الله به ، كوقت قيام الساعة ونحوها ، مما يستقرى من ألفاظه كعدد النضعات في الصور ، وكتابة خلق السموات والأرض . روى الترمذى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « اتقوا الحديث على إلا ما علمتم فمن كذب على منعدا فليتبوأ مقعده من النار ومن قال في القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار » . وروى أيضا عن جندب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من قال في القرآن برأيه فأصاب فقد أخطأ » قال : هذا حديث غريب . وأخرج أبو داود وتكلم في أحد روايته . وزاد رزين : ومن قال برأيه فأخطأ فقد كفر . قال أبو بكر محمد بن القاسم ابن بشار بن محمد الأنبارى النحوى اللغوى في كتاب الرد : فُسِّر حديث ابن عباس تفسيرين : أحدهما من قال في مشكل القرآن بما لا يعرف من مذاهب الأوائل من الصحابة والتابعين فهو متعزض لسخط الله . والجواب الآخر وهو أثبت القولين وأصحهما معنى : من قال في القرآن قولاً يعلم أن الحق صيره فليتبوأ مقعده من النار . ومعنى يتبوأ : ينزل ويحلل ، قال الشاعر :

وَبُوتَتْ فِي صَمِيمٍ مَعَشِيرَهَا فَسَمَّ فِي قَوْمِهَا مَبُوتَهَا^(١)

وقال في حديث جندب : لحمل بعض أهل العلم هذا الحديث على أن الرأى معنى به الهوى : من قال في القرآن قولاً يوافق هواه ، لم يأخذه عن أئمة السلف فأصاب فقد أخطأ لحكمه على القرآن

(١) جاء في لسان العرب مادة بوا تفسيراً لهذا البيت : أى نزلت من الكرم في صميم النسب .

بما لا يعرف أحده ، ولا يفت على مذاهب أهل الأثر والنقل فيه . وقال ابن عطية : ومعنى هذا أن يسأل الرجل عن معنى من كتاب الله عز وجل فيستدبر عليه برأيه دون نظر فيما قال العلماء أو اقتضته قوانين العلم كالنحو والأصول ، وليس يدخل في هذا الحديث أن يفسر اللغويون لغته والنحويون نحوه والفقهاء معانيه ، ويقول كل واحد باجتهاده المبني على قوانين علم ونظر ، فإن القائل على هذه الصفة ليس قائلًا بجزد رأيه . قلت : هذا صحيح وهو الذي اختاره خير واحد من العلماء ، فإن من قال فيه بما سيج في وهمه وخطر على باله من غير استدلال عليه بالأصول فهو مخطئ ، وإن من استلبط معناه بحمله على الأصول المحكمة المتفق على معناها فهو ممدوح .

وقال بعض العلماء : إن التفسير موقوف على السماع لقوله تعالى : ﴿ لَإِنْ تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ ﴾ وهذا فاسد لأن النهي عن تفسير القرآن لا يخلو إما أن يكون المراد به الاختصار على النقل والمسموع وترك الاستنباط ، أو المراد به أمرا آخر ، وباطل أن يكون المراد به ألا يتكلم أحد في القرآن إلا بما سمعه ، فإن الصحابة رضی الله عنهم قد قرءوا القرآن واختلفوا في تفسيره على وجوه ، وليس كل ما قالوه سمعوه من النبي صلى الله عليه وسلم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لابن عباس وقال : « اللَّهُمَّ فَهِّمْنِي فِي الدِّينِ وَعَلِّمْنِي التَّأْوِيلَ » فإن كان التأويل مسموعا كالتزويل فما فائدة تخصيصه بذلك ! وهذا يبين لا إشكال به ، وسيأتي لهذا مزيد بيان في سورة النساء إن شاء الله تعالى . وإنما النهي يحمل على أحد وجهين * أحدهما أن يكون له في الشيء رأي ، واليه ميل من طبعه وهواه ، فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه ، ليخرج على تصحيح غرضه ، ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى ، وهذا النوع يكون تارة مع العلم كالذي يحتاج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته ، وهو يعلم أن ليس المراد بالآية ذلك ، ولكن مقصوده أن يلبس على خصمه ، وتارة يكون مع الجهل ، وذلك إذا كانت الآية محتملة فبعيل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ، ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه ، فيكون قد فسر برأيه أي رأيه حملة على ذلك التفسير ، ولولا رأيه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه . وتارة يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلا من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به ، كن يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي ، فيقول : قال

(١) من قولهم : تستدبر الحائط إذا عمد عليه ويهين به ما ألجم والاقدام بغير بصيرة ولا تدبر .

الله تعالى : ﴿ اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴾ ويشير الى قلبه ويومئ الى أنه المراد بفرعون ، وهذا الجنس قد يستعمله بعض الولاظ في المقاصد الصحيحة لتحسينا للكلام وترضيا للسمع ، وهو ممنوع لأنه قياس في اللغة ، وذلك غير جائز . وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتفجير الناس ودعوتهم الى مذاهبهم الباطلة ، فيقولون القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة ، فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأى * الوجه الثاني أن يتسارع الى تفسير القرآن بظاهر العربية ، من غير استظهار بالسمع والنقل فيما يتعلق بفرائب القرآن ، وما فيه من الألفاظ المهمة والمبسطة ، وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير ، فمن لم يحكم ظاهر التفسير وبادر الى استنباط المعاني بجمود فهم العربية كثر غلظه ، ودخل في زمرة من فسر القرآن بالرأى ، والنقل والسمع لا بد له منه في ظاهر التفسير أولاً ليتق به مواضع الغلط ، ثم بعد ذلك يتسع الفهم والاستنباط ، والفرائب التي لا تفهم إلا بالسمع كثيرة ولا مطمع في الوصول الى الباطن قبل إحكام الظاهر ، ألا ترى أن قوله تعالى : ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ الْوَحْيَ مُبِينًا ﴾ معناه آية مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها ، فالناظر الى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مصرة ، ولا يدري بماذا ظلموا وأنهم ظلموا غيرهم وأنفسهم ، فهذا من الحذف والإضمار ، وأمثال هذا في القرآن كثير وما عدا هذين الوجهين فلا يتطرق النهي اليه والله أعلم .

قال ابن عطية : وكان جملة من السلف كسعيد بن المسيب وطاهر الشعبي وغيرهما يعظمون تفسير القرآن ويتوقفون عنه توژعا واحتياطاً لأنفسهم مع إدراكهم وتقدمهم . قال أبو بكر الأنباري : وقد كان الأئمة من السلف الماضي يتوژعون عن تفسير المشكل من القرآن ، فبعض يقدر أن الذي يفسره لا يوافق مراد الله عز وجل فيحجم عن القول ، وبعض يسفق من أن يجعل في التفسير إماماً يبنى على مذهبه ويقتفى طريقه ، فعمل متأخراً أن يفسر حرفاً برأيه ويخطئ فيه ، ويقول : إمامي في تفسير القرآن بالرأى فلان الإمام من السلف . وعن ابن أبي مليكة قال : سئل أبو بكر الصديق رضي الله عنه عن تفسير حرف من القرآن فقال : أي سماء تظلني ، وأي أرض تظلني ! وابن أذهب ! وكيف أصنع ! اذا قلت في حرف من كتاب الله بغير ما أراد تبارك وتعالى .

(١) هكذا في كل النسخ التي بأيدينا .

قال ابن عطية : وكانت جملة من السلف كثير مدد لهم يفسرون القرآن وهم أبقوا على المسلمين في ذلك رضى الله عنهم ، فأما صدر المفسرين والمؤيد لهم فعلى بن أبى طالب رضى الله عنه ، ويتلوه عبد الله بن عباس وهو يجزء فيه للأمر وتكلمه وتبعه العلماء عليه كجاهد وسعيد بن جبير وغيرهما ، والمحفوظ عنه في ذلك أكثر من المحفوظ عن علي . وقال ابن عباس : ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي بن أبى طالب ، وكان علي رضى الله عنه يتقى على تفسير ابن عباس ويحض على الأخذ عنه ، وكان ابن مسعود يقول : نِعِمَّ تَرْجُمَانُ الْقُرْآنَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ . وقال عنه علي رضى الله عنه : ابن عباس كأنما ينظر إلى الغيب من ستر رقيق . ويتلوه عبد الله بن مسعود وأبى بن كعب وزيد ابن ثابت وعبد الله بن عمرو بن العاص ، وكل ما أخذ عن الصحابة فحسن ، مقدم لشهودهم التزويل وتزوله بلغتهم . وعن عاصم بن واثلة قال : شهدت علي بن أبى طالب رضى الله عنه يخطب فسمعتة يقول في خطبته : سلوني فوالله لا تسألوني عن شيء يكون إلى يوم القيامة إلا حدثتكم به ، سلوني عن كتاب الله فوالله ما من آية إلا أنا أعلم أبليل نزلت أم نهار أم في سهل نزلت أم في جبل ، فقام إليه ابن الكواء فقال : يا أمير المؤمنين ما الذاريات ذروا ؟ وذكر الحديث . وعن المنهال بن عمرو قال : قال عبد الله بن مسعود : لو أعلم أحدا أعلم بكتاب الله مني تباهه المطي لأتيته ، فقال له رجل : أما لقيت علي بن أبى طالب ؟ فقال : بل قد لقيته . وعن مسروق قال : وجدت أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم مثل الإخاذ يروى الواحد والإخاذ يروى الإثنين ، والإخاذ لو ورد عليه الناس أجمعون لأصدرهم ، وإن عبد الله بن مسعود من تلك الآخاذ ، ذكر هذه المناقب أبو بكر الأنباري في كتاب الرد ، وقال : الإخاذ عبد العرب : الموضع الذي يحبس الماء كالمدير . قال أبو بكر حدثنا أحمد بن الهيثم بن خالد حدثنا أحمد بن عبد الله بن يونس حدثنا سلام عن زيد العمي عن أبي الصديق الناجي عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرحم أمتي بها أبو بكر وأقواهم في دين الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم علي وأفرصهم زيد وأفروهم لكتاب الله عز وجل

(١) من قولهم : أقيمت على فلان إذا سمعت عليه ودرسه .

(٢) اسمه عبد الله بن أبي أوفى الشكري كما في تاريخ الطبري في عدة مواضع .

(٣) جاء في حاشية هامش الأصل : أنه سمي زيدا العمي لأنه كان ينادى من راء ياءم . وجاء في تهذيب التهذيب عند الكلام

على اسم زيد المذكور : أنه لم يرد ذلك لأنه كان إذا سئل من العمي يقول : حتى أسأل عنه .

أبي بن كعب وأعلمهم بالحلال والحرام معاذ بن جبل وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح وأبو هريرة وطاء من العلم وسلمان بن جرير من علم لا يدرك وما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء - أوقال - : البطحاء من ذي هبة أصدق من أبي نذر .

قال ابن عطية : ومن المبرزين في التابعين الحسن البصري ومجاهد وسعيد بن جبيرة وعلقمة ، قرأ مجاهد على ابن عباس قراءة تفهم ووقوف عند كل آية ، ويتلوهم عكرمة والضحاك وإن كان لم يلق ابن عباس ، وإنما أخذ عن ابن جبيرة ، وأما السدي فكان عامر الشعبي يطعن عليه وعلى أبي صالح^(١) لأنه كان يراهما معصرين في النظر . قلت : وقال يحيى بن معين : الكلبي لبس بشيء . ومن يحيى ابن سعيد القطان عن سفيان قال : قال الكلبي : قال أبو صالح : كل ما حدثتك كذب . وقال حبيب بن أبي ثابت : كنا نسميه الدروغ زن - يعني أبا صالح - مولى أم هاني ، والدروغ زن : هو الكذاب بلغة الفرس . ثم حمل تفسير كتاب الله تعالى عدول كل خلف ، كما قال صلى الله عليه وسلم : « يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين » نرجه أبو عمر وغيره . قال الخطيب أبو بكر أحمد بن علي البغدادي : وهذه شهادة من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنهم أعلام الدين وأئمة المسلمين لحفظهم الشريعة من التحريف ، والانتحال للباطل ، ورد تأويل الأبله الجاهل ، وأنه يجب الرجوع إليهم ، والمعول في أمر الدين عليهم ، رضي الله عنهم .

قال ابن عطية : وألف الناس فيه كعب الرزاق والمفضل وملي بن أبي طلحة والبخاري وغيرهم . ثم إن محمد بن جرير رحمه الله جمع على الناس أشنات التفسير ، وقرب البعيد منها وشفى في الإستاد . ومن المبرزين من المتأخرين أبو إسحاق الزجاج وأبو علي الفارسي ، وأما أبو بكر النعاش وأبو جعفر النحاس فكثيرا ما استدرك الناس عليهما . وعلى سندهما مكى بن أبي طالب رضي الله عنه وأبو العباس المهدوي متقن التأليف ، وكلهم مجتهد مأجور رحمهم الله ونصر وجوههم .

(١) اسمه بآدم ، صفة من أهل ، يروي عن مولاه أم هاني ، كان في الملائكة في أسماء الرجال .

باب تعيين الكتاب بالسنة وما جاء في ذلك

قال الله تعالى : ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَن تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . وقال تعالى : ﴿ وَأَنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴾ . وفرض طاعته في غير آية من كتابه وقرنها بطاعته عز وجل ، وقال تعالى : ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ . ذكر ابن عبد البر في كتاب العلم له عن عبد الرحمن ابن يزيد : أنه رأى محرماً عليه ثيابه فهي الحرم ، فقال : انتفى بآية من كتاب الله تنزع ثيابه ، قال : اقرأ عليه ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ﴾ وعن هشام بن حجير^(١) قال : كان طاوس يصلي ركعتين بعد العصر ، فقال ابن عباس : اتركهما ، فقال : إنما نهى عنهما أن يتخذوا سنة ، فقال ابن عباس : قد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن صلاة بعد العصر ، فلا أدري أتعذب عليهما أم تبرأ ، لأن الله تعالى قال : ﴿ وَمَا كَانَ لِلْمُؤْمِنِينَ وَلَا الْمُؤْمِنَاتِ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ ﴾ . وروى أبو داود عن المقدم بن معديكرب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ألا وإنى قد أوتيت الكتاب ومثله معه ألا يوشك رجل شبعان على أريكته يقول عليكم بهذا القرآن فما وجدتم فيه من حلال فأحلوه وما وجدتم فيه من حرام فحرموه ألا لا يميل لكم الحمار الأهل ولا كل ذى ناب من السباع ولا لقطة معاهد إلا أن يستغنى عنها صاحبها ومن نزل بقوم فعليهم أن يقروه فإن لم يقروه فله أن يعقبهم بمثل قراه » .

قال الخطابي : قوله « أوتيت الكتاب ومثله معه » يحتمل وجهين من التأويل : أحدهما أن معناه أنه أوتي من الوحي الباطن غير المتلو ، مثل ما أعطى من الظاهر المتلو ، والثاني أنه أوتي الكتاب وحياً يتلى ، وأوتي من البيان ، مثله أى أذن له أن يبين ما في الكتاب فيعم ويخص ويزيد عليه ويشرح ما في الكتاب ، فيكون في وجوب العمل به ولزوم قبوله كالظاهر المتلو من القرآن ، وقوله : « يوشك رجل شبعان » الحديث ، يحذر بهذا القول من مخالفة السنن التي سننها مما ليس له في القرآن ذكر على ما ذهبت إليه الخوارج والروافض ، فانهم تعاقبوا بظاهر القرآن وتركوا السنن التي قد ضمنت بيان الكتاب ، قال : فحيروا وضلوا ، قال والأريكة : السرير ، ويقال : إنه لا يسمى

(١) حجير بمهله دجيم . صخر كما في الخلاصة في أسماء الرجال .

أريكة حتى يكون في حجة ، قال : وإنما أراد بالأريكة أصحاب الترفه واللبدة الذين لزموا البيوت ولم يطلبوا العلم من مظانه ، وقوله : «إلا أن يستغنى عنها صاحبها» معناه أن يتركها صاحبها لمن أخذها استغناء عنها ، كقوله : «فَكْفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَأَمْتَقَى اللَّهُ» معناه تركهم الله استغناء عنهم ، وقوله : «فله أن يعقبهم بمثل قراه» هذا في حال المضطر الذي لا يجد طعاما ويخاف التلف على نفسه ، فله أن يأخذ من مالهم بقدر قراه عوض ما حرموه من قراه . ويعقبهم يروى مشددا ومخففا من المعاقبة ، ومنه قوله تعالى : «وَإِنْ طَائِفَتٌ مِنْكُمْ» أي فكانت الغلبة لكم فغنتم منهم ، وكذلك لهذا أن يغنم من أموالهم بقدر قراه ، قال : وفي الحديث دلالة على أنه لا حاجة بالحديث إلى أن يعرض على الكتاب ، فإنه مهما ثبت من رسول الله صلى الله عليه وسلم كان حجة بنفسه ، قال : فأما ما رواه بعضهم أنه قال : «إذا جاءكم الحديث فأعرضوه على كتاب الله فإن وافقه فخذوه وإن لم يوافقه فأتروكه» فإنه حديث باطل لا أصل له .

ثم البيان منه صلى الله عليه وسلم على صريين : بيان لجمل في الكتاب ، كيانه للصلوات الخمس في مواقيتها ومجودها وركوعها وسائر أحكامها ، وكيانه لمقدار الزكاة ووقتها وما الذي تؤخذ منه من الأموال ، وبيان له لما ناسك الحج ، قال صلى الله عليه وسلم إذ حج بالناس : «خذوا عني مناسككم» وقال : «صلوا كما رأيتموني أصلي» أخرجه البخاري . وروى ابن المبارك عن عمران بن حصين أنه قال لرجل : إنك رجل أحق ، أتعبد الظهر في كتاب الله أربعة لا يجهز فيها بالعبادة ؟ ثم حدد عليه الصلاة والزكاة ونحو هذا ، ثم قال : أتعبد هذا في كتاب الله تعالى معسرا ! إن كتاب الله تعالى أبهم هذا ، وإن السنة تفسر هذا .

وروى الأوزاعي عن حسان بن عطية قال : كان الوحي ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحصره جبريل بالسنة التي تفسر ذلك . وروى سعيد بن منصور : حدثنا عيسى بن يونس عن الأوزاعي عن مكحول قال : القرآن أحوج إلى السنة من السنة إلى القرآن . وبه عن الأوزاعي قال : قال يحيى ابن أبي كثير : السنة قاضية على الكتاب ، وليس الكتاب بقاض على السنة . قال الفضل بن زياد : سمعت أبا عبد الله — يعني أحمد بن حنبل — ومثله عن هذا الحديث الذي روى أن السنة قاضية على الكتاب ، فقال : ما أجسر على هذا أن أقوله ، ولكني أقول : إن السنة تفسر الكتاب وتبينه .

الجزء الأول

رُتِبَ لِلْإِسْلَامِ أَنْ يَكُونَ سَهْلًا عَلَى حِكْمِ الْكِتَابِ كِتَابُ نِكَاحِ الْمَرْأَةِ عَلَى عَمَتِهَا وَخَالَتِهَا ، وَتَحْرِيمِ الْحَمْرِ
الْأَهْلِيَّةِ وَكُلِّ ذِي لَابٍ مِنَ السَّبَاعِ ، وَالْقَضَاءُ بِالْيَمِينِ مَعَ الشَّاهِدِ وَغَيْرَ ذَلِكَ ، عَلَى مَا يَأْتِي بِبَيَانِهِ
إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى .

باب كيفية التعلم والفقهاء لكتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم
وما جاء أنه سهل على من تقدم العمل به دون حفظه

ذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له بإسناده عن عثمان وابن مسعود وأبي : أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرئهم العشر فلا يجاوزونها إلى عشر أخرى حتى يتعلموا ما فيها
من العمل ، فيعلمنا القرآن والعمل جميعا . وذكر عبد الرزاق عن معمر عن عطاء بن السائب عن
أبي عبد الرحمن السامي قال : كنا إذا تعلمنا عشر آيات من القرآن لم نتعلم العشر التي بعدها حتى
نعرف حلالها وحرامها وأمرها ونهيها . وفي موطأ مالك : أنه بلغه أن عبد الله بن عمر مكث على سورة
البقرة ثمانين سنة يتعلمها . وذكر أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الحافظ في كتابه المسنى في ذكر أسماء^(١)
من روى عن مالك : عن مرداس بن محمد بن بلال الأشعري قال : حدثنا مالك عن نافع عن ابن عمر
قال : تعلم عمر البقرة في اثني عشرة سنة ، فلما ختمها نحر جزورا . وذكر أبو بكر الأنباري : حدثني
محمد بن شعرياز حدثنا حسين بن الأسود حدثنا عبد الله بن موسى عن زياد بن أبي مسلم أبي عمرو
عن زياد بن عفران قال : قال عبد الله بن مسعود : إنا يصعب علينا حفظ ألفاظ القرآن ، ويسهل
علينا العمل به ، وإن من بعدنا يسهل عليهم حفظ ألفاظ القرآن ، ويصعب عليهم العمل به .

حدثنا إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا الفضل بن دكين حدثنا اسماعيل بن إبراهيم
عن المهاجر عن أبيه عن مجاهد عن ابن عمر قال : كان الفاضل من أصحاب رسول الله صلى الله
عليه وسلم في صدر هذه الأمة لا يحفظ من القرآن إلا السورة أو نحوها ، ورزقوا العمل بالقرآن ؛
وإن آخر هذه الأمة يقرءون القرآن منهم العبي والأعمى ولا يرزقون العمل به . حدثني حسن
ابن عبد الوهاب أبو محمد بن أبي العسر حدثنا أبو بكر بن حماد المقرئ قال : سمعت حلف بن هشام

(١) هكذا في النسخ التي وقفنا عليها . (٢) في بعض النسخ « عبد الله » .

البخاري يقول : ما أظن القرآن إلا عارية في أيدينا ، وذلك أما رويتنا أن عمر بن الخطاب حفظ البقرة في بضع عشرة سنة ، فلما حفظها نحر جزورا شكرا لله ، وإن الغلام في دهرنا هذا يجلس بين يدي فيقرأ ثلث القرآن لا يسقط منه حرفا ، فما أحسب القرآن إلا عارية في أيدينا . وقال أهل العلم بالحديث : لا يلبني لطالب الحديث أن يقتصر على سماع الحديث وكتبه ، دون معرفته وفهمه ، فيكون قد أتعب نفسه من غير أن يظفر بطائل ، وليكن تحفظه للحديث على التدرج قليلا قليلا مع الليالي والأيام . ومن ورد عنه ذلك من حفاظ الحديث شعبة وأبن صليّة ومعمّر ، قال معمّر : سمعت الزهري يقول : من طلب العلم جملة فاته جملة ، وإنما يدرك العلم حديثا وحديثين والله أعلم . وقال معاذ بن جبل : اعلّموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله بعلمه حتى تعملوا . قال ابن عبد البر : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل قول معاذ من رواية عباد بن عبد الصمد ، وفيه زيادة أن العلماء همتهم الدراية ، وأن السفهاء همتهم الرواية . وروى موقوفا وهو أولى من رواية من رواه مرفوعا ، وعباد بن عبد الصمد ليس ممن يحتاج به ، ولقد أحسن القائل في نظمه في فضل العلم وشرف الكتاب العزيز والسنة العزراء :

إن العلوم وإن جلت محاسنها	فتاجها ما به الإيمان قد وجبا
هو الكتاب العزيز الله يحفظه	وبعد ذلك علم فترج الكريا
فذاك فأعلم حديث المصطفى فيه	نور النبوة سنّ الشرع والأدبا
وبعد هذا علوم لا آتباء لها	فاختر لنفسك يامن آثر الطلبا
والعلم كثر تجده في معادنه	يأيها الطالب أبحث وأنظر الكتب
واتل بفهم كتاب الله فيه أتت	كل العلوم تدبره تر العجبا
وأقرأ حديث حديث المصطفى وسيل	مولاك ما تشتهي يقضى لك الأراما
من ذاق طعما لعلم الدين مرتبه	إذا تريد منه قال واطربا

الجزء الأول

الرسالة الثانية في قول النبي صلى الله عليه وسلم : « إن هذا القرآن

أنزل على سبعة أحرف فأقرءوا ما تيسر منه »

روى مسلم عن أبي بن كعب : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان عند أخته بنت خمار ،
فأتاه جبريل عليه السلام فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على حرف ، فقال :
« أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق ذلك » ثم أتاه الثانية فقال : إن الله يأمرك أن
تقرئ أمك القرآن على حرفين ، فقال : « أسأل الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق
ذلك » ثم جاءه الثالثة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك القرآن على ثلاثة أحرف ، فقال : « أسأل
الله معافاته ومغفرته وإن أمي لا تطيق ذلك » ثم جاءه الرابعة فقال : إن الله يأمرك أن تقرئ أمك
القرآن على سبعة أحرف فأبى حرف قرءوا عليه فقد أصابوا . وروى الترمذي عنه قال : لقي رسول
الله صلى الله عليه وسلم جبريل فقال : « يا جبريل إني بعثت إلى أمة أمة منهم المعجوز والشيخ الكبير
والغلام والجارية والرجل الذي لا يقرأ كتاباً قط فقال لي يا محمد إن القرآن أنزل على سبعة أحرف »
قال : هذا حديث حسن صحيح ، وثبت في الأمهات : البخاري ومسلم والموطأ وأبي داود واللساني
وغيرها من المصنفات والمسندات قصة عمر مع هشام بن حكيم ، وسيأتي بكامله في آخر الباب مبيناً
أن شاء الله تعالى .

وقد اختلف العلماء في المراد بالأحرف السبعة على خمسة وثلاثين قولاً ذكرها أبو حاتم محمد
ابن حبان الهيثمي ، يذكر منها في هذا الكتاب خمسة أقوال :

الأول وهو الذي عليه أكثر أهل العلم كسفيان بن عيينة وعبد الله بن وهب والطبري والطحاوي
وغيرهم : أن المراد سبعة أوجه من المعاني المتقاربة بالمعاني المختلفة ، نحو أقبل ونعال وهلم . قال
الطحاوي : وأبين ما ذكر في ذلك حديث أبي بكر قال : جاء جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،
فقال : اقرأ على حرف ، فقال ميكائيل : استرده ، فقال : اقرأ على حرفين فقال ميكائيل : استرده
حتى بلغ إلى سبعة أحرف ، فقال : اقرأ فكل شاف كاف إلا أن تخط آية رحمة بآية عذاب أو آية

(١) الأصاة : عدير صغير وقيل . هو ميل الماء إلى اليمين . وهو موضع قريب من مدبر سرف . ومعار .

فيله من كناية .

صذاب بآية رحمة، على نحو هلم وتعال وأقبل واذهب وأسرع وعجل . وروى ورقاء عن ابن أبي نجيح عن مجاهد عن ابن عباس عن أبي بن كعب : أنه كان يقرأ : ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْظَرُونَا ﴾ للذين آمنوا أمهلونا ، للذين آمنوا أنحرونا ، للذين آمنوا ارقبونا . وبهذا الاسناد عن أبي بن كعب يقرأ : ﴿ كُلًّا أَضَاءَ لَهُمْ مَشْأَوْا فِيهِ ﴾ صروا فيه ، سموا فيه . وفي البخاري ومسلم قال الزهري : إنما هذه الأحرف في الأمر الواحد ليس يختلف في حلال ولا حرام .

قال الطحاوي : إنما كانت السبعة للناس في الحروف لمعجزهم عن أخذ القرآن على غير لغاتهم ، لأنهم كانوا أميين لا يكتب إلا القليل منهم ، فلما كان يشق على كل ذي لغة أن يتحول إلى غيرها من اللغات ، ولورام ذلك لم ينهأ له إلا بمشقة عظيمة ، فوسع لهم في اختلاف الألفاظ إذ كان المعنى متفقاً ، فكانوا كذلك حتى كثرت منهم من يكتب وعادت لغاتهم إلى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ففقدوا بذلك على تحفظ ألفاظه ، فلم يسمعهم حينئذ أن يقرأوا بخلافها . قال ابن جبر : فإن بهذا أن تلك السبعة الأحرف إنما كان في وقت خاص لضرورة دعت إلى ذلك ، ثم ارتفعت تلك الضرورة فارتفع حكم هذه السبعة الأحرف ، وعاد ما يقرأ به القرآن على حرف واحد .

روى أبو داود عن أبي بن كعب قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أباي أقرئت القرآن فقل لي على حرف أو حرفين فقال الملك الذي معي قل على حرفين فقل لي على حرفين أو ثلاثة فقال الملك الذي معي قل على ثلاثة حتى بلغ سبعة أحرف ثم قال ليس منها إلا شاف كاف إن قلت سمعاً صلياً ، عزيزاً حكماً ، ما لم تخلط آية صذاب برحمة أو آية رحمة بصذاب " . وأسنده ثابت بن قاسم بنحو هذا الحديث عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر من كلام ابن مسعود نحوه . قال القاضي ابن الطيب : وإذا ثبتت هذه الرواية — يريد حديث أبي — حل على أن هذا كان مطلقاً ثم نسخ ، فلا يجوز للناس أن يبدلوا أسماء الله تعالى في موضع بغيره مما يوافق معناه أو يخالف .

القول الثاني قال قوم : هي سبع لغات في القرآن على لغات العرب كلها : يمحها ونزارها ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يجهل شيئاً منها ، وكان قد أوتي جوامع الكلم ، وليس معناه أن يكون في الحرف الواحد سبعة أوجه ، ولكن هذه اللغات السبع متفرقة في القرآن ، فبعضه بلغة قريش ، وبعضه بلغة هذيل ، وبعضه بلغة هوازن ، وبعضه بلغة اليمن قال الخطابي : على أن في القرآن ما قد

قريش بسبعة أوجه، وهو قوله : **(وَعَبْدَ الطَّاهُوتِ)** . وقوله : **(أَرْسَلَهُ مَعَنَا طَلْحًا يَرْجِعُ وَيَلْعَبُ)** وذكر وجوها كأنه يذهب إلى أن بعضه أنزل على سبعة أحرف لا كله، وإلى هذا القول بأن القرآن أنزل على سبعة أحرف على سبع لغات، ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام واختاره ابن عطية قال أبو عبيد : وبعض الأحياء أسعد بها وأكثر حفظا فيها من بعض، وذكر حديث ابن شهاب عن أنس أن عثمان قال لهم حين أمرهم أن يكتبوا المصاحف : ما اختلفتم أنتم وزيد فاكتبوه بلغة قريش، فإنه نزل بلغتهم . ذكره البخاري وذكر حديث ابن عباس قال : نزل القرآن بلغة الكعبين كعب قريش وكعب خزاعة قيل : وكيف ذلك ؟ قال : لأن الدار واحدة . قال أبو عبيد : يعني أن خزاعة جيران قريش فآخذوا بلغتهم .

قال القاضي ابن الطيب رضى الله عنه : معنى قول عثمان : فإنه نزل بلسان قريش، يريد معظمه وأكثره، ولم تقم دلالة قاطعة على أن القرآن بأسره مثله بلغة قريش فقط، إذ فيه كلمات وحروف وهي خلاف لغة قريش، وقد قال الله تعالى : **(إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا)** ولم يقل قرشيا، وهذا يدل على أنه مثل جميع لسان العرب، وليس لأحد أن يقول : إنه أراد قريشا من العرب دون غيرها، كما أنه ليس له أن يقول : أراد لغة عدنان دون لفظان، أو ببيعة دون مضر، لأن اسم العرب يتناول جميع هذه القبائل تناولا واحدا .

وقال ابن عبد البر : قول من قال : إن القرآن نزل بلغة قرش معناه عندي في الأغلب والله أعلم، لأن غير لغة قريش موجود في صحيح القراءات من تحقيق الهمزات ونحوها، وقريش لا تهمل ز . وقال ابن عطية : معنى قول النبي صلى الله عليه وسلم : «أنزل القرآن على سبعة أحرف» أى فيه عبارة سبع قبائل بلغة حملتها نزل القرآن، فيعرض المعنى فيه مرة بعبارة قريش، ومرة بعبارة هذيل، ومرة بغير ذلك بحسب الأوضح والأوجز في اللفظ، ألا ترى أن فطر معناه عند غير قريش ابتداء بفاءت في القرآن فلم تتبعه لابن عباس، حتى اختصم إليه أعرابيان في برء، فقال أحدهما : أنا فطرتها، قال ابن عباس : ففهمت حينئذ موقع قوله تعالى : **(فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)** . وقال أيضا : ما كنت أدرى معنى قوله تعالى : **(رَبَّنَا أَفْرِغْ بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ)** . حتى سمعت بلى ذى يزن تقول لزوجها : تعالى أفاطحك أى أفاكك، وكذلك قال عمر بن الخطاب وكان لا يفهم معنى قوله تعالى : **(رَأَوْا يَأْخُذَهُمْ)**

على تحوير) أى على تنقص لهم . وكذلك اتفق لقطبة بن مالك إذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة : ((وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ)) ذكره مسلم في باب القراءة في صلاة الفجر إلى غير ذلك من الأمثلة . القول الثالث : أن هذه اللغات السبع إنما تكون في مضر قاله قوم ، واحتجوا بقول عثمان : نزل القرآن بلغة مضر ، وقالوا : جائز أن يكون منها لفريش ، ومنها لكثانة ، ومنها لأسد ، ومنها لهذيل ، ومنها لثيم ، ومنها لضبة ، ومنها لقيس ، قالوا : فهذه قبائل مضر تستوعب سبع لغات على هذه المراتب ، وقد كان ابن مسعود يحب أن يكون الذين يكتبون المصاحف من مضر . وأنكر آخرون أن تكون كلها في مضر ، وقالوا : في مضر شواذ لا يجوز أن يقرأ القرآن بها ، مثل كشكشة قيس ، وتمتمة تميم ، فأما كشكشة قيس فإنهم يجعلون كاف المؤنث شيئا فيقولون في : ((جَعَلَ رَبُّكَ ثَمَّتِكَ سَرِيًّا)) . جعل ربش تحتش سرياً ، وأما تمتمة تميم فيقولون في الناس : الناس ، وفي أيكاس : أيكات ، قالوا : وهذه لغات يرغب عن القرآن بها ولا يحفظ عن السلف فيها شيء .

وقال آخرون : أما إبدال الهمزة عينا وإبدال حروف الخلق بعضها من بعض لمشهور عن الفصحاء ، وقد قرأ به الجلة واحتجوا بقراءة ابن مسعود : ليسجننه حتى حين ذكرها أبو داود ، ويقول ذى الرمة :

فعينالك عيناها وجيدك جيدها * ولونك إلا عنها غير طائل

القول الرابع : ما حكاه صاحب الدلائل عن بعض العلماء وحكى نحوه القاضي ابن الطيب قال : تدبرت وجوه الاختلاف في القراءة فوجدتها سبعة : منها ما تتغير حركته ولا يزول معناه ولا صورته ، مثل : ((هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ)) وأطهر ، ((ويضيئ صدري)) ويضيئ ، ومنها ما لا تتغير صورته ويتغير معناه بالإعراب : مثل ((رَبَّنَا بَاعِدْ بَيْنَ أَسْفَارِنَا)) وباعد ، ومنها ما تبقى صورته ويتغير معناه باختلاف الحروف ، مثل قوله : ((نَنْشُرْهَا)) ونشرها ومنها ما تتغير صورته ويبقى معناه : ((كَالْعَيْنِ الْمَنْفُوشِ)) وكالمنفوش ، ومنها ما تتغير صورته ومعناه ، مثل : ((وَطَلَعَ مَنْضُودٍ)) وطلع منصود ، ومنها بالتقديم والتأخير كقوله : ((وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ بِالْحَقِّ)) وجاءت سكرة الحق بالموت ، ومنها بالزيادة والنقصان مثل قوله : تسع وتسعون نعجة أنثى وقوله : وأما الغلام مكان كافرا وكان أبواه مؤمنين وقوله : فإن الله من بعد أكرههن لمن غفور رحيم .

القول الخامس : أن المراد بالأحرف السبعة معاني كتاب الله تعالى ، وهي أمر ونهى ووصد ووحيد وقصص ومجادلة وأمثال ، قال ابن عطية : وهذا ضعيف لأن هذا لا يسمى أحرفاً ، وأيضاً فالإجماع على أن التوسعة لم تقع في تحليل حلال ولا في تغيير شيء من المعاني ، وذكر القاضي ابن الطيب في هذا المعنى حديثاً عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم قال : ولكن ليست هذه هي التي أجاز لهم القراءة بها ، وإنما الحرف في هذه بمعنى الجهة والطريقة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ﴾ فكذلك معنى هذا الحديث على سبع طرائق من تحليل وتحريم وغير ذلك ، وقد قيل : إن المراد بقوله عليه السلام : « أنزل القرآن على سبعة أحرف » القراءات السبع التي قرأ بها القراء السبعة ، لأنها كلها صحت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا ليس بشيء لظهور بطلانه على ما يأتي .

(فصل) قال كثير من علمائنا كالداودي وابن أبي صمرة وغيرهما : هذه القراءات السبع التي تنسب لهؤلاء القراء السبعة ليست هي الأحرف السبعة التي اتسعت الصحابة في القراءة بها ، وإنما هي راجعة إلى حرف واحد من تلك السبعة ، وهو الذي جمع عليه عثمان المصحف ، ذكره ابن النحاس وغيره ، وهذه القراءات المشهورة هي اختيارات أولئك الأئمة القراء ، وذلك أن كل واحد منهم اختار فيما روى وعلم وجهه من القراءات ما هو الأحسن عنده والأولى ، فالترمة طريقة ورواه وأقرأ به واشتهر عنه ، وعرف به ونسب إليه ، فقبل : حرف نافع ، وحرف ابن كثير ، ولم يمنع واحد منهم اختيار الآخر ولا أنكره بل سوّفه وجوّزه ، وكل واحد من هؤلاء السبعة روى عنه اختاران أو أكثر وكل صحيح ، وقد أجمع المسلمون في هذه الأعصار على الاعتماد على ما صح عن هؤلاء الأئمة مما رووه ورأوه من القراءات وكتبوا في ذلك مصنفات ، فاستمر الإجماع على الصواب ، وحصل ما وعد الله به من حفظ الكتاب ، وعلى هذا الأئمة المتقدمون والفصلاء المحققون كالقاضي أبي بكر الطيب والطبري وغيرهما ، قال ابن عطية : ومضت الأعصار والأمصار على قراءة السبعة وبها يصلح لأنها ثبتت بالإجماع ، وأما شاذ القراءات فلا يصلح به لأنه لم يجمع الناس عليه ، أما أن المروى منه عن الصحابة رضي الله عنهم وعن علماء التابعين فلا يعتد فيه إلا أنهم رووه ، وأما ما يؤثر عن أبي السماك ومن قارنه فإنه لا يوثق به ، قال غيره : أما شاذ القراءة عن المصاحف المشاورة فليست بقرآن ، ولا يعمل بها على أنها مكية ،

وأحسن محاملها أن تكون بيان تأويل مذهب من نسبت إليه كقراءة ابن مسعود : فصيام ثلاثة أيام متتابعات ، فأما لو صرح الراوي بإسماها من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأختلف العلماء في العمل بذلك على قولين : النفي والاثبات ، ووجه النفي أن الراوي لم يروه في معرض الخبر بل في معرض القرآن . ولم يثبت فلا يثبت ، والوجه الثاني أنه وإن لم يثبت كونه قرآنا فقد ثبت كونه سنة ، وذلك يوجب العمل كسائر أخبار الأحاد .

فصل في ذكر معنى حديث عمرو وهشام ، قال ابن عطية : أباح الله تعالى لنبيه عليه السلام هذه الحروف السبعة وعارضه بها جبريل عليه السلام في عرضاته على الوجه الذي فيه الإعجاز وجودة الرصف ، ولم تقع الإباحة في قوله عليه السلام : « فاقربوا ما تيسر منه » بأن يكون كل واحد من الصعابة إذا أراد أن يبدل اللفظة من بعض هذه اللغات جعلها من تلقاء نفسه ، ولو كان هذا لذهب إعجاز القرآن ، وكان معترضا أن يتقل هذا وهذا حتى يكون غير الذي نزل من عند الله ، وإنما وقعت الإباحة في الحروف السبعة للنبي صلى الله عليه وسلم ليوسع بها على أمته ، فأقرأ مرة لأبي بما عارضه به جبريل ، ومرة لابن مسعود بما عارضه به أيضا ، وعلى هذا تجيء قراءة عمر بن الخطاب لسورة الفرقان ، وقراءة هشام بن حكيم لها ، وإلا فكيف يستقيم أن يقول النبي صلى الله عليه وسلم في كل قراءة منهما ، وقد اختلفنا : « هكذا أقرأني جبريل » هل ذلك إلا أنه أقرأه مرة بهذه ومرة بهذه وعلى هذا يحمل قول أنس بن مالك : إن ناشئة الليل هي أشد وطأ وأصوب فيلا فليل له : إنما نقرأ واقوم قبلا . فقال أنس : وأصوب قبلا واقوم قبلا وأهيا واحد ، فانما معنى هذا أنها مروية عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وإلا فلو كان هذا لأحد من الناس أن يضعه لبطل معنى قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ . روى البخاري ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : سمعت هشام بن حكيم يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرؤها ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرأها ، فكادت أن أعجل عليه ، ثم أمهلت حتى انصرف ثم لبته بردائه ، بغشت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت : يا رسول الله ، إني سمعت هذا يقرأ سورة الفرقان على غير ما أقرأتها ! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أرسله ، أقرأ » فقرأ القراءة التي سمعته يقرأ ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم :

الجزء الأول

”ممكنًا أنزلت“ ثم قال لي : ”اقرأ“ فقرأت فقال : ”ممكنًا أنزلت إن هذا القرآن أنزل على سبعة أحرف فاقربوا ما تيسر منه“ .

قلت : وفي معنى حديث عمر هذا ، ما رواه مسلم عن أبي بن كعب قال : كنت في المسجد فدخل رجل يصلي ، فقرأ قراءة أنكرتها عليه ، ثم دخل آخر فقرأ قراءة سوى قراءة صاحبه ، فلما قضيتا الصلاة دخلنا جميعاً على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت : إن هذا قرأ قراءة أنكرتها عليه ، ودخل آخر فقرأ سوى قراءة صاحبه ، فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم ، فقرأ الحسن النبي صلى الله عليه وسلم شأهما ، فسقط في نفسي من التكذيب ولا أذكرت في الجاهلية ، فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما قد غشيتني ، ضرب في صدري ففضت عرقاً . وكأني أنظر إلى الله تعالى فرقاً ، فقال : ”يا أبي أرسل إلى أن اقرأ القرآن على حرف فرددت إليه أن هوّن على أمي فردّ إلى الثانية أن اقرأ على حرفين فرددت إليه أن هوّن على أمي فردّ إلى الثالثة أن اقرأ على سبعة أحرف ولك بكل رقة رددتها مسألة تسألنيها فقلت : اللهم أغفر لأمي وأخوت الثالثة ليوم يرغب إلى فيه الخلق كلهم حتى إبراهيم عليه السلام“ .

قول أبي رضي الله عنه فسقط في نفسي معناه اصترخ حيرة ودهشة أي أصابته نزعة من الشيطان ليشوش عليه حاله ، ويكدر عليه وقته ، فانه عظم عليه من اختلاف القراءات ما ليس عظمها في نفسه والا فأي شيء يلزم من المحال والتكذيب من اختلاف القراءات ، ولم يلزم ذلك والحمد لله في النسخ الذي هو أعظم ، فكيف بالقراءة !

ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم ما أصابه من ذلك الخاطر نبهه بأن ضربه في صدره ، فأعقب ذلك بأن أنشرح صدره وتوّر باطنه ، حتى آل به الكشف والشرح إلى حالة المعابة ، ولما طهر له قبح ذلك الخاطر حاف من الله تعالى وفاض بالعرق استحياء من الله تعالى ، فكان هذا الخاطر من قبيل ما قال فيه النبي صلى الله عليه وسلم — حين سأله : إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به — قال : ”وقد وجدتموه“ قالوا : نعم قال : ”ذلك صريح الإيمان“ أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة . ومباني الكلام عليه في سورة الأعراف ان شاء الله تعالى .

باب ذكر جمع القرآن وسبب كتب عثمان المصاحف وإحراقه ما سواها
وذكر من حفظ القرآن من الصحابة رضي الله عنهم في زمن النبي
صلى الله عليه وسلم

كان القرآن في مدة النبي صلى الله عليه وسلم متفرقا في صدور الرجال ، وقد كتب الناس منه
في صحف وفي جريد وفي لحاف وطُرر وفي حرف وغير ذلك — قال الأصمعي : الخفاف : حجارة بيض
رقاق واحدتها خُفَّة ، والظُرر : حجر له حد كحد السكين والجمع ظُرار ، مثل رطب ورطاب ، ورُبْع
ورباع ، وطُرزان أيضا مثل صرد وصردان — فلما استعمر القتل بالقراء يوم اليمامة في زمن الصديق
رضي الله عنه ، وقتل منهم في ذلك اليوم فيما قيل سبعمائة ، أشار عمر بن الخطاب على أبي بكر الصديق
رضي الله عنهما بجمع القرآن مخافة أن يموت أشياخ القراء ، كَأَبِيّ وابن مسعود وزيد ، فتدبا زيد بن
ثابت إلى ذلك ، بلغمه غير مرتب السور ، بعد تعب شديد ، رضي الله عنه ؛ روى البخاري عن زيد بن
ثابت قال : أرسل إلى أبو بكر مقتل أهل اليمامة وعنده عمر ، فقال أبو بكر : إن عمر أتاني فقال إن
القتل قد استعمر يوم اليمامة بالناس ، وإني أخشى أن يستعمر القتل بالقراء في المواطن ، فيذهب كثير
من القرآن إلا أن يجمعه ، وإني لأرى أن يجمع القرآن ؛ قال أبو بكر : فقلت لعمر كيف أعمل شيئا لم
يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال : هو والله خير ، فلم يزل يراجعني حتى شرح الله لذلك
صدرى ، ورأيت الذي رأى عمر ، قال زيد : وعنده عمر جالس لا يتكلم ، فقال لي أبو بكر : إياك رجل
شاب عاقل ولا تنهك ، كنت تكسب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فتبّع القرآن فاجمعه ، فوالله
لو كلفني نقل جبل من الجبال ما كان أثقل عليّ مما أمرني به من جمع القرآن ؛ قلت : كيف تفعّلان
شيئا لم يفعله رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال أبو بكر : هو والله خير ، فلم أرل أراجعته حتى شرح
الله صدرى للذي شرح له صدر أبي بكر وعمر ، فقامت فنضعت القرآن أجمعه من الرقاع والأكتاف
والعصب ^(١) وصدور الرجال ، حتى وجدت من سورة التوبة آيتين مع تحريمه الأنصارى لم أحدهما مع

(١) الأكتاف : جمع كتف وهو عظم عريض يكون في أصل كتف الحيوان كانوا يكسونه فيه لقله القراطيس عندهم .

(٢) العصب : جمع عصب وهو حديد الحبل إذا برع عنه حوله .

فيه : (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) إلى آخرها . فكانت المصحف التي جمع فيها القرآن عند أبي بكر حتى توفاه الله ثم عند عمر حتى توفاه الله ثم عند حفصة بنت عمر . وقال الليث حدثني عبد الرحمن بن غالب عن ابن شهاب وقال : مع أبي نزيمة الأنصاري ، وقال أبو ثابت حدثنا إبراهيم وقال : مع نزيمة أو أبي نزيمة (لَيَنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) .

وقال الترمذي في حديثه عنه : فوجدت آخر سورة براءة مع نزيمة بن ثابت (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . لَيَنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) . قال : حديث حسن صحيح .

وفي البخاري عن زيد بن ثابت قال : لما نسخنا المصحف في المصاحف فقدت آية من سورة الأحزاب ، كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها ، لم أجدها مع أحد إلا مع نزيمة الأنصاري الذي جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم شهادته بشهادة رجلين (رِحَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ) . وقال الترمذي عنه : فقدت آية من سورة الأحزاب كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأها (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَىٰ نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ) فالتفتها فوجدتها عند نزيمة بن ثابت أو أبي نزيمة ، فالحقها في سورتها . قلت : فسقطت الآية الأولى من آخر براءة في الجمع الأول ، على ما قاله البخاري والترمذي ، وفي الجمع الثاني فقدت آية من سورة الأحزاب ، وحكي الطبري : أن آية براءة سقطت في الجمع الأخير ، والأول أصح والله أعلم . فإن قيل : لما وجه جمع عثمان الناس على مصحفه ، وقد سبقه أبو بكر إلى ذلك وفرغ منه ، قيل له : إن عثمان رضي الله عنه لم يقصد بما صنع جمع الناس على تأليف المصحف ، ألا ترى كيف أرسل إلى حفصة : أن أرسل إلينا بالمصحف نسحقها في المصحف ثم نردها إليك على ما يأتي ، وإنما فعل ذلك عثمان لأن الناس اختلفوا في العراءات بسبب تفرق الصحابة في البلدان واشتد الأمر في ذلك ، وعظم اختلافهم وتشبههم ، ووقع بين أهل الشام والعراق ما ذكره حذيفة رضي الله عنه ، وذلك أنهم اجتمعوا في غزوة أرمينية فقرأت كل طائفة بما روى لها ، فاختلفوا وتنازعوا وأظهر بعضهم كفر بعض والبراءة منه وتلاعنوا ، فأشفق حذيفة مما رأى منهم ، فلما قدم حذيفة المدينة فيما ذكر البخاري

والترمذي دخل الى عثمان قبل أن يدخل الى بيته ، فقال أدرك هذه الأمة قبل أن تهلك ، قال :
 فيماذا ؟ قال : في كتاب الله ، إني حضرت هذه الغزوة وجمعت ناسا من الصراف والشام والحجاز ،
 فوصف له ما تقدم وقال : إني أخشى عليهم أن يختلفوا في كتابهم كما اختلف اليهود والنصارى .
 قلت : وهذا أدل دليل على بطلان من قال : إن المراد بالأحرف السبعة قراءات القراء السبعة ،
 لأن الحق لا يختلف فيه ، وقد روى سويد بن غفلة عن علي بن أبي طالب أن عثمان قال : ما ترون
 في المصاحف فإن الناس قد اختلفوا في القراءة حتى إن الرجل ليقول : إن قراءتي خير من قراءتك ،
 وقراءتي أفضل من قراءتك ، وهذا شبهه بالكفر ، قلنا : ما الرأي عندك يا أمير المؤمنين ؟ قال :
 الرأي عندي أن يجتمع الناس على قراءة ، فإنكم إذا اختلفتم اليوم كان من بعدكم أشد اختلافا ، قلنا :
 الرأي رأيك يا أمير المؤمنين . فأرسل عثمان الى حفصة : أن أرسلي إلينا بالمصحف ننسخها في المصاحف
 ثم نردّها إليك ، فأرسلت بها اليه فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاصي وعبد الرحمن
 ابن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف ، وقال عثمان للرهط القرشيين : إذا اختلفتم أتم وزيد
 ابن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش ، فإنما نزل بلسانهم ، ففعلوا حتى إذا نسخوا
 المصحف في المصاحف رّد عثمان المصحف الى حفصة ، وأرسل الى كل أفق بمصحف مما نسخوا ،
 وأمر بما سوى ذلك من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق ، وكان هذا من عثمان رضي الله عنه
 بعد أن جمع المهاجرين والأنصار وجملة أهل الاسلام وشاورهم في ذلك ، فاتفقوا على جمعه بما صح
 وثبت من القراءات المشهورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وأطراح ما سواها ، واستصوبوا رأيه وكان
 رأيا سديدا موقفا رحمة الله عليه وطيبهم أجمعين . وقال الطبري فيما روى : إن عثمان قرن يزيد أبان
 ابن سعيد بن العاصي وحده وهذا ضعيف . وما ذكره البخاري والترمذي وصيرهما أصح ، وقال الطبري
 أيضا : إن المصحف التي كانت عند حفصة جعلت إماما في هذا الجمع الأخير ، وهذا صحيح .

قال ابن شهاب : وأخبرني عبيد الله بن عبد الله أن عبد الله بن مسعود كره لزيد بن ثابت نسخ
 المصاحف ، وقال : يامعشر المسلمين ، اعزل عن نسخ المصاحف ويتولاه رجل ، والله لقد أسلمت
 وإنه لفي صلب رجل كافر! — يريد زيد بن ثابت — ولذلك قال عبد الله بن مسعود : يا أهل
 العراق اكنوا المصاحف التي عندكم وعلوها ، فإن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا خَلَّ

الجزء الأول

يوم القيامة ، يا أيها الله المصاحف ، نرجو الترمذي . وسياتي الكلام في هذا في سورة آل عمران
ان شاء الله تعالى .

قال أبو بكر الأتباري : ولم يكن الاختيار لزيد من جهة أبي بكر وعمر وعثمان على عبد الله
ابن مسعود في جمع القرآن ، وعبد الله أفضل من زيد ، وأقدم في الإسلام ، وأكثر سوابق ، وأعظم
فضائل ، إلا لأن زيدا كان أحفظ للقرآن من عبد الله إذ وطأ كله ، ورسول الله صلى الله عليه وسلم
حي والذي حفظ منه عبد الله في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم نيف وسبعون سورة ، ثم تعلم
الباقى بعد وفاة الرسول صلى الله عليه وسلم ، فألذى ختم القرآن وحفظه ورسول الله صلى الله عليه وسلم
حي أولى بجمع المصحف وأحق بالإتيان والاختيار ، ولا ينبغي أن يظن جاهل أن في هذا طعنا على
عبد الله بن مسعود ، لأن زيدا إذا كان أحفظ للقرآن منه فليس ذلك موجبا لتقدمته عليه ، لأن أبا بكر
وعمر رضى الله عنهما كان زيد أحفظ منهما للقرآن ، وليس هو خيرا منهما ولا مساويا لهما في الفضائل
والمناقب . قال أبو بكر : وما بدا من عبد الله بن مسعود من تكبر ذلك فشيء نتجه الغضب ، ولا يعمل
به ولا يؤخذ به ، ولا يشك في أنه رضى الله عنه قد عرف بعد زوال الغضب عنه حسن اختيار
عثمان ومن معه من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وبقي على موافقتهم وترك الخلاف لهم ، فالشائع
الذائع المتعالم عند أهل الرواية والنقل : أن عبد الله بن مسعود تعلم بقية القرآن بعد وفاة رسول الله صلى
الله عليه وسلم ، وقد قال بعض الأئمة : مات عبد الله بن مسعود قبل أن يختم القرآن . قال يزيد بن
هارون : المعوذتان بمنزلة البقرة وآل عمران من رعم أسهما ليسا من القرآن فهو كافر بالله العظيم ،
فقبل له : فقول عبد الله بن مسعود فهما ؟ فقال : لا خلاف بين المسلمين في أن عبد الله بن مسعود
مات وهو لا يحفظ القرآن كله . قلت : هذا فيه نظر وسيأتي ، وروى اسماعيل بن عمار وغيره قال
حماد : أظنه عن أنس بن مالك ، قال : كانوا يخلفون في الآية فيقولون اقرأها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فلان بن فلان ، فمسي أن يكون من المدينة على ثلاث لال فيرسل إليه فجاء به ، فيمال : كيف
أقرأك رسول الله صلى الله عليه وسلم آية كذا وكذا ؟ فكتبون كما قال . قال ابن سهاب : واختلفوا
يومئذ في التابوت ، فقال زيد : التابوت ، وقال ابن الزبير وسعيد بن العاصي التابوت ، فرجع اخلافهم
الى عثمان فقال : اكتبوه بالباء ، فإنه نزل بلسان فريش أخرجه البعاري والترمذي . قال ابن عطية :

قرأه زيد بالهاء والقرشيون بالياء، فأثبتوه بالياء وكتبت المصاحف على ما هو عليه ظاير الدهر، ونسخ منها عثمان نسخا، قال غيره : قيل سبعة وقيل أربعة وهو الأكثر، ووجه بها إلى الآفاق، فوجه للعراق والشام ومصر بأمهات، فالتخذه قراء الأمصار معتمد اختياراتهم ولم يخالف أحد منهم مصحفه على النحو الذي بلغه، وما وجد بين هؤلاء القراء السبعة من الاختلاف في حروف يزيد بها بعضهم وينقصها بعضهم فذلك لأن كلا منهم اعتمد على ما بلغه في مصحفه ورواه، إذ قد كان عثمان كتب تلك المواضع في بعض النسخ ولم يكتبها في بعض إشعارا بأن كل ذلك صحيح، وأن القراءة بكل منها جائزة. قال ابن عطية : ثم إن عثمان أمر بما سواها من المصاحف أن تحرق أو تمحرق، تروى بالهاء غير منقوطة وتروى بالحاء على معنى ثم تدفن، ورواية الحاء غير منقوطة أحسن.

وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد عن سويد بن ضفلة قال : سمعت علي بن أبي طالب كرم الله وجهه يقول : يا معشر الناس اتقوا الله وإياكم والفلو في عثمان وقولكم : حرق المصاحف، فوالله ما حرقها إلا من لا منا أصحاب عهد صلى الله عليه وسلم. وعن عمر بن سعيد قال : قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : لو كنت الوالي وقت عثمان لصعلت في المصاحف مثل الذي فعل عثمان، قال أبو الحسن بن بطال : وفي أمر عثمان بتحريق الصحف والمصاحف حين جمع القرآن جواز تحريق الكتب التي فيها أسماء الله تعالى، وأن ذلك إكرام لها وصيانة عن الوطء بالأقدام، وطرحها في ضياع من الأرض. روى معمر عن ابن طاوس عن أبيه : أنه كان يحرق الصحف إذا اجتمعت عنده الرسائل فيها بسم الله الرحمن الرحيم. وحرق عروة بن الزبير كتب فقهاء كانت عنده يوم الحرة، وكره إبراهيم أن تحرق الصحف إذا كان فيها ذكر الله تعالى، وقول من حرقها أولى بالصواب، وقد فعله عثمان، وقد قال القاضي أبو بكر لسان الأمة : جائز للإمام تحريق الصحف التي فيها القرآن، إذا أذاه الاجتهاد إلى ذلك.

فصل — قال علماءنا رحمة الله عليهم : وفي فعل عثمان رضي الله عنه رد على الحلولية والحشوية^(١) القائلين بفسد الحروف والأصوات، وأن القراءة والتلاوة قديمة، وأن الإيمان قديم، والروح قديم؛

(١) الحلولية : فرقة من التصوف تقول : إن الله حال في كل شيء وفي كل حرة منه متحد به حتى حوزوا أن يطلق على كل شيء.

أه الله . والحشوية طائفة من المبتدعة تمسكوا بالظواهر وذهبوا إلى التجسيم وغيره.

لا تتعلق به فكرة قادر بوجه ولا بسبب ، ولا يجوز العدم على القديم وأن القديم لا يصير محدثا ، والمحدث لا يصير قديما ، وأن القديم مالا أول لوجوده ، وأن المحدث هو ما كان بعد أن لم يكن ، وهذه الطائفة نعتت إجماع العقلاء من أهل الملل وغيرهم ، فقالوا : يجوز أن يصير المحدث قديما ، وأن العبد إذا قرأ كلام الله تعالى فعل كلاما لله قديما ، وكذلك إذا نحت حروفا من الآجر والخشب ، أو صاغ أحرفا من الذهب والفضة ، أو نسج ثوبا فغتش عليه آية من كتاب الله فقد فعل هؤلاء كلام الله قديما ، وصار كلامه منسوجا قديما ومنحوتا قديما ومصوغا قديما ، فيقال لهم : ما تقولون في كلام الله تعالى : أيجوز أن يذاب ويحرق ؟ فإن قالوا : نعم ، فارقوا الدين ، وإن قالوا : لا ، قيل لهم : فما قولكم في حروف مصورة آية من كتاب الله تعالى من شمع ، أو ذهب أو فضة أو خشب أو كاغد فوقعت في النار فذابت واحترقت فهل تقولون : إن كلام الله احترق ؟ فإن قالوا : نعم ، تركوا قولهم ، وإن قالوا : لا قيل لهم : أليس قلتم : إن هذه الكتابة كلام الله وقد احترقت ؟ قلتم : إن هذه الأحرف كلامه وقد ذابت ، فإن قالوا : احترقت الحروف وكلامه تعالى باق ، رجعوا إلى الحق والصواب ودانوا بالجواب ، وهو الذي قاله النبي صلى الله عليه وسلم ، منها على ما يقوله أهل الحق : «ولو كان القرآن في إهاب ثم وقع في النار ما احترق» وقال الله عز وجل : «أنزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه نائما ويقظان» الحديث أخرجه مسلم فثبت بهذا أن كلامه سبحانه ليس بحرف ولا يشبه الحروف . والكلام في هذه المسألة يطول ونعيمها في كتب الأصول ، وقد بيناها في «الكتاب الأسنى» في شرح أسماء الله الحسنى .

فصل - وقد طعن الرافضة - قبيحهم الله تعالى - في القرآن ، وقالوا : إن الواحد يكفي في نقل الآية والحرف كما فعلتم ، فانكم اثبتتم بقول رجل واحد وهو خزيمة بن ثابت وحده آخر سورة براءة ، وقوله : (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ) فبالجواب أن خزيمة رضي الله عنه لما جاء بهما تذكرهما كثير من الصحابة ، وقد كان زيد يعرفهما ، ولذلك قال : فقدت آيتين من آخر سورة التوبة ولو لم يعرفهما لم يدر هل فقد شيئا أو لا فالآية إنما ثبتت بالإجماع لا بخزيمة وحده . جواب ثان إنما ثبتت بشهادة خزيمة وحده لقيام الدليل على صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، فهي قرينة تغني عن طلب شاهد آخر بخلاف آية

(١) في الأصل الحارث بن خزيمه أبو حريمه ولهط أبي حريمه مزيد والحارث بن حريمه هذا قيل أنه هو الذي وجد معه آخر سورة التوبة . طوله ذكره هنا للإشارة الى ذلك .

مسعود وعالمنا مولى أبي حذيفة رضى الله عنهما فيما رأيت ، وهما من جمع القرآن . روى جرير عن عبد الله بن يزيد الصهباني عن كميل قال :

قال عمر بن الخطاب : كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه أبو بكر ومن شاء الله ، فررنا بعبد الله بن مسعود وهو يصلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من هذا الذي يقرأ القرآن " ، فقليل له : هذا عبد الله بن أم عبد ، فقال : " إن عبد الله يقرأ القرآن خضاباً أنزل " . الحديث ، قال بعض العلماء : معنى قوله : « خضاباً أنزل » أى أنه كان يقرأ الحرف الأول الذي أنزل عليه القرآن دون الحروف السبعة التي رخص لرسول الله صلى الله عليه وسلم في قراءته عليها بعد معارضة جبريل عليه السلام القرآن إياه في كل رمضان . وقد روى وكيع وجماعة معه عن الأعمش عن أبي ظبيان قال : قال لى عبد الله بن عباس : أى القراءتين تقرأ ؟ قلت : القراءة الأولى قراءة ابن أم عبد ، فقال لى : بل هي الآخرة ، إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعرض القرآن على جبريل في كل عام مرة ، فلما كان العام الذي قبض فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم عرض به عليه مرتين ، فحضر ذلك عبد الله فعلم ما سعى من ذلك وما بدل . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن عمر قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد » . فبدأ به : « ومعاذ ابن جبل وأبي بن كعب وعالم مولى أبي حذيفة » . قلت : هذه الأخبار تدل على أن عبد الله جمع القرآن في حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم حلافاً ما تقدم ، والله أعلم .

وقد ذكر أبو بكر الأبارى في كتاب الرد . حدثنا محمد بن شهر ماز حدثنا حسين بن الأسود حدثنا يحيى بن آدم عن أبي بكر عن أبي إسحاق قال : قال عبد الله بن مسعود : قرأت من في رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتين وسبعين سورة أو ثلاثاً وسبعين سورة ، وقرأت عليه من البقرة الى قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) . قال أبو إسحاق : وتعلم عبد الله به القرآن من مجمل ابن حارثة الأصبارى . قلت : فإن صح هذا صح الإجماع الذي ذكره زيد بن هارون فذلك لم يذكره القاضي أبو بكر الطيب مع من جمع القرآن وحمله في حياته النبي صلى الله عليه وسلم والله أعلم .

قال أبو بكر الأنبارى : حدثني إبراهيم بن موسى الحورى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا مالك بن اسماعيل حدثنا زهير عن أبي إسحاق قال : سأل الأسود . أكان عبد الله يجمع بسورة الأعراف ؟

فقال : ما كان يعلمها حتى قدم الكوفة ؛ قال : وقد قال بعض أهل العلم : مات عبد الله بن مسعود
رحمة الله عليه قبل أن يتعلم المؤذنين ، فلهذه العلة لم توجد في مصحفه ، وقيل : غير هذا على ما يأتي
بيانه آخر الكتاب عند ذكر المؤذنين ان شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : والحديث الذي حدثناه إبراهيم بن موسى حدثنا يوسف بن موسى حدثنا عمر بن
هارون الخراساني عن ربيعة بن عثمان عن محمد بن كعب القرظي قال : كان ممن ختم القرآن
ورسول الله صلى الله عليه وسلم حتى عثمان بن عفان وصلى بن أبي طالب وعبد الله بن مسعود ، حديث
ليس بصحيح عند أهل العلم ، إنما هو مقصور على محمد بن كعب فهو مقطوع لا يؤخذ به ولا يعول
عليه . قلت : قوله عليه السلام : «خذوا القرآن من أربعة من ابن أم عبد» . يدل على صحته
ومما يبين لك ذلك أن أصحاب القراءات من أهل الجواز والشام والعراق كل منهم عزز قراءته التي
اختارها إلى رجل من الصحابة قراها على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، لم يستثن من جملة القرآن
شيئا ، فأسند طاهر قراءته إلى علي وابن مسعود ، وأسند ابن كثير قراءته إلى أبي ، وكذلك أبو عمرو
ابن العلاء أسند قراءته إلى أبي ، وأما عبد الله بن طاهر فانه أسند قراءته إلى عثمان ، وهؤلاء كلهم
يقولون : قرأنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأسند هذه القراءات منصلة ورجاءا ثقات
قاله الخطابي .

باب ما جاء في ترتيب سور القرآن وآياته وشكله ونقطه وتحزيبه

وتعشيره وعدد حروفه وأجزائه وكلماته وآيه

قال ابن الطيب : إن قال قائل : قد اختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، فمنهم من كتب
في مصحفه السور على تاريخ نزولها ، وقدم المكي على المدني ، ومنهم من جعل في أول مصحفه الحمد ،
ومنهم من جعل في أوله : ((أَقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ)) وهذا أول مصحف علي رضي الله عنه ؛ وأما مصحف
ابن مسعود فإن أوله : ((مَا لِكَ يَوْمَ الدِّينِ)) ثم البقرة ثم النساء على ترتيب مختلف ؛ ومصحف
أبي كان أوله الحمد لله ثم النساء ثم آل عمران ثم الأنعام ثم الأعراف ثم المائدة ثم كذلك على اختلاف
شديد . قال القاص أبو بكر بن الطيب : فالجواب أنه يحتمل أن يكون ترتيب السور على ما هي عليه
اليوم في المصحف كان على وجه الاجتهاد من الصحابة . وذكر ذلك مكي رحمه الله في تفسير سورة

براءة، وذكر أن ترتيب الآيات في السور ووضع البسملة في الأوائل هو من النبي صلى الله عليه وسلم، ولما لم يأمر بذلك في أول سورة براءة تركت بلا بسملة، هذا أصح ما قيل في ذلك وسيأتي .

وذكر ابن وهب في جامعه قال : سمعت سليمان بن للال يقول سمعت ربيعة يُسأل : لم قدمت البقرة وآل عمران، وقد نزل قبلهما بضع وثمانون سورة، وإنما نزلتا بالمدينة؟ فقال ربيعة : قد قدمتا وألف القرآن على علم من ألفه ، وقد اجتمعوا على العلم بذلك ، فهذا مما ينتهي إليه، ولا يسأل عنه . وقد ذكر سليلد قال حدثنا معتمر عن سلام بن مسكين عن قتادة قال : قال ابن مسعود : " من كان معكم مناسيا فليتناس بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنهم كانوا أبر هذه الأمة قلوبا، وأعمقها علما، وأقلها تكلفا، وأقومها هديا، وأحسنها حالا، اختارهم الله لصحبة نبيه صلى الله عليه وسلم وإقامة دينه، فاعرفوا لهم فضلهم، واتبعوهم في آثارهم، فإنهم كانوا على الهدى المستقيم " . وقال قوم من أهل العلم : إن تأليف سور القرآن على ما هو عليه في مصحفنا كان عن توقيف من النبي صلى الله عليه وسلم، وأما ما روى من اختلاف مصحف أبي وعلي وعبد الله فإنما كان قبل العرض الأخير، وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رتب لهم تأليف السور بعد أن لم يكن فعل ذلك . روى يونس عن ابن وهب قال : سمعت مالكا يقول : إنما ألف القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر أبو بكر الأنباري في كتاب الرد : أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى سماء الدنيا، ثم فرق على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث، والآية جوابا لمسحبر يسأل، وبوقف جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية، فأتساق السور كاتساق الآيات والحروف، فكله عن عهد خاتم النبيين، عليه السلام من رب العالمين، فإن آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة فهو كمن أفسد نظم الآيات، وغير الحروف والكلمات، ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام، والأنعام نزلت قبل البقرة لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب، وهو كان يقول : " ضعوا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن " . وكان جبريل عليه السلام يقفه على مكان الآيات .

حدثنا حسن بن الحباب حدثنا أبو هشام حدثنا أبو بكر بن عياش عن أبي إسحاق عن البراء قال : آخر ما نزل من القرآن : ﴿ يَسْتَفْتُونَكَ قُلِ اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِي الْكَلَالَةِ ﴾ . قال أبو بكر بن عياش :

وأخطأ أبو إسحاق لأن محمد بن السائب حدثنا عن أبي السائب عن ابن عباس قال : آخر ما نزل من القرآن : ﴿ وَأَتَقُوا يَوْمَ تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴾ . فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم : يا محمد ضعها في رأس ثمانين ومائتين من البقرة .

قال أبو الحسن بن بطال : ومن قال بهذا القول لا يقول : إن تلاوة القرآن في الصلاة والدرس يجب أن تكون مرتبة على حسب الترتيب الموقوف عليه في المصحف ، بل إنما يجب تأليف سورة في الرسم وانلخط خاصة ، ولا يعلم أن أحدا منهم قال : إن ترتيب ذلك واجب في الصلاة وفي قراءة القرآن ودرسه ، وأنه لا يحل لأحد أن يتلن الكهف قبل البقرة ولا الخ قبل الكهف ، ألا ترى قول طائفة رضى الله عنها للذى سألتها : لا يضرك أية قرأت قبل ؛ وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في الصلاة السورة في ركعة ، ثم يقرأ في ركعة أخرى بغير السورة التي تليها ؛ وأما ما روى عن ابن مسعود وابن عمر أنهما كرهما أن يقرأ القرآن منكوسا ؛ وقالا : ذلك منكوس القلب ، وإنما عني بذلك من يقرأ السورة منكوسة ، ويتبدى من آخرها إلى أولها لأن ذلك حرام محظور ؛ ومن الناس من يتعاطى هذا في القرآن والشعر ليدل لسانه بذلك ويقدر على الحفظ ، وهذا حظه الله تعالى ومنعه في القرآن ، لأنه إفساد لسوره ومخالفة لما قصد بها .

ومما يدل على أنه لا يجب إثباته في المصاحف على تاريخ نزوله ما صح وثبت أن الآيات كانت تنزل بالمدينة فتوضع في السورة المكية ، ألا ترى قول طائفة رضى الله عنها : وما نزلت سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده — تعني بالمدينة — وقد قدمنا في المصحف على ما نزل قبلهما من القرآن بمكة ، ولو ألغوه على تاريخ النزول لوجب أن ينتقض ترتيب آيات السور .

قال أبو بكر الأنباري حدثنا اسماعيل بن إسحاق القاسمي حدثنا حجاج بن منهال حدثنا همام عن قتادة قال . نزل بالمدينة من القرآن البقرة ، وآل عمران ، والنساء ، والمائدة ، والأنفال ، وبراءة ، والرعد ، والنحل ، والجم ، والنور ، والاحزاب ، ومحمد ، والفتح ، والمجرات ، والرحمن ، والحديد ، والمجادلة ، والحشر ، والمتحنة ، والصف ، والجمعة ، والمنافقون ، والتعابن ، والطلاق ، وبأياها النبي لم يحترم إلى رأس العشر ، وإذا زلزلت ، وإذا جاء نصر الله . هؤلاء السور نزلن بالمدينة ؛ وسائر القرآن نزل بمكة .

قال أبو بكر : فمن عمل على ترك الأثر والإعراض عن الإجماع ونظم السور على منازلها بمكة والمدينة ، لم يدرا أين تقع الفاتحة ، لاختلاف الناس في موضع نزولها ، وبضطر إلى تأخير الآية التي في رأس خمس وثلاثين ومائتين من البقرة إلى رأس الأربعين ، ومن أفسد نظم القرآن فقد كفر به ، ورد على عهد صلى الله عليه وسلم ما حكاه عن ربه تعالى ، وقد قيل : إن علة تقديم المدنى على المكى هو أن الله تعالى خاطب العرب بلغتها ، وما يعرف من ألفاظ خطابتها ومحاورتها ، فلما كانت من كلامهم مبدأ على تقديم المؤخر وتأخير المقدم خوطبوا بهذا المعنى في كتاب الله تعالى الذى لو فقدوه من القرآن لقالوا ما باله عرى من هذا الباب الموجود في كلامنا المستحل من نظامنا . قال عبيد ابن الأبرص :

أَنْ تُبَدِّلَ مِنْهُمْ وَحُوشًا * وَفُيِّرَتْ حَالَهَا الْخَطُوبُ
هَيْتَاكَ دَمْعُهُمَا سُرُوبٌ * كَأَنَّ شَانِيَهُمَا شَمِيبٌ

أراد هيتاك دمعهما سرُوب لأن تبدلت من أهلها وحوشا ، فقُتِمَ المؤخر وأُخِرَ المقدم ، ومعنى سرُوب : منصَّب على وجه الأرض ، ومنه السارب ، قال الشاعر :
* أَنِّي سَرِيتُ وَكُنْتُ غَيْرَ سُرُوبٍ *
وقوله شَانِيَهُمَا ، الشَانُ : واحد الشُرُون وهو مواصل قبائل الراس وملتقاها ، ومنها يحيى ، الدمع ، شَمِيب : متفرق .

فصل — وأما شكل المصحف ونقطه فروى أن عبد الملك بن مروان أمر به وعمله ، لتجوز لذلك الحجاج بواسطة وجد فيه وزاد تحزيده ، وأمر وهو وإلى العراق الحسن ويحيى بن يعمر بذلك ، وألف إثر ذلك بواسطة كتابا في القراءات جمع فيه ما روى من اختلاف الناس فيها وافق الخط ، ومشى الناس على ذلك زمانا طويلا ، إلى أن ألف ابن مجاهد كتابه في القراءات .
وأُسند الزبيدى في كتاب الطبقات إلى المبرد أن أول من نقط المصحف أبو الأسود الدؤلى ، وذكر أيضا أن ابن سبرين كان له مصحف نقطه له يحيى بن يعمر .

فصل — وأما وضع الأحشار فقال اس عطية : مرَّ بي في بعض التواريخ أن المأمون العباسي أمر بذلك ، وقيل إن الحجاج فعل ذلك . وذكر أبو عمرو الداني في كتاب البيان له عن عبد الله

ابن مسعود أنه كره التعشير في المصحف ، وأنه كان يحكمه . وعن مجاهد أنه كره التعشير والطيب في المصحف . وقال أشهب : سمعت مالكا ومثله عن العصور التي تكون في المصحف بالحبرة وغيرها من الألوان ، فكره ذلك ، وقال : تعشير المصحف بالحبر لا بأس به ، ومثله عن المصاحف يكتب فيها خواتم السور في كل سورة ما فيها من آية ، قال : إني أكره ذلك في أمهات المصاحف أن يكتب فيها شيء أو يشكل ، فأما ما يتعلم به الغلمان من المصاحف فلا أرى بذلك بأسا . قال أشهب : ثم أخرج إلينا مصحفا بلحده ، كتبه إذ كتب عثمان المصاحف ، فرأينا خواتمه من حبر على عمل السلسلة في طول السطر ، ورأيت معجوم الآي بالحبر . وقال قتادة : يمدوا فنقطوا ثم نحسوا ثم مشروا . وقال يحيى بن أبي كثير : كان القرآن مجزأ في المصاحف ، فأول ما أحدثوا فيه النقط على الباء والتاء والياء ، وقالوا : لا بأس به ، هو نور له ، ثم أحدثوا نقطا عند منتهى الآي ، ثم أحدثوا الفواحي والحواسيم . وعن أبي حمزة قال : رأى إبراهيم النخعي في مصحف فائصة سورة كذا وكذا ، فقال لي : اخذ فان عبد الله بن مسعود قال : لا تخطوا في كتاب الله ما ليس فيه . وعن أبي بكر السراج قال . قلت لأبي رزين : أأكتب في مصحف سورة كذا وكذا ، قال : إني أخاف أن ينشأ قوم لا يعرفونه فيظنونه من القرآن .

قال الداني رضي الله عنه : وهذه الأخبار كلها تؤذن بأن التعشير والتحسيس وفواحي السور ورءوس الآي من عمل الصحابة رضي الله عنهم ، قادم إلى عمله الاجتهاد ، وأرى أن من كره ذلك منهم ومن غيرهم إنما كره أن يعمل بالألوان كاللحرة والصفرة وغيرها ، على أن المسلمين في سائر الآفاق قد طبقوا على جواز ذلك واستعماله في الأمهات وغيرها ، والخرج والخطا مرتفعان عنهم فيما طبقوا عليه إن شاء الله .

فصل — وأما عدد حروفه وأحوايه فروى مسلم أبو محمد الحناني أن الحجاج بن يوسف جمع القرآن والحفاظ والكتاب ، فقال : أخبروني عن القرآن كله كم من حرف هو . قال : وكنت فيهم لحسبنا فأجمعنا على أن القرآن ثلثمائة ألف حرف وأربعون ألف حرف وسبعائة حرف وأربعون حرفا ، قال : فأخبروني إلى أي حرف ينتهي نصف القرآن ، فإذا هو في الكهف "وَلْيَتَلَطَّفْ" في الفاء ، قال : فأخبروني فإذا الثلث الأول رأس مائة من براءة ، والثلث الثاني رأس مائة وإحدى

من طسم الشعراء، والثالث الثالث ما بقي من القرآن؛ قال : فأخبروني بأسبابه على الحروف، فإذا أول سبع في النساء ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ﴾ في الدال، والسبع الثاني في الأعراف ﴿أُولَئِكَ حَبِطَتْ﴾ في التاء، والسبع الثالث في الرعد ﴿أَكُلُّهَا ذَائِمٌ﴾ في الألف من آخرها كلها، والسبع الرابع في الج ﴿وَلِكُلِّ أُمَّيَّةٍ جَعَلْنَا مَنَسَكًا﴾ في الألف، والسبع الخامس في الأحزاب ﴿وَمَا كَانَتْ لِتُؤْمِنَ وَلَا تُؤْمِنَتْ﴾ في الهاء، والسبع السادس في الفتح ﴿الظَّالِمِينَ وَاللَّهُ عَلِيمُ الْغُورِ﴾ في الواو، والسبع السابع ما بقي من القرآن .

قال سلام أبو محمد : عملناه في أربعة أشهر، وكان الججاج يقرأ في كل ليلة ربعا ، فأول ربه خاتمة الأنعام، والريح الثاني في الكهف "وَلَيْتَلَطَّفَ"، والريح الثالث حاتمة الزمر، والريح الرابع ما بقي من القرآن، وفي هذه الجملة خلاف مذكور في كتاب البيان لأبي عمرو الداني، من أراد الوقوف عليه وحده هناك .

فصل — وأما عدد آي القرآن في المدنى الأول، فقال محمد بن عيسى : جميع عدد آي القرآن في المدنى الأول ستة آلاف آية . قال أبو عمرو : وهو العدد الذى رواه أهل الكوفة عن أهل المدينة ولم يسموا في ذلك أحدا بينه يسندونه إليه .

وأما المدنى الأخير فهو في قول اسماعيل بن جعفر : ستة آلاف آية ومائتا آية وأربع عشرة آية . وقال الفضل : عدد آي القرآن في قول المكين ستة آلاف آية ومائتا آية وتسع عشرة آية . قال محمد ابن عيسى : وجميع عدد آي القرآن في قول الكوفيين ستة آلاف آية ومائتا آية وثلاثون وست آيات، وهو العدد الذى رواه مسلم والكسائى عن حمزة وأسنده الكسائى الى علي رضى الله عنه . قال محمد : وجميع عدد آي القرآن في عدد البصريين ستة آلاف ومائتان وأربع آيات، وهو العدد الذى معى عليه سلفهم حتى الآن ؛ وأما عدد أهل الشام فقال يحيى بن الحارث الدمارى : ستة آلاف ومائتان وست وعشرون، في رواية ستة آلاف ومائتان وخمس وعشرون نقص آية . قال ابن ذكوان : فظننت أن يحيى لم يمتد ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ . قال أبو عمرو : فهذه الأعداد التى يتداولها الناس تأليفا، ويعتدون بها في سائر الأفاق قديما وحديثا .

وأما كلماته فقال الفضل بن شاذان : جميع كلمات القرآن في قول عطاء بن يسار : سبعة وسبعون ألفا وأربعمائة وتسع وثلاثون كلمة ، وحروفه ثلثمائة ألف وثلاثة وعشرون ألفا وخمسة عشر حرفا . قلت : هذا يخالف ما تقدم من الحمان قبل هذا . وقال عبد الله بن كثير عن مجاهد قال : هذا ما أحصينا من القرآن ، وهو ثلثمائة ألف حرف وأحد وعشرون ألف حرف ومائة وثمانون حرفا ، وهذا يخالف ما ذكره قبل هذا عن الحمان من مدح حروفه .

باب ذكر معنى السورة والآية والكلمة والحرف

معنى السورة في كلام العرب الآية لها من سورة أخرى وانفصالها عنها ، وسميت بذلك لأنه يرتفع فيها من منزلة الى منزلة . قال النابغة :

ألم تر أن الله أهلك سورة ترى كل ملك دونها يتذبذب

أى منزلة شرف ارتفعت إليها عن منزل الملوك . وقيل : سميت بذلك لشرفها وارتفاعها كما يقال لما ارتفع من الأرض سور . وقيل : سميت بذلك لأن قارئها يشرف على ما لم يكن عنده ، كسور البناء ، كله بنير همز . وقيل : سميت بذلك لأنها قطعت من القرآن على حدة ، من قول العرب للبقية : سور ، وجاء في أسرار الناس أى بقاياهم ، فعلى هذا يكون الأصل سورة بالهمز ثم خففت فأبدلت وارا لانضمام ما قبلها . وقيل : سميت بذلك لتمامها وكمالها من قول العرب للنافذة التامة : سورة ، وجمع سورة سور بفتح الواو . وقال الشاعر :

« سود المحاجر لا يُفَرَّق بالسور »

ويحوز أن يجمع على سُورَات ومُورَات .

وأما الآية فهي العلامة بمعنى أنها علامة لانهطاع الكلام الذي قبلها من الذي بعدها وانفصاله ، أى هى بائنة من أختها ومتفردة ، ونقول العرب : بنى وبين فلان آية ، أى علامة ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ ﴾ وقال النابغة :

لو همت آيات لها فحرفتها لسه أعوام وذا العام سابع

وقيل : سميت آية لأنها جماعة حروف من القرآن وطائفة منه ، كما يقال : خرج القوم بأيّتهم أى بجماعتهم . قال برج بن مسير الطائي :

نخرجنا من التقين لاسيـة مثلنا * بأيّتنا نزيـى اللقاح المطافلا

وقيل : سميت آية لأنها عجب بعجز البشر عن التكلم بمثلها . واختلف النحويون في أصل آية ، فقال سيبويه آية على فعلة مثل أكمة وشجرة ، فلما تحركت الياء وانفتح ما قبلها انقلبت ألفا فصارت آية بهجزة بعدها مدة . وقال الكسائي : أصلها آية على وزن فاعلة مثل آمنة فنقلبت الياء ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها ، ثم حذفت لالتباسها بالجمع . وقال الفراء : أصلها آية بتشديد الياء الأولى فنقلبت ألفا كراهة للتشديد فصارت آية وجمعها آى وآياء وآيات . وأنشد أبو زيد :

لم يبق هذا الدهر من آياته * غير أئافيه وأرمدائه

وأما الكلمة فهي الصورة القائمة بجميع ما يختلط بها من الشبهات أى الحروف ، وأطول الكلم في كتاب الله عز وجل ما بلغ عشرة أحرف ، نحو قوله تعالى : ﴿لَسْتَ خَلْقَنَّهُمْ﴾ . ﴿وَأَنْزَلْنَاهُمْ﴾ وشبههما ، فاما قوله : ﴿فَأَسْقَيْنَا كُهُ﴾ فهو عشرة أحرف في الرسم وأحد عشر في اللفظ ، وأقصرهن ما كان على حرفين نحو ما ولا ولك وله وما أشبه ذلك . ومن حروف المعاني ما هو على كلمة واحدة ، مثل همزة الاستفهام وواو العطف ، إلا أنه لا ينطق به مفردا . وقد تكون الكلمة وحدها آية تامة نحو قوله تعالى : ﴿والفجر﴾ . ﴿والضحى﴾ . ﴿والعصر﴾ . وكذلك ﴿الم﴾ . و ﴿المص﴾ . و ﴿طه﴾ . و ﴿يس﴾ . و ﴿حم﴾ في قول الكوفيين ، وذلك في فواتح السور ، فأما في حشوهن فلا . قال أبو عمرو الداني : ولا أعلم كلمة هي وحدها آية الا قوله في الرحمن : ﴿مُدَّهَاتَانِ﴾ لا خير ، وقد أتت كلمتان متصلتان وهما آتان ، وذلك في قوله : ﴿أحمر عسقى﴾ على قول الكوفيين لا غير . وقد تكون الكلمة في غير هذا ، الآية التامة ، والكلام القائم بنفسه ، وإن كان أكثر أو أقل ، قال الله عز وجل ﴿وَعَمَّتْ كَلِمَةَ رَبِّكَ الْحُسْنَىٰ عَلَىٰ نَبِيِّ إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا﴾ قيل إنما يعنى بالكلمة هاهنا ، قوله تبارك وتعالى : ﴿وَزَيْدٌ أَنْ تَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتَضَيْفُوا فِي الْأَرْضِ﴾ الى آخر الآيتين ، وقال عز وجل : ﴿وَأَلْزَمَهُمْ﴾

(١) لم أر هذا التعبير في المؤلف وحيداه في صفحة ١٣ عطا صلحا طبعه .

(٢) كأنه اعتبرها الضمير كلمة أخرى في الرسم فقط .

كَلِمَةِ التَّقْوَى) : قال مجاهد : لا إله إلا الله . وقال النبي صلى الله عليه وسلم : "كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده، سبحان الله العظيم" وقد تسمى العرب القصيدة بأسرها ، والقصة كلها ، كلمة فيقولون : قال قُصٌّ في كلبته كذا ، أى في خطبته ، وقال زهير في كلبته كذا ، أى في قصيدته ، وقال فلان في كلبته يعنى في رسالته ، فتسمى جملة الكلام كلمة اذ كانت الكلمة منها ، على عادتهم في تسميتهم الشيء باسم ما هو منه وما قاربه وجاوره ، وكان بسبب منه ، مجازا واتساعا .

وأما الحرف فهو الشبهة القائمة وحدها من الكلمة وقد يسمى الحرف كلمة والكلمة حرفا على ما ينشأ من الاتساع والمجاز — قال أبو عمرو الداني : فإن قيل فكيف يسمى ما جاء من حروف الهجاء في الفوائج على حرف واحد نحو . (ص) و (ق) و (ن) حرفا أو كلمة؟ قلت : كلمة لا حرفا ، وذلك من جهة أن الحرف لا يسكت عليه ، ولا يتفرد وحده في الصورة ، ولا ينفصل مما يختلط به ، وهذه الحروف مسكوت عليها منفردة منفصلة كأنفراد الكلم وانفصالها ، فلذلك سميت كلمات لا حروفا . قال أبو عمرو : وقد يكون الحرف في غير هذا ، المذهب والوجه ، قال الله عز وجل : (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُؤُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ) أى على وجه ومذهب ، ومن ذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : «انزل القرآن على سبعة أحرف» أى سبعة أوجه من اللغات والله أعلم .

باب هل ورد في القرآن كلمات خارجة عن لغات العرب أو لا

لا خلاف بين الأئمة أنه ليس في القرآن كلام مركب على أساليب غير العرب ، وأن فيه أسماء أعلاما لمن لسانه غير لسان العرب : كاسرائيل وجبريل وعمران ونوح ولوط ، واختلفوا هل وقع فيه ألفاظ غير أعلام مفردة من غير كلام العرب ، فذهب القاضي أبو بكر بن الطيب والطبري وغيرهما إلى أن ذلك لا يوجد فيه ، وأن القرآن عربي صريح ، وما وجد فيه من الألفاظ التي تنسب إلى سائر اللغات إما اتفق فيها أن تواردت اللغات عليها فتكلمت بها العرب والفرس والحبشة وغيرهم ، وذهب بعضهم إلى وجودها فيه ، وأن تلك الألفاظ لقلتها لا تخرج القرآن عن كونه عربيا مبينا ، ولا رسول الله عن كونه متكلمًا بلسان قومه ، فالمشكاة : الكوة ، ونشأ : قام من الليل ، ومنه (إِنَّ نَاشِئَةَ اللَّيْلِ) و (يُؤْتِكُمْ كَفْلَيْنِ) أى ضعفين . و (قُرَّتْ مِنْ قَسْوَرَةٍ) أى الأمد ، كله بلسان الحبشة . والغساق :

البارد المثلث بلسان الترك ، والقسطاس : الميزان بلسان الروم . والسجيل : الحجارة والطين بلسان
الفرس ، والطود : الجبل ، واليم : البحر بالسريانية ، والتنور : وجه الأرض بالعجمية .

قال ابن عطية لحقيقة العبارة عن هذه الألفاظ أنها في الأصل أعجمية لكن استعملتها العرب
وعربتتها فهي عربية بهذا الوجه ، وقد كان للعرب العاربة التي نزل القرآن بلسانها بعض مخالطة لسائر
اللسنة بتجارات ، وبرحلي قريش ، وكسفر مسافر بن أبي عمرو إلى الشام ، وكسفر عمرو بن الخطاب ،
وكسفر عمرو بن العاصي ، وعمارة بن الوليد إلى أرض الحبشة ، وكسفر الأعشى إلى الحيرة ، وصحبته
لنصارها مع كونه حجة في اللغة ، فعلقمت العرب بهذا كله ألفاظا أعجمية غيرت بعضها بالنقص من
حروفها ، وجرت إلى تخفيف ثقل العجمة واستعملتها في أشعارها ومحاوراتها ، حتى جرت مجرى
العربي الصحيح ، ووقع بها البيان ، وعلى هذا الحد نزل بها القرآن ، فان جهلها عربي ما فكجهله
الصريح بما في لغة غيره ، كما لم يعرف ابن عباس معنى فاطر إلى غير ذلك .

قال ابن عطية : وما ذهب إليه الطبري رحمه الله من أن اللغتين اتفقتا في لفظة لفظة فذلك
بعيد بل أحدهما أصل والأخرى فرع ، لا أنا ندفع أيضا جواز الاتفاق قليلا شاذًا ، قال غيره :
والأول أصح . وقوله : هي أصل في كلام غيرهم دخيلة في كلامهم ، ليس بأولى من العكس ، فان
العرب لا يخلو أن تكون تتخاطبت بها أولا ، فان كان الأول فهي من كلامهم إذ لا معنى لفهمهم
وكلامهم إلا ما كان كذلك عندهم ولا يبعد أن يكون غيرهم قد وافقهم على بعض كلماتهم ، وقد قال
ذلك الإمام الكبير أبو حنيفة .

فان قيل : ليست هذه الكلمات على أوزان كلام العرب فلا تكون منه ، قلنا : ومن سلم
لكم انكم حصرتم أوزانهم حتى تخرجوا هذه منها ، فقد بحث القاضي عن أصول أوزان كلام العرب
ورد هذه الأسماء اليها على الطريقة النحوية ، وأما إن لم تكن العرب تتخاطبت بها ولا عرفتها استعمال
أن يتخاطبهم الله بما لا يعرفون وحيث لا يكون القرآن عربيا مبينا ، ولا يكون الرسول مخاطبا
لقومه بلسانهم والله أعلم .

(١) هو ابن عم أبي سفيان بن حرب بن أمية مائة مسافر بن أبي عمرو (ذكران) بن أمية .

باب ذكر نكت في إعجاز القرآن وشرائط المعجزة وحقيقتها

المعجزة واحدة معجزات الأنبياء الدالة على صدقهم صلوات الله عليهم ، وسميت معجزة لأن البشر يعجزون عن الإتيان بمثلا ، وشرائطها خمسة ، فإن اختل منها شرط لا تكون معجزة .

فالشرط الأول من شروطها أن تكون مما لا يقدر عليها إلا الله سبحانه ، وإنما وجب حصول هذا الشرط للمعجزة لأنه لو أتى آت في زمان يصح فيه مجئ الرسل وادعى الرسالة وجعل معجزته أن يخرج من تحت يده ماء ، ويقوم ويقعد لم يكن هذا الذي ادعاه معجزة له ، ولا دالا على صدقه لقدرته الخلق على مثله ، وإنما يجب أن تكون المعجزات كغلق البحر ، وانشقاق القمر ، وما شاكلها مما لا يقدر عليه البشر .

والشرط الثاني هو أن تحرق العادة ، وإنما وجب اشتراط ذلك لأنه لو قال المدعى للرسالة : أتى مجئ الليل بعد النهار وطلوع الشمس من مشرقها لم يكن فيما ادعاه معجزة ، لأن هذه الأفعال وإن كان لا يقدر عليها إلا الله ، فلم تفعل من أجله ، وقد كانت قبل دعواه على ما هي عليه في حين دعواه ، ودعواه في دلالتها على نبوته كدعوى غيره ، فبان أنه لا وجه له يدل على صدقه ، والذي يستشهد به الرسول عليه السلام له وجه يدل على صدقه ، وذلك أن يقول الدليل على صدق أن يحرق الله تعالى العادة من أجل دعواه عليه الرسالة ، فيقلب هذه العصا ثعبانا ، ويشق الحجر ويخرج من وسطه ناقة ، أو ينبع الماء من بين أصابعي كما ينبع من العين ، أو ما سوى ذلك من الآيات الخارقة للعادات ، التي ينفرد بها جبار الأرض والسماوات ، فتقوم له هذه العلامات مقام قول الرب سبحانه ، لو أسمعنا كلامه العزيز ، وقال : صدق ، أنا بعثته ، ومثال هذه المسألة والله ورسوله المثل الأعلى ، ما لو كانت جماعة بحضرة ملك من ملوك الأرض ، وقال أحد رجاله وهو بمراءى ومسمع منه والملك يسمعه : الملك يأمركم أيها الجماعة بكذا وكذا ، ودليل ذلك أن الملك يصدقني بفعل من أفعاله ، وهو أن يخرج خاتمه من يده قاصدا بذلك تصديق ، فإذا سمع الملك كلامه لم يدعوه فيهم ، ثم عمل ما استشهد به على صدقه ، قام ذلك مقام قوله لو قال ، صدق فيما ادعاه على ، فكذلك إذا عمل الله عملا لا يقدر عليه إلا هو ، وتحرق به العادة على يدى الرسول ، قام ذلك الفعل مقام كلامه تعالى لو أسمعناه ، وقال : صدق عبدى في دعوى الرسالة ، وأنا أرسلته إليكم فاسمعوا له وأطيعوا .

والشرط الثالث هو أن يستشهد بها مدعى الرسالة على الله عز وجل ، فيقول : آتني أن يقلب الله سبحانه هذا الماء زيتا أو يحولك الأرض عند قولي لها تنزلني ، فإذا فعل الله سبحانه ذلك حصل المتحدى به .

الشرط الرابع هو أن يقع على وفق دعوى المتحدى بها المستشهد بكونها معجزة له ، وإنما وجب اشتراط هذا الشرط لأنه لو قال المدعى للرسالة : آية نبوتى ودليل حجتى أن تنطق يدي أو هذه الدابة فتطقت يده أو الدابة ، بأن قالت : كذب وليس هو نبي ، فإن هذا الكلام الذى خلقه الله تعالى نال على كذب ذلك المدعى للرسالة ، لأن ما فعله الله لم يقع على وفق دعواه ، وكذلك ما يروى أن مسيما الكذاب لعنه الله قفل في بئر ليكثر ماؤها ففارت البئر وذهب ما كان فيها من الماء ، فما فعل الله سبحانه من هذا ، كان من الآيات المكذبة لمن ظهرت على يديه ، لأنها وقعت على خلاف ما أراده المتحدى الكذاب .

والشرط الخامس من شروط المعجزة ألا يأتي أحد بمثل ما أتى به المتحدى على وجه المعارضة ، فإن تم الأمر المتحدى به المستشهد به على النبوة على هذا الشرط مع الشروط المتقدمة ، فهي معجزة دالة على نبوة من ظهرت على يده ، فإن أقام الله تعالى من يعارضه حتى يأتي بمثل ما أتى به ويعمل مثل ما عمل بطل كونه نبيا ، ونخرج عن كونه معجزا ولم يدل على صدقه ، ولهذا قال المولى سبحانه : ﴿ فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ﴾ وقال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ ﴾ كأنه يقول : إن ادعيتم أن هذا القرآن من نظم محمد صلى الله عليه وسلم وعمله فاعملوا عشر سور من جنس نظمه ، فإذا عجزتكم بأسركم عن ذلك فاعلموا أنه ليس من نظمه ولا من عمله .

لا يقال : إن المعجزات المفيدة بالشروط الخمسة لا تظهر إلا على أيدي الصادقين ، وهذا المسيح الدجال فيما رويتم عن نبيكم صلى الله عليه وسلم يظهر على يديه من الآيات العظام ، والأمور الجسام ، ما هو معروف مشهور ، فانا نقول : ذلك يدعى الرسالة ، وهذا يدعى الربوبية وينهما من الفرقان ، ما بين البصراء والعميان ، وقد قام الدليل العقل على أنب بعنه بعض الخلق إلى بعض غير ممنعة ولا مستحيلة ، فلم يبعد أن يقيم الله تعالى الأدلة على صدق مخلوق أى عه بالشرع والملة .

ودلت الأدلة العقلية أيضا على أن المسيح الدجال فيه التصوير والتغير من حال إلى حال ، وثبت أن هذه الصفات لا تليق إلا بالمحدثات ، تعالى رب البريات عن أن يشبه شيئا أو يشبهه شيء ، ليس كمثل شيء وهو السميع البصير .

فصل - إذا ثبت هذا فاعلم أن المعجزات على ضربين : الأول ما اشتهر نقله وانقرض عصره بموت النبي صلى الله عليه وسلم ، والثاني ما تواترت الأخبار بصحته وحصوله ، واستفاضت بثبوته وجوده ، ووقع لسماعها العلم بذلك ضرورة ، ومن شرطه أن يكون الناقلون له خلقا كثيرا وجمعا غفيرا ، وأن يكونوا عاقلين بما نقلوه صلبا ضروريا ، وأن يستوى في الثقل أولهم وآخرهم ووسطهم في كثرة العدد ، حتى يستحيل عليهم التواطؤ على الكذب ، وهذه صفة نقل القرآن ، وتقل وجود النبي عليه الصلاة والسلام ، لأن الأمة رضى الله عنها لم تزل تنقل القرآن خلفا عن سلف والسلف عن سلفه إلى أن يتصل ذلك بالنبي عليه السلام المعلوم وجوده بالضرورة ، وصدقه بالأدلة المعجزات ، والرسول أخذه عن جبريل عليه السلام عن ربه جل وعز ، فنقل القرآن في الأصل رسولان معصومان من الزيادة والنقصان ، ونقله إلينا بعدهم أهل التواتر الذين لا يحوز عليهم الكذب فيما ينقلونه ويسمعونه ، لكثرة العدد ، ولذلك وقع لنا العلم الصروري بصدقهم فيما نقلوه من وجود محمد صلى الله عليه وسلم ومن ظهور القرآن على يديه وتحديه به ، ونظير ذلك من علم الدنيا علم الإنسان بما نقل إليه من وجود البلدان : كالبصرة والشام والعراق ونهراسان والمدينة ومكة ، واشباه ذلك من الأخبار الكثيرة الظاهرة المتواترة ، فالقرآن معجزة نبينا صلى الله عليه وسلم الباقية معه إلى يوم القيامة ، ومعجزة كل نبي انقضت بانقراضه ، أو دخلها التبديل والتغير ، كالتوراة والإنجيل .

ووجوه أعجاز القرآن الكريم عشرة .

منها : النظم البديع المخالف لكل نظم معهود في لسان العرب وفي غيرها ، لأن نظمهم ليس من نظم الشعر في شيء ، وكذلك قال رب العزة الذي تولى نظمهم : ﴿ وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ ﴾ وفي صحيح مسلم أن أنيسا أخا أبي ذر ، قال لأبي ذر : لقيت رجلا بمكة على دينك يزعم أن الله أرسله ، قلت : فما يقول الناس ؟ قال يقولون : شاعر ، كاهن ، ساحر ، وكان أنيس أحد الشعراء ، قال أنيس : لقد سمعت قول الكهنة ، مما هو بقولهم ، ولعد وضعت قوله على أقراء الشعر فلم يلتئم على لسان أحد بعدى أنه شعر ، والله إنه لصادق وإنهم لكاذبون ، وكذلك أمر عتبة بن ربيعة أنه ليس بسحر

ولا شعر لما قرأ عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم : «حم» فصلت ، على ما يأتي بيانه هناك ، فإذا اعتزلت حبة على موضعه من اللسان وموضعه من الفصاحة والبلاغة ، بأنه ما سمع مثل القرآن قط كان في هذا القول مقرا بإعجاز القرآن له ولضرباته من المتحلقين بالفصاحة والقدرة على التكلم بجميع أجناس القول وأنواعه .

ومنها : الأسلوب المخالف لجميع أساليب العرب .

ومنها : الجزالة التي لا تصح من مخلوق بحال ، وتأمل ذلك في سورة ﴿ ق وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ ﴾ إلى آخرها ، وقوله سبحانه : ﴿ وَالْأَرْضُ بِجَمِيعٍ قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ إلى آخر السورة ، وكذلك قوله سبحانه : ﴿ وَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ ظَالِمًا لِّمَنْ يَعْمَلُ الظَّالِمُونَ ﴾ إلى آخر السورة . قال ابن الحصار : فمن علم أن الله سبحانه وتعالى هو الحق ، علم أن مثل هذه الجزالة لا تصح في خطاب غيره ، ولا يصح من أعظم ملوك الدنيا أن يقول : «لِي الْمُلْكُ الْيَوْمَ» ، ولا أن يقول : «وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقُ فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ» .

قال ابن الحصار : وهذه الثلاثة من النظم ، والأسلوب ، والجزالة ، لازمة كل سورة ، بل هي لازمة كل آية ، ويجمع هذه الثلاثة يتميز مسموع كل آية وكل سورة عن سائر كلام البشر ، وبها وقع التحدي والتعجيز ، ومع هذا فكل سورة تتفرد بهذه الثلاثة ، من غير أن ينضاف إليها أمر آخر من الوجوه العشرة ، فهذه سورة «الكوثر» ثلاث آيات قصار ، وهي أقصر سورة في القرآن ، وقد تضمنت الإخبار عن مغيين ، أحدهما : الإخبار عن الكوثر وعظمه وسعته وكثرة أوائيه ، وذلك يدل على أن المصدقين به أكثر من اتباع سائر الرسل ، والثاني : الإخبار عن الوليد بن المغيرة ، وقد كان عند نزول الآية ذا مال وولد ، على ما يفرضه قوله الحق : ﴿ ذُرِّي وَمَنْ حَفَظْتُ وَحِيدًا ، وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا ، وَبَيْنَ شُهُودًا وَمَهْدَتَ لَهُ نَهْيَدًا ﴾ ثم أهلك الله سبحانه ، ماله وولده ، وانقطع نسله .

ومنها : التصرف في لسان العرب على وجه لا يستعمل به عربى ، حتى يقع منهم الاتفاق من جميعهم على أصابته في وضع كل كلمة وحرف موضعه .

ومنها : الإخبار عن الأمور التي تهافتت في أول الدنيا إلى وقت نزوله من أمى ما كان يتلو من قبله من كتاب ، ولا يحطه بيمينه ، فأحبر بما كان من مصص الأنبياء مع أممها ، والقرون الحالية في دهرها ،

وذكر ما سأل به أهل الكتاب عنه، وتحققوا به، من قصة أهل الكهف، وشأن موسى والخضر عليهما السلام، وحال ذي القرنين، بغناهم — وهو أحي من أمة أقية، ليس لها بذلك علم — بما صرفوا من الكتب السالفة صحته، فتحققوا صدقه .

قال القاضي ابن الطيب : — ونحن نعلم ضرورة — أن هذا مما لا سبيل إليه إلا عن تعلم، وإذا كان معروفا أنه لم يكن ملائسا لأهل الآثار، وحمله الأخبار، ولا مترددا إلى المتعلم منهم، ولا كان ممن يقرأ فيجوز أن يقع إليه كتاب يأخذ منه؛ علم أنه لا يصل إلى علم ذلك الابتأيد من جهة الوحي .

ومنها : الوفاء بالوعد، المدرك بالحس في العيان، في كل ما وعد الله سبحانه؛ وينقسم : إلى أخباره المطلقة، كوعده بنصر رسوله عليه السلام، وإخراج الذين أخرجوه من وطنه . وإلى وعد مفيد بشرط، كقوله : ﴿ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ اللَّهُ قَلْبَهُ ﴾ ﴿ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا ﴾ ﴿ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ شِشْرُونَ صَارُونَ يَغْلِبُونَ ﴾، وشبه ذلك .

ومنها : الإخبار عن المفيبات في المستقبل التي لا يطاع عليها إلا بالوحي؛ فمن ذلك : ما وعد الله نبيه عليه السلام أنه سيظهر دينه على الأديان بقوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ ﴾ الآية . ففعل ذلك؛ وكان أبو بكر رضى الله عنه إذا أغزى جيوشه حرمهم ما وعدهم الله في إظهار دينه، ليثقوا بالنصر، وليستيقنوا بالنجح، وكان عمر يفعل ذلك؛ فلم يرل الفتح يتوالى شرقا وغربا، برا وبحرا، قال الله تعالى : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ﴾ وقال : ﴿ لَقَدْ صَدَقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِنِينَ ﴾ . وقال : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ . وقال : ﴿ أَلَمْ تَكُنْ فِي الْأَرْضِ فِي آدْنَى الْأَرْضِ وَهُمْ مِنْ تَعْدِ ظَهْرِهِمْ سَيَّغْلِبُونَ ﴾ . فهذه كلها أخبار عن العيوب التي لا يقف عليها إلا رب العالمين، أو من أوقفه عليها رب العالمين، فدل على أن الله تعالى قد أوقف عليها رسوله لتكون دلالة على صدقه .

ومنها : ما تضمنه القرآن من العلم الذي هو قوام جميع الأوامر، في الحلال والحرام، وفي سائر الأحكام .

ومنها : الحكيم البالغة التي لم يجر العاده بأن يصدر في كثرتها وشرفها من آدمية .

ومنها : التماسب في جميع ما تضمنه ظاهرا وباطنا من غير اختلاف ، قال الله تعالى : ﴿ وَتَوَكَّنْ مِنْ عِنْدِ فَيْرِ اللَّهِ لَوْ جَدُّوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا ۝ ﴾ .

قلت : فهذه عشرة أوجه ذكرها علماءنا رحمة الله عليهم ، ووجه حادى عشر قاله النظام وبعض القديرية : أن وجه الإعجاز هو المنع من معارضته ، والصَّرْفَةُ عند التحدى بمثله ، وأن المنع والصرفة هو المعجزة ، دون ذات القرآن ، وذلك أن الله تعالى صرفهم عن معارضته مع تحديهم بأن يأتوا بسورة من مثله ، وهذا قاسد ، لأن إجماع الأمة قبل حدوث المخالف أن القرآن هو المعجز ، فلو قلنا : إن المنع والصرفة هو المعجز لخرج القرآن عن أن يكون معجزا ، وذلك خلاف الإجماع ، وإذا كان كذلك ، عَلِمَ أن نفس القرآن هو المعجز ، لأن فصاحته وبلاغته أمرٌ خارقٌ للعادة ، إذ لم يُوجد قط كلامٌ على هذا الوجه ، فلما لم يكن ذلك الكلام مألوقا معتادا منهم ، دل على أن المنع والصرفة لم يكن معجزا ، واختلف من قال بهذه الصرفة على قواين :

أحدهما : أنهم صرّفوا عن القدرة عليه ، ولو تعرضوا له لَعجزوا عنه .

الثانى : أنهم صرّفوا عن التعرض له مع كونه في مقدورهم ، ولو تعرضوا له لحاز أن يقيدوا عليه .

قال ابن عطية : وجه التحدى في القرآن إنما هو بنظمه ، وصحيفة معانيه ، وتوالى فصاحة ألفاظه ، ووجه إعجازه : أن الله تعالى قد أحاط بكل شيء علما ، وأحاط بالكلام كله علما ، فعلم بإحاطته أى لغة تصلح أن تلى الأولى ، وتبين المعنى بعد المعنى ، ثم كذلك ، من أول القرآن إلى آخره ، والبشر معهم الجهل والنسيان والذهول ، ومعلوم ضرورة أن بشرا لم يكن محيطا قط ، فهذا جاء بظم القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة . وبهذا التطويل قول من قال : إن العرب كان في قدرتها أن تأتى بمثل القرآن في الغاية القصوى من الفصاحة ، وإنما جاء محمد صلى الله عليه وسلم صرّفوا عن ذلك ، وعجزوا عنه . والصحيح أن الإتيان بمثل القرآن لم يكن قط في قدره أحد من المخلوقين ، ويظهر لك قصور البشر في أن الفصيح منهم ، يضع حطة أو قصيدة يستخرج فيها جهده ، ثم لا يزال ينقحها حولا كاملا ، ثم يعطى لأحر بعده وأخذها به ريح جاءة قبل فيها ويعج ، ثم لا تزال بعد ذلك فيها ، واضح للآخر والبدل ، وكأب الله تعالى . لو نزعتم منه لفظه ، لم ادرك لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد .

ومن فصاحة القرآن أن الله تعالى جل ذكره، ذكر في آية واحدة أمسين، ونهيين، وخبرين، وبشارتين وهو قوله تعالى : ﴿ وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ أُمِّ مُوسَىٰ أَنْ أَرْضِعِيهِ ۖ ﴾ الآية؛ وكذلك فاتحة سورة المائدة : أمر بالوفاء ونهى عن النكث، وحلل تحليلا عاتما، ثم استثنى استثناء بعد استثناء، ثم أخبر عن حكمته وقدرته، وذلك مما لا يقدر عليه إلا الله سبحانه، وأنبا سبحانه عن الموت : وحسرة الفوت، والدار الآخرة ونوايها وعقاربها، وفوز الفائزين، وتردى المجرمين، والتحذير من الاضطرار بالدنيا، ووصفها بالقسوة بالإضافة إلى دار البقاء بقوله تعالى : ﴿ كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ أُجُورَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۖ ﴾ الآية؛ وأبا أيضا عن قصص الأولين والآخرين، ومآل المترفين، وعواقب المهلكين، في شطر آية، وذلك في قوله تعالى : ﴿ قَمِئَهُمْ مِّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّبَاحَةُ وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا ۖ ﴾ ، وأنبا جل وعز عن أمر السفينة وإجرائها وإهلاك الكفرة، واستقرار السفينة واستوائها، وتوجيه أوامر التسخير إلى الأرض والسماء بقوله عز وجل : ﴿ وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ جَمْرِيهَا وَمَرْسَاهَا ۖ ﴾ إلى قوله : ﴿ وَفِيلٌ بُعْدًا لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ۖ ﴾ إلى غير ذلك .

فلما عجزت قريش عن الإتيان بمثله، وقالت : إن النبي صلى الله عليه وسلم تقوله، أنزل الله تعالى : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَلْ لَا يُؤْمِنُونَ . فَلْيَاثُوا بِحَدِيثِ مِثْلِهِ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ ﴾ . ثم أنزل تعجينا أبلغ من ذلك فقال : ﴿ أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوَرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرَيَاتٍ ۖ ﴾ . فلما عجزوا حطهم عن هذا المقدار، إلى مثل سورة من السور القصصار، فقال جل ذكره : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ ۖ ﴾ . فاعلموا من الحواب، وتقطعت بهم الأسباب، وعدلوا إلى الحروب والعداء، وآثروا سبي الحرم والأولاد، ولو قدروا على المعارضة لكان أهول كثيرا، وأبلغ في الحجة وأشد تأثرا . هذا مع كونهم أرباب البلاغة والفن، وعندهم تؤخذ الفصاحة واللسن .

فبلاغة القرآن في أعلى طبقات الإحسان، وأرفع درجات الإيجار والبيان؛ بل تجاوزت حد الإحسان والإحادة، إلى حيز الإرباء والزيادة . هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ما أوتي من جوامع الكلم، واختص به من غرائب الحكم، إذا تأملت قوله صلى الله عليه وسلم في صفة الحمان، وإن كان في نهاية الإحسان، وجدته منحطا عن رتبة القرآن؛ وذلك في قوله عليه السلام : " فيها ما لا عين رأت، ولا أدن سمعت، ولا خطر على قلب بشر " فإين ذلك من قوله عز وجل :

((وَلَيْسَ مَا تَسْتَبِيهِ الْأَنْفُسُ وَتَلَذُّ الْأَعْيُنُ))، وقوله : ((فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُم مِّن قُرَّةِ أَعْيُنٍ)) . هذا أصل وزنا ، وأحسن تركيباً ، وأعذب لفظاً ، وأقل حروفاً ، على أنه لا يعتبر إلا في مقدار سورة أو أطول آية ، لأن الكلام كلما طال اتسع فيه مجال المتصرف ، وضاق المقال على القاصر المتكلف ، وبهذا قامت اللمعة على العرب ، إذ كانوا أرباب الفصاحة ، ومغتنة المعارضة ، كما قامت اللمعة في معجزة عيسى عليه السلام على الأطباء ، ومعجزة موسى عليه السلام على السحرة ، فإن الله سبحانه إنما جعل معجزات الأنبياء عليهم السلام بالوجه الشهير أبرع ما يكون في زمان النبي الذي أراد إظهاره ، فكان السحر في زمان موسى عليه السلام قد انتهى إلى غايته ، وكذلك الطب في زمن عيسى عليه السلام ، والفصاحة في زمن محمد صلى الله عليه وسلم .

باب التنبيه على أحاديث وضعت في فضل سور القرآن وغيره

لا أكتف لمما وضعه الواضعون ، وأخلفه المخلفون ، من الأحاديث الكاذبة ، والأخبار الباطلة ، في فضل سور القرآن ، وغير ذلك من فضائل الأعمال ، قد أرتكبها جماعة كثيرة ، اختلفت أغراضهم ومقاصدهم في أرتكابها ، فمن قوم من الزنادقة ، مثل : المفيرة بن سعيد الكوفي ، وعبد بن سعيد الشامي ، المصلوب في الزندقة ، وغيرهما ، وضعوا أحاديث وحدثوا بها ليقعدوا بذلك الشك في قلوب الناس ، لما رواه محمد بن سعيد عن أنس بن مالك في قوله صلى الله عليه وسلم : " أنا خاتم الأنبياء لا نبي بعدي إلا ما شاء الله " ، فراد هذا الاستثناء لما كان يدعو إليه من الإسلام والزندقة . قال : وقد ذكره أن عبد الرزاق في كتاب (التمهيد) ولم يذكره . لـ قول الحسن بن علي رضي الله عنه : " والله أعلم . ومنهم قوم وضعوا الحديث ليلوي بدعون الناس إليه . قال شيخ من شيوخ الحواريين بعد أن تاب : إن هذه الأحاديث دين ، فانظروا ممن تأخذون دينكم ، فإذا كانوا يدعونكم إلى ما يضر دينكم ، فامتنعوا عنه .

ومنهم جماعة وضعوا الحديث حبسه كما زعموا ، بدعون الناس إلى ما يضر دينهم ، كما روى عن أبي عصمة نوح بن أبي حرم المروزي . وعنه عن الحسن بن علي بن أحمد بن عمار ، قال : " والله الجوابي ، وخبرهم . قال لأبي عبيدة : من أين لك عن ذلك ؟ قال : من عمار ، في فضل سور القرآن سورة سورة " فقال : إني رأيت الناس يدعونهم إلى ذلك ، فقالوا : لا ، بل يدعونهم إلى ما يضر دينهم .

ابن إسحاق؛ فوضعت هذا الحديث حسبة . قال أبو عمرو عثمان بن الصلاح في كتاب (علوم الحديث) له : وهكذا الحديث الطويل الذي يروى عن أبي بن كعب ، عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل القرآن سورة سورة ؛ وقد بحثنا بحثنا عن مخرجه حتى انتهى إلى من اعترف بأنه وبجاجة وضعوه ، وإن أثر الوضع عليه لبين . وقد أخطأ الواحد من المفسرين ومن ذكره من المفسرين في إيداعه تفاسيرهم ، ومنهم قوم من السؤال والمكدين يقفون في الأسواق والمساجد ، فيضعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم أحاديث باسانيد صحاح قد حفظوها ، فيذكرون الموضوعات بتلك الاسانيد ؛ قال جعفر ابن محمد الطيالسي : صلى أحمد بن حنبل ، ويحيى بن معين ، في مسجد الرصافة ، فقام بين أيديهما قاص فقال : حدثنا أحمد بن حنبل ويحيى بن معين قالوا أنبأنا عبد الرزاق قال أنبأنا معمر عن قتادة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : من قال لا إله إلا الله يخلق من كل كلمة منها طائر متقاره من ذهب وريشه مراحان ؛ وأخذ في قصة يحيى من عشرين ورقة ؛ فجعل أحمد ينظر إلى يحيى ويحيى ينظر إلى أحمد ؛ فقال : أنت حدثت بهذا فقال : والله ما سمعت به إلا هذه الساعة ؛ قال : فسكتا جميعا حتى فرغ من قصصه ، فقال له يحيى : من حدثك بهذا الحديث ؟ فقال : أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ؛ فقال أنا ابن معين ، وهذا أحمد بن حنبل ، ما سمعنا بهذا قط في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فإن كان ولا بد من الكذب فعلى خيرنا ؛ فقال له : أنت يحيى بن معين ؟ قال : نعم ، قال : لم أزل أسمع أن يحيى بن معين أحمق ، وما علمته إلا هذه الساعة ؛ فقال له يحيى : وكيف علمت أني أحمق ؟ قال : كأنه ليس في الدنيا يحيى بن معين وأحمد بن حنبل غيركما ، كتبت عن سبعة عشر أحمد بن حنبل غير هذا ؛ قال : فوضع أحمد كفه على وجهه وقال : دعه يقوم ؛ فقام كالستهزيئ بهما ؛ فهؤلاء الطوائف كذبة على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن يحرق بمجردهم . يذكر : أن الرشيد كان يعجبه الحمام واللهور ؛ فأهدى إليه حمام وعنده أبو البختري الفصاحي ، فقال : روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : " لا سبق إلا في خف أو حافر أو جناح " فزاد : " أو جناح " ، وهي لفظة وضعت للرشد ، فأعطاه جائزة سنة ؛ فلما نرح قال الرشيد : والله لقد علمت أنه كذاب ، وأمر بالحمام أن يذبح ؛ ففعل له : وما ذنب الحمام ؟ قال : من أجله كذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فترك العلماء حديثه لذلك ، وعبره من موضوعاته ، فلا يكتب العلماء حديثه بحال .

قلت : فلو اقتصر الناس على ما ثبت في الصحيح والمسانيد وغيرهما من المصنفات التي تداولها العلماء، ورواها الأئمة الفقهاء، لكان لهم في ذلك غنية، ونخرجوا عن تحذيره صلى الله عليه وسلم حيث قال : " اتقوا الحديث على^(١) إلا ما علمتم من كذب على متعمدا فليتبؤا مقعده من النار " - الحديث - ؛ فتخويفه صلى الله عليه وسلم أمته بالنار على الكذب، دليل على أنه كان يعلم أنه سيكذب عليه . فحذار مما وضعه أعداء الدين، وزنادقة المسلمين، في باب الترغيب والترهيب وغير ذلك، وأعظمهم ضرا أقوام من المدسوسين إلى الزهد، وضعوا الحديث حبة فيما زعموا، فيقبل الناس موضوعاتهم، ثقة منهم بهم، وركبوا اليهم، فضلوا وأضلوا .

باب ما جاء من الحجة في الرد على من طعن في القرآن وخالف مصحف عثمان بالزيادة والنقصان

لا خلاف بين الأمة، ولا بين الأئمة، أهل السنة، أن القرآن اسم لكلام الله تعالى الذي جاء به محمد صلى الله عليه وسلم معجزة له، على ما تقدم، وأنه محفوظ في الصدور، مقروء بالأسنة، مكتوب في المصاحف، معلومة على الاصطرار سورة وآياته، مبرأ من الزيادة والنقصان بحروفه وكتابه؛ فلا يحتاج في تعريفه محدّد، ولا في حصره بعدد، فمن ادعى زيادة عليه، أو نقصا منه، فقد أبطل الإجماع، وبهت الساس، وردّ ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم من القرآن المنزل عليه، وردّ قوله تعالى : ﴿ قُلْ لِّئِنْ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ﴾ وأبطل آية رسوله عليه السلام، لأنه إذا كان يصير القرآن مقدورا عليه، حين شُبَّ بالباطل، ولما قدر عليه لم يكن حجة ولا آية، ونخرج عن أن يكون معجزا .

فالقاتل بأن القرآن فيه زيادة ونقصان راد الكتاب الله ولما جاء به الرسول، وكان كمن قال : الصلوات المفروضة خمسون صلاة، وترتج نسع من النساء حلال، وفرص الله أياما مع شهر رمضان، إلى غير ذلك مما لم يثبت في الدين، فإذا ردّ هذا بالإجماع، كان الإجماع على القرآن أثبت وآكد وألزم وأوجب .

(١) في الجاهل الصغير : « عى » .

قال الإمام أبو بكر محمد بن القاسم بن بشار بن محمد الأنباري : ولم يزل أهل الفضل والعقل يعرفون من شرف القرآن ، وعلو منزلته ، ما يوجب الحق والانصاف والديانة ، وينفون عنه قول المبطلين ، وتمويه الملحدين وتحريف الزائفين ، حتى نبغى زماننا هذا زائع زاع عن الملة ، وهجم على الأمة بما يحاول به إبطال الشريعة التي لا يزال الله يؤيدها ، ويثبت أسما ، وينهى فرعها ، ويحرسها من معايب أولى الخيف والجور ، ومكايد أهل العدو والكفر .

فزعم أن المصحف الذي جمعه عثمان رضى الله عنه - باتفاق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على تصويبه فيما فعل - لا يشتمل على جميع القرآن ، إذ كان قد سقط منه نحو مائة حرف ، قد قرأت بعضها وسأقرأ ببقيتها ، فمنها : « والعصرون نواب الدهر » فقد سقط من القرآن على جماعة المسلمين « ونواب الدهر » ومنها : « حتى إذا أخذت الأرض زخرفها وازينت وظن أهلها أنهم قادرون عليها أتاها أمرنا ليلا أو نهارا فجعلناها حصيدا كان لم تنن بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ، فادعى هذا الإنسان أنه سقط على أهل الإسلام من القرآن : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ، وذكر مما يدعى حروفا كثيرة .

وادعى أن عثمان والصحابة رضى الله عنهم زادوا في القرآن ما ليس فيه ، فقرأ في صلاة الفرض والناس يسمعون : « الله الواحد الصمد » فأسقط من القرآن « قل هو » وغير لفظ « أحد » وادعى أن هذا هو الصواب والذي عليه الناس هو الباطل والمحال ، وقرأ في صلاة الفرض : « قل للذين كفروا لا أعبد ما تعبدون » وطعن على قراءة المسلمين .

وادعى أن المصحف الذي في أيدينا اشتمل على تصحيف حروف مفسدة مغيرة ، منها : « إِنْ تُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ عِبَادُكَ وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » فادعى أن الحكمة والعزة لا يشاكلان المغفرة ، وأن الصواب : « وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ فَإِنَّكَ أَنْتَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ » . وتراعى به النى في هذا وأشكاله حتى ادعى أن المسلمين يصحفون : « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً » والصواب الذي لم يعير عنده : « وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً » ، وحتى قرأ في صلاة مفترضة على ما أخبرنا جماعة سمعوه وشهدوه : « لا تحرك به لسانك إن عليا جمعه وقراءته فإذا قرأناه فاتبع قراءته ثم إن عليا نأ به » ، وحكى لنا آخرون عن آخرين أنهم سمعوه يقرأ : « ولقد بصركم الله ببدر بسيف على وأنتم أنلة » ، وروى هؤلاء أيضا لنا عنه قال :

« هذا صراحه على مستقيم » ، وأخبرونا أنه أدخل في آية من القرآن ما لا يضاهي فصاحة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ولا يدخل في لسان قومه الذين قال الله عز وجل فيهم : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ قَوْمِهِ ﴾ فقرأ : « أليس قلت للناس » في موضع : ﴿ أَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ ﴾ وهذا لا يعرف في نحو العربيين ، ولا يحمل على مذاهب النحويين ؛ لأن العرب لم تقل : ليس قلت ، فأما : لست قلت ، بالتاء فتشاد قبيح خبيث ردي ؛ لأن ليس لا تجعد الفعل الماضي ، ولم يوجد مثل هذا إلا في قولهم : أليس قد خلق الله مثلهم ، وهولفة شاذة لا يحمل كتاب الله عليها .

وادعى أن عثمان رضي الله عنه لما أسند جمع القرآن إلى زيد بن ثابت لم يصب لأن عبد الله ابن مسعود وأبى بن كعب كانا أولى بذلك من زيد لقول النبي صلى الله عليه وسلم : « اقرأ أمي أبي » ابن كعب » وأقوله عليه السلام : « من سره أن يقرأ القرآن غضا كما أنزل فليقرأه بقراءة ابن أم عبد » ، وقال هذا القائل : لي أن أخالف مصحف عثمان كما خالفه أبو عمرو بن العلاء ، فقرأ : « إن هذين » ، « فأصدق وأكون » ، « وشر عبادي الذين » بفتح الياء ، فما « أتاني الله » بفتح الياء ، والذي في المصحف : ﴿ إِنْ هَذَانِ ﴾ بالالف ، ﴿ مَا أَصْدَقَ وَأَكُنْ ﴾ بغير واو ، ﴿ فَبَشِّرْ عِبَادِ ﴾ ، ﴿ لَقَدْ أَتَانِ اللَّهُ ﴾ بغير ياءين ، في الموضعين . وكما خالف ابن كثير ونافع وحزرة والكسائي مصحف عثمان فقرأوا : ﴿ كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَاجِي الْمُؤْمِنِينَ ﴾ بإثبات فونين ، يفتح الثانية بعضهم ويسكنها بعضهم ، وفي المصحف نون واحدة ؛ وكما خالف حمزة المصحف فقرأ : « أتمدوني بمال » بنون واحدة ووقف على الياء ، وفي المصحف نونان ولا ياء بعدهما ؛ وكما خالف حمزة أيضا المصحف فقرأ : « ألا إن ثمودا كفروا ربهم » بغير تنوين ، وإثبات الألف يوحسب التنوين ؛ وكل هذا الذي شنع به على القراء ما يلزمهم به خلاف للمصحف .

قلت : قد أشرنا إلى المد فيما تقدم مما اخاف فيه المصاحف ، وسيأتي بيان هذه المواضع في مواضعها من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى .

قال أبو بكر : وذكر هذا الإنسان أن أبى بن كعب هو الذي قرأ « كأن لم تنس بالأمس وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » وذلك باطل ؛ لأن عبد الله بن كثير قرأ على مجاهد ، ومجاهد قرأ على ابن عباس ، وابن عباس قرأ السراقة على أبى بن كعب وحصيذا كان لم تنس بالأمس كذلك

تُفَصِّلُ الْآيَاتِ) ، في رواية وقرأ أبي القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ وهذا الإسناد متصل بالرسول عليه السلام نقله أهل العدالة والصيانة ، وإذا صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر لم يؤخذ بحديث يخالفه ؛ وقال يحيى بن المبارك اليزيدي : قرأت القرآن على أبي عمرو بن العلاء ، وقرأ أبو عمرو على مجاهد ، وقرأ مجاهد على ابن عباس ، وقرأ ابن عباس على أبي بن كعب ، وقرأ أبي على النبي صلى الله عليه وسلم ، وليس فيها « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » فمن جحد أن هذه الزيادة أنزلها الله تعالى على نبيه عليه السلام فليس بكافر ولا آثم .

حدثني أبي نبأنا نصر بن داود الصافاني نبأنا أبو عبيد قال : ما يروى من الحروف التي تخالف المصحف الذي عليه الإجماع من الحروف التي يعرف أمانيدها الخاصة دون العامة فيما نقلوا فيه من أبي : « وما كان الله ليهلكها إلا بذنوب أهلها » ؛ وعن ابن عباس « ليس عليكم جناح أن تبتغوا فضلا من ربكم في مواسم الحج » ؛ ومما يحكون عن عمر بن الخطاب أنه قرأ : « خير المفضوب طيهم وغير الضالين » مع نظائر هذه الحروف كثيرة ، لم ينقلها أهل العلم على أن الصلاة بها تحمل ، ولا على أنها معارض بها مصحف عثمان ؛ لأنها حروف لو جمدها جاهد أنها من القرآن لم يكن كافرا ؛ والقرآن الذي جمعه عثمان بموافقة الصحابة له لو أنكر بعضه مكر كان كافرا ، حكم المرتد ، يستتاب ؛ فإن تاب وإلا ضربت عنقه . وقال أبو عبيد : لم يزل صليح عثمان رضي الله عنه في جمعه القرآن يعتد له بأنه من مناقبه العظام ؛ وقد طعن عليه فيه بعض أهل الريح فأنكشف عواره ، ووضعت فضائحه ؛ وقال أبو عبيد : وقد حدثت عن يزيد بن زريع عن عمران بن جرير عن أبي مجلز قال : طعن قوم على عثمان رحمه الله بحققهم جمع القرآن ، ثم قرعوا ما نسخ ؛ قال أبو عبيد : يذهب أبو مجلز إلى أن عثمان أسقط الذي أسقط بعلم كما أثبت الذي أثبت بعلم . قال أبو بكر : وفي قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾ دلالة على كفر هذا الإنسان ؛ لأن الله عز وجل قد حفظ القرآن من التعيير والتبديل ، والزيادة والنقصان ؛ فإذا قرأ قارئ : « ثبت يدي أبي لمب وقد تب ما أغنى عنه ماله وما كسب » يصل نارا ذات لمب وصريته حمالة الخطب في جيسدها حل من ليف « فقد كذب على الله جل وعلا وقوله ما لم يقل ، وبذل كتابه وحرفه ، وحاول ما قد حفظه منه ومنع من اختلاطه به ؛ وفي هذا الذي أتاه توطئة الطريق لأهل الإلحاد ، ليُدخلوا في القرآن ما يحملون به عُرا الإسلام ، وينسبونه إلى قوم

ك هؤلاء القوم الذين أحال ههنا بالأباطيل عليهم ، وفيه إبطال الإجماع الذي به يحرم الإسلام ، وبثباته تقام الصلوات ، وتؤدى الزكوات ، وتحصى المنعبدات . وفي قول الله تعالى : ﴿ الرِّسَالَةُ كَذِبٌ أُخِيَّتْ آيَاتُهُ ﴾ دلالة على بدعة هذا الانسان ونعوجه إلى الكفر ، لأن معنى « أخيت آياته » : منع الخلق من القدرة على أن يزيدوا فيها ، أو ينقصوا منها ، أو يمارضوها بمثله ، وقد وجدنا هذا الانسان زاد فيها وكفى الله المؤمنين القتال ، بلى - وكان الله قويا عزيزا ، فقال في القرآن هجرا ، وذكر عاليا في مكان لو سمعه يذكره ليه لأمضى عليه الحد ، وحكم عليه بالقتل ، وأسقط من كلام الله « قل هو » وغير أحد فقرأ الله الواحد الصمد وإسقاط ما أسقطه نفى له وكفر ، ومن كفر بحرف من القرآن فقد كفر به كله وأبطل معنى الآية ؛ لأن أهل التفسير قالوا : نزلت الآية جوابا لأهل الشرك لما قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم : صف لنا ربك ، أمن ذهب أم من نحاس أم من صقر ؟ فقال الله جل وعز ردا عليهم : ﴿ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ﴾ ففى هو دلالة على موضع الرد . وكان الجواب فإذا سقط بطل معنى الآية ، ووضح الافتراء على الله عز وجل ، والتكذيب لرسوله صلى الله عليه وسلم ، ويقال لهذا الانسان ومن يتحمل نصرته : أخبرونا عن القرآن الذى نقرؤه ولا نعرف نحن ولا من كان قلنا من أسلافنا سواء ، هل هو مشتمل على جميع القرآن من أوله إلى آخره ، صحيح الألفاظ والمعانى عار من الفساد والخلال ؟ أم هو واقع على بعض القرآن والبعض الآخر غائب عنا كما غاب عن أسلافنا والمتقدمين من أهل ملتنا ؟ فإن أجابوا بأن القرآن الذى معنا مشتمل على جميع القرآن لا يسقط منه شيء ، صحيح اللفظ والمعانى ، سليمها من كل رل وخال ، فقد قضوا على أنفسهم بالكفر حين زادوا فيه « فليس له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تحرى من تحت الجحيم » أى زيادة فى القرآن أوضح من هذه ، وكيف يخلط بالقرآن وقد حرسه الله معها ومع كل معتبر . وبطل من أن يلقى به مثاها ، وإذا تؤملت وبحت عن معاها وجدت فاسدة غير صحيحة ، لا تسلك كلام المارى تعالى ولا تلتاظ به ، ولا توافق معاه ، وذلك أن بعدها « لا يأكله إلا الحاطثون » فكيف يؤكل الشراب والذى أنى به قلها « فليس له اليوم ههنا حميم وليس له شراب إلا من غسيلين من عين تحرى من تحت الجحيم لا يأكله إلا الحاطثون » فهذا متناقض يفسد بعضه بعضا ، لأن الشراب لا يؤكل ، ولا نقول العرب : أكلت الماء ؛ لكنهم يقواون . شربته وودته وطعمته ؛ ومعاه فيما أنزل الله تبارك وتعالى على الصفة

في القرآن الذي من خالف حرفاً منه كفر : ﴿وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ﴾ لا يأكل الغسلين إلا الخاطئون أو لا يأكل الطعام إلا الخاطئون . والغسلين : ما يخرج من أفواههم من الشحم وما يتعلق به من الصيد وضيئه ؛ وهذا طعام يؤكل عند البلية والنقمة ، والشراب محال أن يؤكل ، فإن ادعى هذا الإنسان أن هذا الباطل الذي زاده من قوله «من عين تجري من تحت الجحيم» ليس بعدها «لا يأكله إلا الخاطئون» ونفى هذه الآية من القرآن لتصح له زيادته ، فقد كفر لما جحد آية من القرآن . وحسبك بهذا كله ردّاً لقوله ، ونحزباً لمقاله . وما يؤثر عن الصحابة والتابعين أنهم قرءوا بكنا وكذا إنما ذلك على حجة البيان والتفسير لا أن ذلك قرآن يتلى ، وكذلك ما نسخ لفظه وحكمه أو لفظه دون حكمه ليس بقرآن على ما يأتي بيانه عند قوله تعالى : ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ﴾ إن شاء الله تعالى .

القول في الاستعاذة

وفيها اثنتا عشرة مسألة :

الأولى — أمر الله تعالى بالاستعاذة عند أول كل قراءة فقال تعالى : ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ أى إذا أردت أن تقرأ ، فأوقع الماضى موقع المستقبل كما قال الشاعر :
وامنى لآتيكم لذكرى الذى مضى * من الودّ واستئناف ما كان في قد

أراد ما يكون في غد ، وقيل : في الكلام تقديم وتأخير ، وأن كل فعلين تقارباً في المعنى جاز تقديم أيهما شئت ، كما قال تعالى : ﴿ثُمَّ دَاوُدَ فَتَدَلَّى﴾ المعنى فتدلى ثم دأ ، ومثله : ﴿إِقْرَبْتَ السَّاعَةَ وَأَنْشَقَّ الْقَمَرُ﴾ وهو كثير .

الثانية — هذا الأمر على الندب في قول الجمهور وحكى النقاش عن عطاء : إن الاستعاذة واجبة في صدر كل قراءة في غير الصلاة ، واختلفوا في معنى الصلاة ، وكان ابن سيرين والنخعي وقوم يتعوذون في الصلاة في كل ركعة ، ويمتنعون أمر الله في الاستعاذة على العموم ؛ وأبو حنيفة والشافعي يتعوذان في الركعة الأولى من الصلاة ويريان قراءة الصلاة كلها كقراءة واحدة ؛ ومالك لا يرى التعوذ في الصلاة المفروضة ويراها في قيام رمضان .

الثالثة — أجمع العلماء على أن التعوذ ليس من القرآن ولا آية منه ، وهو قول القارئ : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم ؛ وهذا اللفظ هو الذى عليه الجمهور من العلماء في التعوذ لأنه لفظ كتاب الله

تعالى . وروى عن ابن مسعود أنه قال : قلت أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم : « يا بن آدم عبد أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن اللوح من القلم » .

الرابعة — روى أبو داود وابن ماجه في سننهما عن جبير بن مطعم أنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي صلاة فقال عمرو^(١) : لا أدري أى صلاة هي ؟ فقال : الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا الحمد لله كثيرا ثلاثا وسبحان الله بكرة وأصيلا ثلاثا ، أعوذ بالله من الشيطان من نفخه ونفته وهمزه ، قال عمرو : همزه الموتة ، ونفته الشعر ، ونفخه الكبر . وقال ابن ماجه : الموتة يعنى الجنون . والنفت : نفخ الرجل من فيه من غير أن يخرج ريقه . والكبر : التباهى . وروى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام من الليل كبر ثم قال : « سبحانك اللهم وبحمدك تبارك اسمك وتعالى جدك ولا إله غيرك » ثم يقول : « لا إله إلا الله ثلاثا » ، ثم يقول : « الله أكبر كبيرا ثلاثا أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم من همزه ونفخه ونفته » ، ثم يقرأ . وروى سليمان بن سالم عن ابن القاسم رحمه الله : أن الاستعاذة أعوذ بالله العظيم من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم بسم الله الرحمن الرحيم . قال ابن عطية : وأما المقرئون فاكثروا في هذا من تبديل الصفة في اسم الله تعالى ، وفي الجهة الأخرى ، كقول بعضهم : أعوذ بالله الحيد ، من الشيطان المرید ، ونحو هذا مما لا أقول فيه : نعمت البدعة ، ولا أقول : إنه لا يجوز .

الخامسة — قال المهدوي : أجمع الفقهاء على إظهار الاستعاذة في أول قراءة سورة " الحمد " إلا حمزة فإنه أسرها . وروى السدي عن أهل المدينة : أنهم كانوا يفتتحون القراءة بالإسملة . وذكر أبو الليث السمرقندي عن بعض المفسرين : أن التعوذ فرض ، وإذا نسيه المارئ وذكره في بعض الحزب قطع وتعوذ ، ثم ابتداء من أوله . وبعضهم يقول : يستعيد ثم يرجع إلى موضعه الذي وقف فيه ، وبالأول قال أسانيد الحجاز والعراف ، والثاني قال أسانيد الشام ومصر .

(١) لعله عمرو بن مرة المذكور في سند الحديث (أخبار سنن من ماجه ج ١ ص ١٣٩ و ١٠٠ من داود ج ١ ص ٧٧

طبع مصر) .

(٢) في بعض النسخ : « أى القاسم » .

السادسة — حكى الزهراوى قال : نزلت الآية في الصلاة ونذبتنا إلى الاستعاذة في غير الصلاة وليس بفرض ؛ قال غيره : كانت فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده ، ثم ناسيا به .

السابعة — روى عن أبي هريرة أن الاستعاذة بعد القراءة ؛ وقاله داود . قال أبو بكر بن العربي انتهى النية بقوم إلى أن قالوا : إذا فرغ القارئ من قراءة القرآن يستعيذ بالله من الشيطان الرجيم . وقد روى أبو سعيد الخدري : أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يتعوذ في صلاته قبل القراءة ، وهذا نص . فان قيل : لما الفائدة في الاستعاذة من الشيطان الرجيم وقت القراءة ؟ قلنا : فائدتها امتثال الأمر ؛ وليس للشرعيات فائدة إلا القيام بحق الوفاء لما بامتثالها أمرا واجتنابها نهيا ؛ وقد قيل : فائدتها امتثال الأمر بالاستعاذة من وسوسة الشيطان عند القراءة كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ﴾ . قال ابن العربي : ومن أغرب ما وجدناه قول مالك في المجموعة في تفسير هذه الآية : فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم ، قال : ذلك بعد قراءة أم القرآن لمن قرأ في الصلاة . وهذا قول لم يرد به أثر ، ولا يعضده نظر ؛ فإن كان هذا كما قال بعض الناس : إن الاستعاذة بعد القراءة ، كان تخصيص ذلك بقراءة أم القرآن في الصلاة دعوى صريحة ، ولا يشبه أصل مالك ولا فهمه ؛ فالله أعلم بسر هذه الرواية .

الثامنة — في فضل التعوذ . روى مسلم عن سليمان بن صرد قال : استب رجلان عند النبي صلى الله عليه وسلم بفعل أحدهما يغضب ويحمر وجهه وتنفخ أوداجه ؛ فنظر إليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقام إلى الرجل رجل سمع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : هل تدري ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آنفا ؟ قال " إني لأعلم كلمة لو قالها لذهب ذا عنه ، أعوذ بالله من الشيطان الرجيم " . فقال له الرجل : أجهنونا ثراي ! أخرجه البخاري أيضا . وروى مسلم أيضا عن عثمان بن أبي العاص الثقفي : أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي ، وقراءتي بلبسها علي ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ذاك شيطان يقال له خنزير فإذا أحسسته فتعوذ بالله منه واتفل عن يسارك ثلاثا " قال : ففعلت فأذهبته الله عني . وروى أبو داود عن ابن عمر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سافر فأقبل عليه الليل قال : " يا أرض ربى وربك الله ،

أعوذ بالله من شرك ومن شر ما خلق فيك ومن شر ما يلدب عليك ومن أسد وأسود ومن الحية والعقرب ومن ساكني البلد ووالد وما ولد^(١) . وروى خولة بنت حكيم قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " من نزل منزلاً ثم قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ، لم يضره شيء حتى يرتحل " أخرجه في الموطأ ومسلم والترمذي وقال : حديث حسن غريب صحيح . وما يتعوذ منه كثير ، ثابت في الأخبار ، والله المستعان .

التاسعة — معنى الاستعاذة في كلام العرب الاستجارة ، والتعيز إلى الشيء ، على معنى الامتناع به من المكروه ، يقال : عدت بفلان واستعدت به ، أي بلحات إليه ، وهو عياذي ، أي دليجتي وأعدت ضيري به وعوذته بمعنى ، ويقال : عوذ بالله منك ، أي أعوذ بالله منك ، قال الرازي : قالت وفيها حيدة وذصر^(٢) ، عوذ بربي منكم وتنجس^(٣)

والعرب تقول عند الأمر [تكره] : حجرا له بالضم أي دفعا ، وهو استعاذة من الأمر . والعوذة والمعاذة والتعويد كله بمعنى ، وأصل أعوذ : أعوذ نفلت الضمة إلى العين لاستثقالها على الواو فسكنت .

العاشرة — الشيطان واحد الشياطين على التكسير والنون أصلية ، لأنه من شطن إذا بعد عن الخير ، وشطنت داره أي بعدت ، قال الشاعر^(٤) :

نأت بسعادتك نوى شطون^(٥) ، فبانت والفؤاد بها رهين^(٦)

وبئر شطون أي بعيدة القعر . والشطن : الحبل ، سمي به لمد طرفه وامتداده . ووصف أعرابي فرسا [لا يحنى] فقال : كأنه شيطان في أشطان . وسمى الشيطان شيطانا لبعده عن الحق وتمزده ، وذلك أن كل عات متمرد من الحق والإس والدواب شيطان ، قال جرير : أيام يدعوني الشيطان من غزلي . وهن يهوينني إذ كنت شيطانا

وقيل : إن شيطانا مأخوذ من شاط يشيط إذا بطل فالنور زائده ، وشاط إذا احترق . وشيطت اللحم ، إذا دحنته ولم تُضججه ، واشط الرجل ، إذا احسد غصبا . وواقه شياط التي يظير فيها السمن . واشطاط ، إذا هلك ، قال الأعشى :

(١) الريادة من لسان العرب مادة (حمر) . (٢) لا اله الا الله الا بالله في الدنيا والآخر (عبد) .

(٣) الريادة من لسان العرب مادة (عزل) .

قد نخضب العير في مكنون فأناله ^(١) وقد يشيط على أرماحنا البطل

أى يهلك .

ويرد على هذه الفرقة ، أن سيئويه حكى أن العرب تقول : تشيطن فلان إذا فعل أفعال الشياطين ، فهذا بين أنه تفيعل من شطن ولو كان من شاط لقالوا : تشيط ويرد عليهم أيضا بيت أمية ابن أبي الصلت :

أبما شاطني عصاه عكاه ^(٢) ورماء في السجن والأغلال

فهذا شاطن من شطن لاشك فيه .

الحادية عشرة — الرجم أى المبعد من الخير المهان . وأصل الرجم : الرمي بالحجارة ، وقد رجمه أربعمه ، فهو رجم ومرجوم . والرجم : القتل واللعن والطرده والشم ، وقد قيل هذا كله في قوله تعالى : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ يَا نُوحُ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴾ وقول أبي إبراهيم : ﴿ لَئِنْ لَمْ تَنْتَهِ لَأَرْجُمَنَّكَ ﴾ ، وسيأتى إن شاء الله تعالى .

الثانية عشرة — روى الأعمش عن أبي وائل عن عبيد الله قال : قال علي بن أبي طالب عليه السلام : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم عند الصفا وهو مقبل على شخص في صورة الفيل وهو يلعنه ، قلت : ومن هذا الذي تلعنه يا رسول الله ؟ قال : " هذا الشيطان الرجيم " فقلت : يا عدو الله والله لأقتلك ولأرجمن الأمة منك ، قال : ما هذا جرائي منك ؟ قلت : وما جرائك مني يا عدو الله ؟ قال : والله ما أبغضك أحد قط إلا شركت أباه في رحم أمه .

البسمة

وفيها سبع وعشرون مسألة :

الأولى — قال العلماء : بسم الله الرحمن الرحيم ، قسم من ربنا أنزله عند رأس كل سورة ، يقسم لعباده : إن هذا الذي وضعت لكم يا عبادي في هذه السورة حق ، وإني أرى لكم بجميع ما صممت في هذه السورة من وعدى ولطفى وبرى . و" بسم الله الرحمن الرحيم " ما أنزله الله تعالى في كتابنا وعلى

(١) المائل : عروى في المحدثين يكون في ثوبه الورك . (٢) كاه في الحديد والوفاق إذا شده .

هذه الأمة خصوصاً ، بعد سليمان عليه السلام ، وقال بعض العلماء : إن بسم الله الرحمن الرحيم تضمنت جميع الشرع ، لأنها تدل على الذات وحمل الصفات ، وهذا صحيح .

الثانية - قال سعيد بن أبي سكينه : بلغني أن علي بن أبي طالب رضي الله عنه نظر إلى رجل يكتب "بسم الله الرحمن الرحيم" فقال له : جودها فإن رجلاً جودها فغفر له ، قال سعيد : وبلغني أن رجلاً نظر إلى قرطاس فيه "بسم الله الرحمن الرحيم" فقبله ووضع على عينيه فغفر له . ومن هذا المعنى قصة بشر الخاف فإنه لما رفع الرقعة التي فيها اسم الله وطيبها ، طيب اسمه ، ذكره القشيري . وروى النسائي عن أبي المليح عن ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا عثرت بك الدابة فلا تقل تعس الشيطان فإنه يتعاضم حتى يصير مثل البيت ويقول بقوة صنعته ، ولكن قل بسم الله الرحمن الرحيم ، فإنه يتصاغر حتى يصير مثل الذباب" . وقال علي ابن الحسين في تفسير قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ نُفُورًا ﴾ قال معناه : إذا قلت "بسم الله الرحمن الرحيم" وروى وكيع عن الأعمش عن أبي وائل عن عبد الله ابن مسعود قال : من أراد أن ينحيه الله من الزبانية التسعة عشر فليقرأ "بسم الله الرحمن الرحيم" ليجعل الله تعالى له بكل حرف منها جنة من كل واحد . فالإسملة تسعة عشر حرفاً على عدد ملائكة أهل النار الذين قال الله فيهم : ﴿ عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ ﴾ وهم يقولون في كل أفعالهم : "بسم الله الرحمن الرحيم" فمن هنا لك هي قوتهم ، وببسم الله استضعفوا . قال ابن عطية : ونظير هذا قولهم في ليلة القدر : إنها ليلة سبع وعشرين مراعاة للفظه هي من كلمات سورة إنا أنزلناه . ونظيره أيضاً قولهم في عدد الملائكة الذين ابتدروا قول القائل : ربنا ولك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه ، فإنها بصيغة وثلاثون حرفاً ، فذلك قال النبي صلى الله عليه وسلم : "لقد رأيت بضعا وثلاثين ملكاً يبتدرونها أيهم يكتبها أول" . قال ابن عطية : وهذا من ملح التفسير وليس من متين العلم .

الثالثة - روى الشعبي والأعمش : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب "باسمك اللهم" حتى أمر أن يكتب "بسم الله" فكتبها ، فلما نزلت : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَدْعُوا الرِّحْمَ : ﴾ كتب "بسم الله الرحمن" فلما نزلت : ﴿ إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴾ كتبها . وفي مصنف أبي داود : قال الشعبي وأبو مالك ومادة وثابت بن عمار : إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكتب : بسم الله الرحمن الرحيم حتى نزلت سورة "الاحق" .

الرابعة — روى عن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال : البسمة تيجان السور قلت : وهذا يدل على أنها ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى على ثلاثة أقوال :

(الأول) ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، وهو قول مالك .

(الثاني) أنها آية من كل سورة ، وهو قول عبد الله بن المبارك .

(الثالث) قال الشافعي : هي آية في الفاتحة ، وتردد قوله في سائر السور ، فترد قال : هي آية من كل سورة ، ومرة قال : ليست بآية إلا في الفاتحة وحدها ، ولا خلاف بينهم في أنها آية من القرآن في سورة النمل .

وأحتج الشافعي بما رواه الدارقطني من حديث أبي بكر عبد الحميد بن جعفر الحنفي عن نوح بن أبي بلال عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إذا قرأتم الحمد لله رب العالمين ، فأقروا بسم الله الرحمن الرحيم ، إنها أم القرآن ، وأم الكتاب ، والسبع المثاني ، وبسم الله الرحمن الرحيم أحد آياتها » . رفع هذا الحديث عبد الحميد بن جعفر ، وعبد الحميد هذا وثقه أحمد بن حنبل ، ويحيى بن سعيد ، ويحيى بن معين ، وأبو حاتم يقول فيه : محله الصدق ، وكان سفيان الثوري يضعفه ويحمل عليه . ونوح بن أبي بلال ثقة مشهور .

وحجة ابن المبارك وأحد قولي الشافعي ما رواه مسلم عن أنس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغشى إحفاء ثم رفع رأسه متبسما ، فقلنا : ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال : « نزلت علي أنفا سورة فقرأ » (بسم الله الرحمن الرحيم : إنا أعطيناك الكوثر . فصل ربك وأحمر . إن شائتك هو الأثر) . وذكر الحديث ، وسيأتي بكامله في سورة الكوثر إن شاء الله تعالى .

الخامسة — الصحيح من هذه الأقوال قول مالك ، لأن القرآن لا يثبت بأخبار الآحاد وإما طريقه التواتر القطعي الذي لا يختلف فيه . قال ابن العربي : ويكفيك أنها ليست من القرآن اختلاف الناس فيها ، والقرآن لا يختلف الناس فيه . والأخبار الصحاح التي لا مطعن فيها دالة على أن البسمة ليست بآية من الفاتحة ولا غيرها ، إلا في النمل وحدها . روى مسلم عن أبي هريرة قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « قال الله عز وجل قسمت الصلاة بيني وبين عبدي

لعبد (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) . قال الله تعالى حمدني عبدي ، وإذا قال العبد (الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) . قال الله أثنى علي عبدي ، وإذا قال العبد (مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ) قال حمدني عبدي — وقال مرة فوض إلى عبدي — وإذا قال (إِيَّاكَ تَعَبَّدُ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ) . قال هذا يني وبين عبدي ، ولعبدى ما سأل ، فإذا قال (أَهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ، صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ، غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ) . قال هؤلاء لعبدى ، ولعبدى ما سأل . « فقله سبحانه : قسمت الصلاة ، يريد الفاتحة ، وسماها صلاة ، لأن الصلاة لا تصح إلا بها ، فجعل الثلاث الآيات الأولى لنفسه ، واختص بها تبارك اسمه ، ولم يختلف المسلمون فيها . ثم الآية الرابعة جعلها بينه وبين عبده ، لأنها تضمنت تذلل العبد وطلب الاستعانة منه ، وذلك يتضمن تعظيم الله تعالى ، ثم ثلاث آيات تمة سبع آيات . وما يدل على أنها ثلاث قوله : « هؤلاء لعبدى » أخرجه مالك ، ولم يقل : « هاتان » فهذا يدل على أن (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) آية ، قال ابن بكير قال مالك : (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) آية ، ثم الآية السابعة إلى آخرها . فثبت بهذه القسمة التي قسمها الله تعالى . وبقوله عليه السلام لا بى : « كيف تقرأ إذا افتتحت الصلاة » قال : فقرأت (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) حتى أتيت على آخرها : أن الإسملة ليست بآية منها ، وكذا حد أهل المدينة وأهل الشام وأهل البصرة ، وأكثر القراء عدوا (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) آية ، وكذا روى قتادة عن أبي نضرة عن أبي هريرة قال : الآية السادسة (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) وأما أهل الكوفة من القراء والعقهاء فإنهم عدوا فيها « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » ولم يعدوا (أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ) .

فإن قيل : فإنها ثبتت في المصحف وهي مكتوبة بخطه وعلت نعله ، كما نعلت في النمل ، وذلك متواتر عنهم .

قلنا : ماد كرموه صحيح ، ولكي لكونها قرآنا؟ أو لكونها فاصلة بين السور ، كما روى عن الصحابة كما لا نعرف انقضاء السورة حتى تنزل « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » أخرجه أبو داود . أو تبركا بها ، كما قد اتفقت الأمة على كتبها في أوائل الكتب والرسائل ، كل ذلك محتمل . وقد قال الجريري : سئل الحسن عن « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » قال : في صدور الرسائل . وقال الحسن أيضا : لم تنزل « بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ » في شيء من القرآن إلا في طس (رَأَيْنَاهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَرَأَيْنَاهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) والفيصل

أن القرآن لا يثبت بالنظر والاستدلال ، وإنما يثبت بالنقل المتواتر القطعي الاضطرابي . ثم قد اضطرب قول الشافعي فيها في أول كل سورة فدل على أنها ليست بآية من كل سورة ، والحمد لله .
فإن قيل : فقد روى جماعة قرآنيته ، وقد تولى الدارقطني جمع ذلك في جزء صححه .

قلنا : لستنا نذكر الرواية بذلك وقد أشرنا إليها ، ولما أخبرنا ثابته في مقابلتها ، رواها الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات . روت عائشة في صحيح مسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، الحديث . وسيأتي بكامله . وروى مسلم أيضا عن أنس بن مالك قال : صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر فكانوا يستفتحون بالحمد لله رب العالمين ، لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم لا في أول قراءة ولا في آخرها .

ثم إن مذهبنا يترجح في ذلك بوجه عظيم ، وهو المعقول ، وذلك أن مسجد النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة انقرضت عليه العصور ، وصرت عليه الأزمنة والدهور ، من لدن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى زمان مالك ، ولم يقرأ أحد فيه قط « بسم الله الرحمن الرحيم » اتباعا للسنة . وهذا يرد أحاديثكم ، بيد أن أصحابنا استحبوا قراءتها في النفل : وعليه تمحل الآثار الواردة في قراءتها أو على السعة في ذلك . قال مالك : ولا بأس أن يقرأ بها في النافلة ومن يعرض القرآن عرضا .

وجملة مذهب مالك وأصحابه : أنها لبست عندهم آية من فاتحة الكتاب ولا غيرها ، ولا يقرأ بها المصل في المكتوبة ولا في غيرها لا سرا ولا جهرا ، ويحوز أن يقرأها في النوافل . هذا هو المشهور من مذهبه عند أصحابه . وعنه رواية أخرى : أنها تقرأ أول السورة في النوافل ، ولا تقرأ أول أم القرآن . وروى عنه ابن نافع : ابتداء القراءة بها في الصلاة الفرض والنفل ولا تترك بحال . ومن أهل المدينة من يقول : إنه لا بد فيها من « بسم الله الرحمن الرحيم » منهم ابن عمر ، وابن شهاب ، وبه قال الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق ، وأبو ثور ، وأبو عبيد . وهذا يدل على أن المسئلة مسئلة اجتهادية ، لا قطعية ، كما ظه بعض الجهال من المتفهمة الذي يلزم على قوله تكفير المسلمين ، وليس كما طعن لوجود الاختلاف المذكور ، والحمد لله .

وقد ذهب جمع من العلماء إلى الإصرار بها مع الفاتحة ، منهم : أبو حنيفة ، والثوري ، وروى ذلك عن عمر ، وعلي ، وابن مسعود ، وعمار ، وابن الزبير ، وهو قول الحكم ، وحاد ، وبه قال أحمد بن حنبل

وأبو حبيد، وروى عن الأوزاعي مثل ذلك، حكاه أبو عمر بن عبد البر في (الاستذكار)، وأصحوا من الأثر في ذلك بما رواه منصور بن زاذان عن أنس بن مالك قال: صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يسمعا قراءة «بسم الله الرحمن الرحيم»، وما رواه عمار بن رزيق^(١) عن الأعمش عن شعبة عن ثابت عن أنس قال: صليت خلف النبي صلى الله عليه وسلم وخلف أبي بكر، وعمر، فلم أسمع أحدا منهم يجهر بسم الله الرحمن الرحيم.

قلت: هذا قول حسن وعليه نتفق الآثار عن أنس ولا تنضاد، ويخرج به من الخلاف في قراءة البسملة. وقد روى عن سعيد بن جبيرة قال: كان المشركون يحضرون المسجد، فإذا قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: «بسم الله الرحمن الرحيم» قالوا: هذا محمد يذكر رحمان الرحمة — يعنون مسيما — فأمر أن يخافت بسم الله الرحمن الرحيم، ونزل: ﴿وَلَا تُجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا﴾. قال الترمذي الحكيم أبو عبد الله: فبقى ذلك إلى يومنا هذا على ذلك الرسم وإن زالت العلة، كما بقى الرمل في الطواف وإن زالت العلة، وبقيت المخافة في صلاة النهار وإن زالت العلة.

السادسة — اتفقت الأمة على جواز كتبها في أول كل كتاب من كتب العلم والرمائل، فإن كان الكتاب ديوان شعر، فروى مجاهد بن الشعبي قال: أجمعوا ألا يكتبوا أمام الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم» وقال الزهري: مضت السنة ألا يكتبوا في الشعر «بسم الله الرحمن الرحيم». وذهب إلى رسم التسمية في أول كتب الشعر سعيد بن جبيرة، وتابعه على ذلك أكثر المتأخرين. قال أبو بكر الخطيب: وهو الذي تختاره ونستحبه.

السابعة — قال المسوردي ويقال لمن قال: بسم الله بمسمل، وهي لغة مولدة. وقد جاءت في الشعر، قال عمر بن أبي ربيعة:

لقد بسملت ليلى غداة لقيتها فيا حبيذا ذاك الحبيب المسمل

قلت: المشهور عن أهل اللغة بسمل. قال يعقوب بن السكيت والمطرز والنعالي وغيرهم من أهل اللغة: بسمل الرجل، إذا قال: بسم الله. يقال: قد أكثر من البسملة، أي من قول بسم الله. ومثله حوّل الرجل، إذا قال: لا حول ولا قوة إلا بالله. وهلل، إذا قال: لا إله

(١) كذا في تهذيب التهذيب. ورزيق بتقديم الراء على الراء، صرا. روى الأصول: «عمار عن رزيق وهو حنفا».

إلا الله . ومبجل ، إذا قال : سبحان الله . ومجمل ، إذا قال : الحمد لله . وحيمجل ، إذا قال : حيّ على الصلاة . وجمفل ، إذا قال : جعلت فداك . وطبقل ، إذا قال : أطال الله بقاءك . ودمعز ، إذا قال : أدام الله عزك . وحيفل ، إذا قال : حيّ على الملاح . ولم يذكر المطرز : الحيمصلة ، إذا قال : حيّ على الصلاة .

الثامنة — ندب الشرع إلى ذكر البسملة في أول كل فعل ، كالأكل والشرب والنحر والجماع والطهارة وركوب البحر ، إلى غير ذلك من الأفعال ، قال الله تعالى : ﴿ فَكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ ﴾ (وَقَالَ ارْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ تَجْرِيهَا وَمُرْسَاهَا) . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أعلق بابك واذكر اسم الله ، وأطفئ مصباحك واذكر اسم الله ، ونحر إفاك واذكر اسم الله ، وأوك سقامك واذكر اسم الله" وقال : "لو أن أحدكم إذا أراد أن يأتي أهله قال بسم الله ، اللهم جنبتنا الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا ، فإنه إن يقدر بينهما ولد في ذلك لم يضره شيطان أبدا" وقال لعمر بن أبي سلمة : "يا غلام سم الله وكل بيمينك وكل مما يليك" وقال : "إن الشيطان ليستحل الطعام إلا أن يذكر اسم الله عليه" وقال : "من لم يذبح فليدبح باسم الله" وشكى إليه عثمان بن أبي العاص وجعا يجمده في جسده منذ أسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : "صع يدك على الذي يآلم من جسده وقل بسم الله ثلاثا وقل سبع مرات أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحاذر" . هذا كله ثابت في الصحيح . وروى ابن ماجه والترمذي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ستر ما بين [أعين^(١)] الجن وصورات بني آدم إذا دخل [أحد^(١)] الكنيف أن يقول بسم الله" . وروى الدررقي عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا مس طهوره سمي الله تعالى ، ثم يفرغ الماء على يديه .

التاسعة — قال علماؤنا : وفيها رد على القدرية وعيرهم ممن يقول : إن أفعالهم مقدورة لهم . وموضع الاحتجاج عليهم من ذلك : أن الله سبحانه أمرنا عد الابتداء بكل فعل أن نفتتح بذلك ، كما ذكرنا .

ومعنى بسم الله أي بالله ، ومعنى بالله أي بخلق الله وتقديره يوصل إلى ما يوصل إليه . وسيأتي لهذا مزيد بيان إن شاء الله تعالى . وقال بعضهم : معنى قوله ، بسم الله يعني بدأت بعون الله وتوفيقه

(١) الزيادة عن الجامع الصغير .

وبركته ، وهذا تعليم من الله تعالى عباده ، ليدكروا اسمه عند افتتاح القراءة وغيرها ، حتى يكون الافتتاح ببركة الله جل وعز .

العاشرة — ذهب أبو حنيفة ومالك بن أنس إلى أن « اسم » صلة زائدة ، واستشهد بقول لييد :

إلى الحول ثم اسم السلام عليك . ومن يك حولا كاملا فقد اعتذر

فذكر اسم زيادة، وإنما أراد ثم السلام عليك

وقد استدل علماءنا بقول لييد هذا على أن الأسم هو المسمى . وسيأتي الكلام فيه في هذا الباب

وغيره ، إن شاء الله تعالى .

الحادية عشرة — اختلف في معنى زيادة « اسم » ؛ فقال قطرب : زيدت لإجلال ذكره

تعالى وتعظيمه . وقال الأخفش : زيدت ليخرج بذكرها من حكم القسم إلى قصد التبرك ؛ لأن

أصل الكلام بالله .

الثانية عشرة — اختلفوا أيضا في معنى دخول الباء عليه ، هل دخلت على معنى الأمر ؛

والتقدير : ابدأ بسم الله ، أو معنى الخبر ؛ والتقدير : ابتدأت بسم الله ، قولان : الأول للقراء ، والثاني

للزجاج . فبسم في موضع نصب على التأويلين . وقيل : المعنى ابتدأت بسم الله ؛ فبسم الله في موضع

رفع خبر الابتداء . وقيل : الخبر محذوف ، أي ابتدأت مستقرا أو ثابت بسم الله ؛ فإذا أظهرته كان

بسم الله في موضع نصب بثابت أو مستقر ، وكان بمنزلة قولك : زيد في الدار . وفي التبريل : ﴿ قَلْبًا

رَأَهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هَذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي ﴾ فعنده في موضع نصب ؛ روى هذا عن نوحاه أهل البصرة .

وقيل التقدير ، ابتدأت بسم الله موجود أو ثابت ، فبسم في موضع نصب بالمصدر الذي هو ابتدأت .

الثالثة عشرة — بسم الله ، تكتب بغير ألف استعناء عنها بياء الإلصاق في اللفظ والخط لكثرة

الاستعمال ، بخلاف قوله : ﴿ اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ ﴾ فإنها لم تحذف أقللة الاستعمال . واختلفوا في حذفها

مع الرحمن والقاهر ؛ فقال الكسائي وسعيد الأخفش ، تحذف الألف . وقال يحيى بن وثاب :

لا تحذف إلا مع بسم الله فقط ، لأن الاستعمال إنما كثرت فيه .

الرابعة عشرة — واختلف في تخصيص باء الجر بالكسر على ثلاثة معان ؛ فقيل : ليناسب

لفظها عملها . وقيل : لما كانت الباء لا تدخل إلا على الأسماء حصت بالتحذف الذي لا يكون

إلا في الأسماء . الثالث : ليفرق بينها وبين ما قد يكون من الحروف اسماء ، نحو الكاف في قول الشاعر :

• ورحنا بك بن الماء تجنب وسطنا •

أى يمثل ابن الماء أو ما كان مثله .

الخامسة عشرة — اسم ، وزنه إفع ، والذاهب منه الواو ، لأنه من سموت وجمعه أسماء وتصغيره سمى . واختلف في تقدير أصله ، ف قيل : فعل ، وقيل : فعل . قال الجوهري : وأسماء يكون جميعا لهذا الوزن ، وهو مثل جذع وأجداع ، وقفل وأقفال ، وهذا لا تدرك صيغته إلا بالسباع . وفيه أربع لغات : اسم بالكسر ، واسم بالضم ، قال أحمد بن يحيى : من ضم الألف أخذه من سموت أسمو ، ومن كسر أخذه من سميت أسمى . ويقال : سَمَّ وسمَّ وينشد :

والله أسماك سما مبارك • آثرك الله به إيثارك

وقال آخر :

وعامنا أعجبنا مُقَدِّمُه • يدعى أبا السمح وقرضاب سُميه

• مبتزكا لكل عظم يلحمه •

قرَضَبَ الرجل : إذا أكل شيئا يابساً فهو قرضاب . سَمِه بالضم والكسر جميعا .

ومنه قول الآخر :

• باسم الذى فى كل سورة سَمِه •

وسكنت السين من بسم اعتلا^(٢) على غير قياس ، وألفه ألف وصل ، وربما جعلها الشاعر ألف قطع للضرورة ، كقول الأحرص :

وما أنا بالمخسوس فى جذم مالك • ولا من تسمى ثم يلتم الإسماء

السادسة عشرة — تقول العرب فى النسب إلى الاعم : سُمَيٌّ ، وإن شئت : اسمى تركته على حاله ، وجمعه أسماء ، وجمع الأسماء أسام . وحكى الفراء : أعيدك بأسماءات الله .

(١) التصويب من اللسان مادة « رك ، سما » . ورجل مبتزك : معتمد على الشيء ملح ويلحمه : ينزع منه اللحم .

(٢) كان الأمل اسم قلت حركة الهمة إلى السين ثم حذفت الهزة ولما وصلت الياء به سكنت السين تحفوها .

السابعة عشرة — اختلفوا في اشتقاق الاسم على وجهين ؛ فقال البصريون : هو مشتق من السمو وهو العلو والرفعة ، ف قيل اسم لأن صاحبه بمنزلة المرتفع به . وقيل لأن الاسم يسمو بالمسمى فيرفعه عن غيره . وقيل انما سمي الاسم اسما لأنه علا بقوته على قسمي الكلام : الحرف والفعل ؛ والاسم أقوى منهما بالاجماع لأنه الأصل ؛ فلعلوه عليهما سمي اسما ؛ فهذه ثلاثة أقوال .

وقال الكوفيون : إنه مشتق من السمة وهي العلامة ، لأن الاسم علامة لمن وضع له ؛ فاصل اسم على هذا « وسم » والأول أصح ، لأنه يقال في التصغير سمي وفي الجمع أسماء ؛ والجمع والتصغير يردان الأشياء إلى أصولها ؛ فلا يقال : : وسم ولا أوسام . ويدل على صحته أيضا فائدة الخلاف وهي :

الثامنة عشرة — فإن من قال الاسم مشتق من العلو يقول : لم يزل الله سبحانه موصوفا قبل وجود الخلق وبعد وجودهم وعند فنائهم ، ولا تأثير لهم في أسمائه ولا صفاته ؛ وهذا قول أهل السنة . ومن قال الاسم مشتق من السمة يقول : كان الله في الأزل بلا اسم ولا صفة ، فلما خلق الخلق جعلوا له أسماء وصفات ، فإذا أفنأهم بقى بلا اسم ولا صفة ؛ وهذا قول المعتزلة وهو خلاف ما أجمعت عليه الأمة ؛ وهو أعظم في الخطأ من قولهم : إن كلامه مخلوق ، تعالى الله عن ذلك ، وعلى هذا الخلاف وقع الكلام في الاسم والمسمى وهي :

التاسعة عشرة — فذهب أهل الحق فيما نقل القاضي أبو بكر بن الطيب : إلى أن الاسم هو المسمى وارتضاه ابن فورك ؛ وهو قول أبي عبيدة وسيبويه . فإذا قال فائل : الله عالم ، فقوله دال على الذات الموصوفة بكونه عالما ، فالاسم كونه عالما وهو المسمى بعينه . وكذلك إذا قال : الله خالق ، فالخالق هو الرب ، وهو بعينه الاسم . فالاسم عندهم هو المسمى بعينه من غير تفصيل .

قال ابن الحصار : من ينفي الصفات من المبدعة يزعم أن لامداول للتسميات إلا الذات . ولذلك يقولون : الاسم غير المسمى ، ومن يثبت الصفات يثبت للتسميات مداولات هي أوصاف الذات وهي غير العبارات وهي الأسماء عندهم . وسيأتي له مزيد بيان في البقرة والأعراف إن شاء الله تعالى .

الموقية عشرين — قوله : (لله) هذا الاسم أكبر أسمائه سبحانه وأجمعها ، حتى قال بعض العلماء : إنه اسم الله الأعظم ولم يتسم به غيره ؛ ولذلك لم يثن ولم يجمع ، وهو أحد تأويلي قوله تعالى :

(هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) أى من تسمى باسمه الذى هو "الله". فالتة اسم للوجود الحق الجامع لصفات الإلهية، المنعوت بنعوت الربوبية، المنفرد بالوجود الحقيقى، لا إله الا هو سبحانه. وقيل : معناه الذى يستحق أن يعبد . وقيل : معناه واجب الوجود الذى لم يزل ولا يزال ؛ والمعنى واحد .

الحادية والعشرون - واختلفوا فى هذا الاسم، هل هو مشتق ؟ أو موضوع للذات، علم . فذهب إلى الأول كثير من أهل العلم . واختلفوا فى اشتقاقه وأصله . فروى سيبويه عن الخليل : أن أصله إله، مثل يقال فادخلت الألف واللام بدلا من الهمزة . قال سيبويه : مثل الناس أصله أناس . وقيل : أصل الكلمة "لاه" وعليه دخلت الألف واللام للتعظيم، وهذا اختيار سيبويه . وأنشد :

لاه ابن عمك لا أفضلت فى حسب * ضنى ولا أنت ديانى فتخزونى

كذا الرواية : فتخزونى، بالخاء المعجمة ومعناه : تسوسنى .

وقال الكسائى والقراء : معنى بسم الله، بسم الإله؛ فحذفوا الهمزة وأدغموا اللام الأولى فى الثانية فصارتا لاما مشددة كما قال عز وجل : (لَيْكَا هُوَ اللَّهُ رَبِّي) ومعناه : لكن أنا، كذلك قرأها الحسن . ثم قيل هو مشتق من « وله » إذا تحير، والوله : ذهاب العقل . يقال : رجل واله وأمرأة والهة وواله، وماء موله : أرسل فى الصحارى . فالتة سبحانه تحير الأبواب وتذهب فى حقائق صفاته والفكر فى معرفته . فعلى هذا أصل " إله " « ولاه » وأن الهمزة مبدلة من واو كما أبدلت فى إشاح ووشاح، وإسادة ووسادة . وروى عن الخليل، وروى عن الضحاك أنه قال : إنما سمي "الله" إله، لأن الخلق يتألهون إليه فى حوائجهم، ويتضرعون إليه عند شدائدهم . وذكر عن الخليل بن أحمد أنه قال : لأن الخلق يألهون إليه بنصب اللام ويألهون أيضا بكسرهما وهما لغتان . وقيل : لأنه مشتق من الارتفاع، فكانت العرب تقول لكل شيء مرتفع : لاها، فكانوا يقولون إذا طلعت الشمس : لاهت . وقيل : هو مشتق من أله الرجل إذا تعبد . وتأله إذا تنسك . ومن ذلك قوله تعالى : (وَيَذَرَكْ وَالْآهَتَكَ) : حل هذه القراءة ؛ فان ابن عباس وغيره قالوا : وعبادتك .

قالوا : فاسم الله مشتق من هذا، فالتة سبحانه معناه : المقصود بالعبادة، ومنه قول الموحدين : لا إله الا الله، معناه : لا معبود غير الله . وإلا فى الكلمة بمعنى غير، لا بمعنى الاستثناء . وزعم

بعضهم أن الأصل فيه «الماء» التي هي الكناية عن الغائب، وذلك أنهم أثبتوه موجودا في فطر عقولهم فأشاروا إليه بحرف الكناية ثم زيدت فيه لام الملك إذ قد علموا أنه خالق الأشياء ومالكها فصار «له» ثم زيدت فيه الألف واللام تعظيما وتعظيما .

القول الثاني : ذهب إليه جماعة من العلماء أيضا منهم الشافعي، وأبو المعالي، والخطابي، والغزالي، والمفضل، وغيرهم . وروى عن الخليل وسيبويه : أن الألف واللام لازمة له لا يجوز حذفهما منه . قال الخطابي : والدليل على أن الألف واللام من بنية هذا الاسم ، ولم يدخلها للتعريف : دخول حرف النداء عليه ، كقولك : يا الله ، وحروف النداء لا تجتمع مع الألف واللام للتعريف ؛ ألا ترى أنك لا تقول : يا الرحمن ولا يا الرحيم ، كما تقول : يا الله فدل على أنهما من بنية الاسم . والله أعلم .

الثانية والعشرون — واختلفوا أيضا في اشتقاق اسم الرحمن . فقال بعضهم : لا اشتقاق له ، لأنه من الأسماء المختصة به سبحانه ، ولأنه لو كان مشتقا من الرحمة لاتصل بذكر المرحوم ، بخلاف أن يقال : الله رحمن بعباده ، كما يقال : رحيم بعباده . وأيضا لو كان مشتقا من الرحمة لم تنكره العرب حين سمعوه ، إذ كانوا لا يشكرون رحمة ربهم ، وقد قال الله عز وجل : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ ﴾ الآية . ولما كتب على رضى الله عنه في صلح الحديبية بأمر النبي صلى الله عليه وسلم : بسم الله الرحمن الرحيم ، قال سميل بن عمرو : ما تدري ما بسم الله الرحمن الرحيم ! ولكن اكتب ما نعرف : باسمك اللهم ، الحديث . قال ابن العربي : إنما جهلوا الصيغة دون الموصوف ، واستدل على ذلك بقوله : وما الرحمن ؟ ولم يقولوا : ومن الرحمن ؟ قال ابن الحصار : وكأنه رحمه الله لم يقرأ الآية الأخرى : ﴿ وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ ﴾ . وذهب الجمهور من الناس إلى أن الرحمن مشتق من الرحمة . مبنى على المبالغة ؛ ومعناه ذو الرحمة الذي لا نظير له فيها ، فذلك لا يثنى ولا يجمع كما يثنى الرحيم ويجمع . قال ابن الحصار : ومما يدل على الاشتقاق ما أخرجه الترمذي وصححه عن عبد الرحمن بن عوف ، أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " قال الله عز وجل أنا الرحمن ، خلقت الرحم ، وشققت لها اسما من اسمي ، فمن وصلها وصلته ، ومن قطعها قطعته " وهذا نص في الاشتقاق ، فلا معنى للخالفه والشتقاق ، وإنكار العرب له بلهلمهم بالله وما وجب له .

الثالثة والعشرون — زعم المبرد فيما ذكر ابن الأنباري في كتاب « الزاهر » له : أن الرحمن اسم عبراني بغاء معه بالرحيم ، وأنشد :

لن تُدْرِكُوا المَجْدَ أو تُشْرُوا عِبَاءَكُمْ * بَانْحَزُّ أو تَجْمَلُوا الِيتُّبُوتَ صَمْرَانَا
أو تَتْرَكُونَ إلى الْقَسَّيْنِ هِمَّتَكُمْ * وَمَسَحَكُمْ صُلْبُهُمْ رَحْمَانُ قُرْبَانَا

قال أبو اسحاق الزجاج في معاني القرآن : وقال أحمد بن يحيى : الرحيم عربي والرحمن عبراني ، فلهذا جمع بينهما . وهذا القول مرغوب عنه .

وقال أبو العباس : النعت قد يقع للدح كما تقول : قال حرير الشاعر . وروى مطرف عن قتادة . في قول الله عز وجل : بسم الله الرحمن الرحيم قال : مدح نفسه . قال أبو اسحاق : وهذا قول حسن . وقال قطرب : يجوز أن يكون جمع بينهما للتوكيد . قال أبو اسحاق : وهذا قول حسن ، وفي التوكيد أعظم الفائدة . وهو كثير في كلام العرب ، ويستغنى عن الاستشهاد ، والفائدة في ذلك ما قاله محمد بن يزيد : إنه تفضل بعد تفضل ، وإنعام بعد إنعام ، وتقوية لمطامع الراضين ، ووعده لا يغييب آمله .

الرابعة والعشرون — واختلفوا هل هما بمعنى واحد أو بمعنىين ؟ فقيل : هما بمعنى واحد ككُذِّمَان وتديم . قاله أبو عبيدة : وقيل : ليس بآء فعلان كفعيل ، فإن فعلان لا يقع إلا على مبالغة الفعل نحو قولك : رجل غضبان ، لأنه تلّ غضبا . وفعل قد يكون بمعنى التفاعل والمفعول . قال عملس^(١) : فأما إذا عضت بك الحرب عضه « فألك معطوف عليك رحيم

فالرحمن خاص الاسم عام الفعل . والرحيم عام الاسم خاص الفعل . هذا قول الجمهور .

قال أبو علي الفارسي : الرحمن اسم عام في جميع أنواع الرحمة ، يختص به الله ، والرحيم إنما هو في جهة المؤمنين كما قال تعالى : « وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا » . وقال العزمي^(٢) : الرحمن بلجميع خلقه في الأمطار ونعم الحواس والنعم العامة ، والرحيم بالمؤمنين في الهداية لهم ، واللطف بهم . وقال ابن المبارك : الرحمن إذا سئل أعطى ، والرحيم إذا لم يسئل غضب . وروى ابن ماجه في سننه والترمذي في جامعه

(١) وعملس بن عقيل كما في لسان العرب مادة رسم .

(٢) هو عبد الملك بن أبي سليمان العزمي كما في الخلاصة .

عن أبي صالح عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من لم يسأل الله يغضب عليه»
 لقبط الترمذى . وقال ابن ماجه : « من لم يدع الله غضب عليه » وقال : سألت أبا زرعة عن
 أبي صالح هذا ، فقال : هو الذى يقال له : الفارسي وهو خوزي^(١) ولا أعرف اسمه . وقد أخذ
 بعض الشعراء هذا المعنى فقال :

الله يغضب إن تركت سؤاله * وبني آدم حين يسئل يغضب

وقال ابن عباس : هما اسمان رقيقان ، أحدهما أرق من الآخر أى أكثر رحمة .
 قال الخطابي : وهنا مشكل ، لأن الرقة لا مدخل لها في شيء من صفات الله تعالى . وقال
 الحسين بن الفضل البجلي : هذا وهم من الراوى ، لأن الرقة ليست من صفات الله تعالى في شيء ،
 وإنما هما اسمان رقيقان أحدهما أرق من الآخر ، والرفق من صفات الله عز وجل قال النبي صلى
 الله عليه وسلم : «إن الله رقيق يحب الرفق ويعطى على الرفق ما لا يعطى على العنف» .

الخامسة والعشرون - أكثر العلماء على أن الرحمن مختص بالله عز وجل ، لا يجوز أن يسمى به
 غيره ، ألا تراه قال : ﴿ قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ﴾ فعادل الاسم الذى لا يشركه فيه غيره .
 وقال : ﴿ وَأَسْأَلُ رَبَّ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجْعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ آلِهَةً يُعْبَدُونَ ﴾ فآخبر
 أن الرحمن هو المستحق للعبادة حل وعز . وقد تجاسر مسيلمة الكذاب لعنه الله ، فنسبى برحمان الإلهامه
 وما قرع مسامعه ، حتى ألزمه الله تعالى نعت الكذاب لذلك ، وإن كان كل كافر كاذبا ، فقد صار
 هذا الوصف لمسيلة عليا يعرف به ، ألزمه الله إياه . وقد قيل في اسمه الرحمن : إنه اسم الله الأعظم ،
 ذكره ابن العربي .

السادسة والعشرون - الرحيم صفة . طلبة الخاقين ، ولما في الرحمن من العدم ، قدم في كلامنا
 على الرحيم ، مع موافقة التنزيل ، قاله المهدوى . وقيل : إن معنى الرحيم أى الرحيم وصلت إلى الله
 وإلى الرحمن ، فالرحيم نعت محمد صلى الله عليه وسلم ، وقد نعته تعالى بذلك فقال : ﴿ رُؤُوفٌ رَحِيمٌ ﴾
 فكان المعنى أن يقول : بسم الله الرحمن والرحيم ، أى وبمحمد صلى الله عليه وسلم وصلت إلى ، أى
 باتباعه وبما جاء به وصلت إلى نوابي وكراهي والنظر إلى وجهي والله أعلم .

(١) نسبة إلى خوزستان بلاد فارس ، النهر دى بعض النسخ حوزى بالراء المهداه نسبة إلى حوزة قرية .

السابعة والعشرون — روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه أنه قال في قوله : بسم الله شفاء من كل داء، وعون على كل دواء، وأما الرحمن، فهو عون لكل من آمن به، وهو اسم لم يسم به غيره، وأما الرحيم، فهو لمن تاب وآمن وعمل صالحا .

وقد فسره بعضهم على الحروف، فروى عن عثمان ابن عفان : أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير بسم الله الرحمن الرحيم، فقال : أما الباء فبلاء الله وروحه ونصره وبهاؤه، وأما السين فسناء الله . وأما الميم فملك الله، وأما الله، فلا إله غيره وأما الرحمن، فالعاطف على البر والفاجر من خلقه، وأما الرحيم فالرفيق بالمؤمنين خاصة . وروى عن كعب الأحبار أنه قال : الباء بهاؤه، والسين سناؤه فلا شيء أعلى منه، والميم ملكه، وهو على كل شيء قدير، فلا شيء يعاذه . وقد قيل : إن كل حرف هو افتتاح اسم من أسمائه، فالباء مفتاح اسمه بصير، والسين مفتاح اسمه سميع، والميم مفتاح اسمه مليك، والألف مفتاح اسمه الله، واللام مفتاح اسمه لطيف، والهاء مفتاح اسمه هادي، والراء مفتاح اسمه رازق، والحاء مفتاح اسمه حلیم، والنون مفتاح اسمه نور، ومعنى هذا كله دعاء الله تعالى عند افتتاح كل شيء .

الثامنة والعشرون — واختلف في وصل الرحيم بالحمد لله، فروى عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم، الرحيم بتسكين الميم ويقف عليها، ويتبدى بالألف مقطوعة، وقرأ به قوم من الكوفيين، وقرأ جمهور الناس الرحيم الحمد، يرب الرحيم بالحفض ويوصل الألف من الحمد، وحكى الكسائي عن بعض العرب أنها تقرأ الرحيم الحمد، تفتح الميم وصله الألف كأنها سكنت الميم وقطعت الألف ثم ألقيت حركتها على الميم وحذفت . قال ابن عطية : ولم ترو هذه قراءة عن أحد فيما علمت . وهذا نظري يحيى بن زياد في قوله تعالى ألم الله .

تفسير سورة الفاتحة

بحول الله وكرمه ، وفيها أربعة أبواب

الباب الأول

في فضائلها وأسمائها وفيه سبع مسائل

الأولى - روى الترمذى عن أبي بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن ، وهي السبع المثاني ، وهي مقسومة بيني وبين عبدى ولعبدى ما سأل " أخرج مالك عن العلاء بن عبيد الرحمن بن يعقوب : أن أبا سعيد مولى [ابن] عامر بن كرز أخبره أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نادى أبا بن كعب وهو يصلى ، فذكر الحديث . قال ابن عبد البر : أبو سعيد لا يوقف له على اسم وهو معدود في أهل المدينة ، روايته عن أبي هريرة وحديثه هذا مرسل ، وقد روى هذا الحديث عن أبي سعيد بن المعلى رجل من الصحابة لا يوقف على اسمه أيضا ، رواه عنه حفص بن عاصم ، وعبيد بن حنن .

قلت : كذا قال في التمهيد : لا يوقف له على اسم . وذكر في كتاب الصحابة الاختلاف في اسمه . والحديث نخرجه البخارى عن أبي سعيد بن المعلى قال : كنت أصلى في المسجد فدعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم أجبه ، فقلت : يا رسول الله إني كنت أصلى ، فقال : ألم يقل الله : ﴿ اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ ﴾ ثم قال : " إني لأعلم أنك سورة هي أعظم السور في القرآن قبل أن تخرج من المسجد " ثم أخذ بيدي فلما أراد أن يخرج قلت له : ألم تقل : لأعلم أنك سورة هي أعظم سورة في القرآن ، قال : " الحمد لله رب العالمين ، هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذى أوتيته " . قال ابن عبد البر وعيره : أبو سعيد بن المعلى من جلة الأنصار ، وسادات الأنصار ، تفرد به البخارى ، واسمه رافع ويقال : الحارث بن نقيع بن المعلى ، ويقال : أوس بن المعلى ، ويقال : أبو سعيد بن أوس بن المعلى ، توفى سنة أربع وسبعين وهو ابن أربع وستين^(٢) سنة ، وهو أول من صلى إلى القبلة

(١) لعل ما سمعنا يبيح ما رواه مسلم عن أبي هريرة « يحول الله تعالى قصده ، الصلاة (أى الناحية) بيني وبين عبدى » .

(٢) قال في الإصالة وهو خطأ فانه يسلم أن يكون اسمه مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو صير وسيق الحديث بأبي ذلك .

حين حوت . وسياق . وقد أسند حديث أبي يزيد بن زريع قال : حدثنا روح بن القاسم عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال : نرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي وهو يصلي ، فذكر الحديث بمعناه .

وذكر ابن الأنباري في كتاب الرد له : حدثني أبي حدثني أبو حنيفة الله الوراق حدثنا أبو داود ، حدثنا شيبان عن منصور عن مجاهد قال : إن إبليس لعنه الله رث أربع رئات ، حين لعن ، وحين أهبط من الجنة ، وحين بعث محمد صلى الله عليه وسلم ، وحين نزلت فاتحة الكتاب ، وأنزلت بالمدينة .

الثانية — اختلف العلماء في تفضيل بعض السور والآي على بعض ، وتفضيل بعض أسماء الله تعالى الحسنى على بعض . فقال قوم : لا فضل لبعض على بعض ، لأن الكلام كلام الله ، وكذلك أسماءه لا مفاضلة بينها ، ذهب إلى هذا الشيخ أبو الحسن الأشعري ، والقاضي أبو بكر بن الطيب ، وأبو حاتم محمد بن حبان البستي ، وجماعة من الفقهاء . وروى معناه عن مالك قال يحيى بن يحيى : تفصيل بعض القرآن على بعض خطأ ، وكذلك كره مالك أن تعاد سورة أو تترد دون غيرها . وقال عن مالك في قول الله تعالى : ((نَأْتِي بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا)) . قال : محكمة مكان منسوخة . وروى ابن كثانة مثل ذلك كله عن مالك . واحتج هؤلاء بأن قالوا : إن الأفضل يشعر بنقص المفضول ، والذاتية في الكل واحدة ، وهي كلام الله ، وكلام الله تعالى لا نقص فيه . قال البستي : ومعنى هذه اللفظة (ما في التوراة ولا في الإنجيل مثل أم القرآن) ، أن الله تعالى لا يعطي لقارئ التوراة والإنجيل مثل ما يعطي لقارئ أم القرآن ، إذ الله بفضله فضل هذه الأمة على غيرها من الأمم ، وأعطاه من الفضل على قراءة القرآن كلامه ، أكثر مما أعطى غيرها من الفضل على قراءة كلامه ، وهو فضل منه لهذه الأمة . قال : ومعنى قوله : أعظم سورة ، أراد به في الأجر لا أن بعض القرآن أفضل من بعض . وقال قوم بالتفصيل ، وأن ما تضمنه قوله تعالى : ((وَلِلَّهِ كُفْرُ الْوَاحِدِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ)) وآية الكرسي ، وآخر سورة الحشر ، وسورة الإسلاص من الدلالات على وحدانيته وصفاته ليس موجودا مثلاً في ((تَبَّتْ يَدَا أَبِي هَبٍ)) وما كان مثلاً .

والتفضيل إنما هو بالمعاني المعجبية وكثرتها ، لا من حيث الصفة ، وهذا هو الحق . ومن قال بالتفضيل اسحاق بن راهويه ، وغيره من العلماء والمتكلمين ، وهو اختيار القاضي أبي بكر بن العربي ، وابن

الحصار الحديث أبي سعيد بن المثل وحديث أبي بن كعب أنه قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : "يا أبا أي- آية معك في كتاب الله أعظم" قال : قلت : (الله لا إله إلا هو الحى القيوم) .

قال : فضرب في صدرى وقال : "ليهنك العلم يا أبا المنذر" أخرجه البخارى ومسلم .

قال ابن الحصار : عجبي ممن يذكر الخلاف مع هذه النصوص .

وقال ابن العربى : قوله : "عما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في القرآن مثلها" وسكت عن سائر الكتب ، كالصحف المنزلة والزبور وصيرها ، لأن هذه المذكورة أفضلها ، وإذا كان الشيء أفضل الأفضل ، صار أفضل الكل ، كقولك زيد أفصل العلماء ، فهو أفضل الناس .

وفي الفاتحة من الصفات ما ليس لغيرها حتى قيل : إن جميع القرآن فيها . وهى خمس وعشرون كلمة تضمنت جميع علوم القرآن . ومن شرفها أن الله سبحانه قسمها بينه وبين عبده ، ولا تصح القرية إلا بها ، ولا يلحق عمل بشاؤها ، وبهذا المعنى صارت أم القرآن العظيم ، كما صارت (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) تعدل ثلث القرآن ، إذ القرآن توحيد وأحكام ، ووعظ ، و(قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) فيها التوحيد كله ، وبهذا المعنى وقع البيان في قوله عليه السلام لأبي : "أى آية في القرآن أعظم" قال : (الله لا إله إلا هو الحى القيوم) . وإنما كانت أعظم آية لأنها توحيد كلها كما صار قوله : "أفضل ما قلته أما والبيون من قبل لا إله إلا الله وحده لا شريك له" أفصل الذكر ، لأنها كلمات حوت جميع العلوم في التوحيد ، والفاتحة تضمنت التوحيد والعبادة والوعظ والتذكير ولا يسفد ذلك في قدرة الله تعالى .

الثالثة - روى علي بن أبي طالب رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "فاتحة الكتاب ، وآية الكرسي ، وشهادة الله أنه لا إله إلا هو ، وقُلْ اللَّهُمَّ مَالِكِ الْمُلْكِ ، هذه الآيات معلقة بالعرش ، ليس بينهن وبين الله حجاب" . أسنده أبو عمرو الداني في كتاب (البيان) له .

الرابعة - في أسمائها وهى اثنا عشر اسما :

(الأول) الصلاة ، قال الله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدى نصفين" الحديث وقد تقدم .

(١) أى في الحديث القدسي .

(الثاني) الحمد، لأن فيها ذكر الحمد كما يقال : سورة الأعراف، والأنفال، والتوبة، ونحوها.
(الثالث) فاتحة الكتاب، من غير خلاف بين العلماء، وسميت بذلك لأنه تفتح قراءة القرآن بها لفظاً، وتفتح بها الكتابة في المصحف خطأ، وتفتح بها الصلوات .

(الرابع) أم الكتاب، وفي هذا الاسم خلاف، جوزه الجمهور، وكرهه أنس، والحسن، وابن سيرين، قال الحسن : أم الكتاب الحلال والحرام، قال الله تعالى : ﴿ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُنْزِلْنَ مِنْهَا بَيِّنَاتٌ ﴾ . وقال أنس، وابن سيرين : أم الكتاب اسم اللوح المحفوظ . قال الله تعالى : ﴿ وَإِنَّ فِي أُمِّ الْكِتَابِ ﴾ .

(الخامس) أم القرآن، واختلف فيه أيضاً، بفوزه الجمهور، وكرهه أنس، وابن سيرين، والأحاديث الثابتة ترد هذين القولين . روى الترمذي عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الحمد لله أم القرآن، وأم الكتاب، والسبع المثاني » قال : هذا حديث حسن صحيح . وفي البخاري قال : وسميت أم الكتاب لأنه يتبدأ بكتابها في المصحف، ويبدأ بقراءتها في الصلاة . وقال يحيى ابن يعمر : أم القرى مكة . وأم خراسان : قرؤ . وأم القرآن : سورة الحمد . وقيل : سميت أم القرآن لأنها أوله ومتضمنة لجميع علومه، وبه سميت مكة أم القرى لأنها أول الأرض ومنه أوجبت، ومنه سميت الأم أمًا لأنها أصل النسل، والأرض أمًا، في قول أمية بن أبي الصلت :
فالأرض مقلها وكانت أما * فيها مقارنا وفيها نولد

ويقال لراية الحرب : أم، لتقدمها واتباع الجيش لها . وأصل أم أمهة، ولذلك يجمع على أمهات قال الله تعالى : ﴿ وَأُمّهَاتُكُمْ ﴾ . ويقال : أمات بنيرها . قال :
* فرجت الطلام بأماتكا *

وقيل : إن أمهات في الناس، وأمات في البهائم، حكاه ابن فارس في المجمل .
(السادس) المثاني، سميت بذلك لأنها تنهى في كل ركعة . وقيل : سميت بذلك لأنها استثنيت لهذه الأمة فلم تنزل على أحد قبلها ذنرا لها .

(السابع) القرآن العظيم، سميت بذلك لتضمنها جميع علوم القرآن، وذلك أنها تشتمل على الثناء على الله عز وجل بأوصاف كما له وحلاله، وعلى الأمر بالمعادات والإحلاص فيها، والاعتراف بالمعجز

عن القيام بشيء منها إلا بإطاعته تعالى ، وعلى الابتغال اليه ، في الهداية الى الصراط المستقيم ، وكفاية
أحوال الناكثين ، وعلى بيان طائفة الجاحدين .

(الثامن) الشفاء، روى الدارمي^(١) عن أبي سعيد الخدري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
« فاتحة الكتاب شفاء من كل سم » .

(التاسع) الرقية ، ثبت ذلك من حديث أبي سعيد الخدري وفيه أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال للرجل الذي رقى سيد الحي : « ما أدراك أنها رقية » فقال : يا رسول الله شيء ألقى
في روعي . الحديث نرجه الأئمة ومباني تمامه .

(العاشر) الأساس ، شكاه رجل الى الشعبي وجع الخاصرة ، فقال : عليك بأساس القرآن فاتحة
الكتاب ، سمعت ابن عباس يقول : لكل شيء أساس ، وأساس الدنيا مكة ، لأنها منها دحيت ، وأساس
السموات غريب ، وهي السماء السابعة ، وأساس الأرض عجيب ، وهي الأرض السابعة السفلى ، وأساس
الجنان جنة عدن ، وهي سره الجنان عليها أسست الجنة ، وأساس النار جهنم ، وهي الدركة السابعة
السفلى عليها أسست الدركات ، وأساس الخلق آدم ، وأساس الأنبياء نوح ، وأساس بني إسرائيل
يعقوب ، وأساس الكتب القرآن ، وأساس القرآن الفاتحة ، وأساس الفاتحة بسم الله الرحمن
الرحيم ، فإذا اعتلت أو اشتكيت فعليك بالفاتحة تشفى .

(الحادي عشر) الوافية قاله سفيان بن عيينة : لأنها لا تنصف ولا تحتل الاحتال ، ولو قرأ
من سائر السور نصفها في ركعة ، ونصفها الآخر في ركعة ، لأجزأ ، ولو نصفت الفاتحة في ركعتين لم يجز .
(الثاني عشر) الكافية ، قال يحيى بن أبي كثير : لأنها تكفي عن سواها ولا يكفى سواها عنها .
يبدل عليه ما روى محمد بن خالد الاسكندراني قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم : « أم القرآن عوض
من غيرها وليس غيرها منها عوضا » .

الخامسة — قال المهلب : إن موضع الرقية منها إما هو ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ وقيل :
السورة كلها رقية ، لقوله عليه السلام للرجل لما أحبره : « وما أدراك أنها رقيه » ولم يقل . إن فيها رقية .
فدل هذا على أن السورة بأجمعها رقية ، لأنها فاتحة الكتاب ومبدؤه ، ومضمنة لجميع علومه ، كما تقدم
والله أعلم .

(١) في بعض الأصول : « الدارمي » .

السادسة — ليس في تسميتها بالمثنائي وأم الكتاب، ما يمنع من تسمية غيرها بذلك، قال الله عز وجل : ﴿ كِتَابًا مُّثَنًّى مَثَانِي ۖ ﴾ فأطلق على كتابه : مثنائي، لأن الأخبار تنفي فيه . وقد سميت السبع الطوال أيضا مثنائي، لأن الفرائض والقصاص تنفي فيها . قال ابن عباس : أوتي رسول الله صلى الله عليه وسلم سبعا من المثنائي . قال : السبع الطوال . ذكره النسائي، وهي من البقرة إلى الأعراف ست واختلفوا في السابعة، فقيل : يونس، وقيل الأنفال والتوبة، وهو قول مجاهد وسعيد بن جبير . وقال أعشى همدان :

فلجوا المسجد وادعوا ربكم * وادرسوا هذى المثنائي والطول

وسياتي لهذا مزيد بيان في سورة الحجر، إن شاء الله تعالى .

السابعة — المثنائي جمع مثنى، وهي التي جاءت بعد الأولى، والطول جمع أطول . وقد سميت الأنفال من المثنائي لأنها تتلو الطول في القدر . وقيل : هي التي تزيد آياتها على المفصل وتنقص عن المثني . والمثنون : هي السور التي تزيد كل واحدة منها على مائة آية .

الباب الثاني

في نزولها وأحكامها، وفيه عشرون مسألة

الأولى — أجمعت الأمة على أن فاتحة الكتاب سبع آيات، إلا ما روى عن حسين الجعفي : أنها ست، وهذا شاذ . وإلا ما روى عن عمرو بن عبيد . أنه جعل ﴿ إياك نعبد ﴾ آية، وهي على هذا ثمان آيات وهذا شاذ . وقوله تعالى : ﴿ ولقد آتيناك سبعا من المثاني ﴾ وقوله : " قسمت الصلاة " الحديث يرد هذين القولين . وأجمعت الأمة أيضا على أنها من القرآن . فإن قيل : لو كانت قرآنا لأثبتها عبد الله بن مسعود في مصحفه . ولما لم يثبتها دل على أنها ليست من القرآن، كالمعوذتين عنده . الجواب ما ذكره أبو بكر الأنباري قال : حدثنا الحسن بن الحبيب حدثنا سليمان بن الأشعث حدثنا ابن أبي قدامة حدثنا جرير عن الأعمش قال : أظنه عن إبراهيم قال : قيل لعبد الله بن مسعود : لم لم تكتب فاتحة الكتاب في مصحفك؟ قال : لو كتبتها لكتبتها مع كل سورة . قال أبو بكر : يعني أن كل ركعة سبيلها أن تفتح بأم القرآن قبل السورة المتلوة بعدها، فقال : اختصرت بإسقاطها، ووثقت بحفظ المسلمين لها، ولم أثبتها في موضع فيلزمي أن أكتبها مع كل سورة، إذ كانت تتقدمها في الصلاة .

الثانية - اختلفوا أهى مكة أم مدنية ؟ . فقال ابن عباس ، وقتادة ، وأبو العالية الرياحى - واسمه ربيع - وغيرهم : هى مكة . وقال أبو هريرة ومجاهد وعطاء بن يسار والزهرى وغيرهم : هى مدنية . ويقال : نزل نصفها بمكة ، ونصفها بالمدينة . حكاه أبو الليث نصر بن محمد بن إبراهيم السمرقندى فى تفسيره . والأقول أصح لقوله تعالى : وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَتَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ والجهر بمكة بإجماع . ولا خلاف أن فرض الصلاة كان بمكة . وما حفظ أنه كان فى الإسلام قط صلاة بغير الحمد لله رب العالمين ، يدل على هذا قوله عليه السلام : " لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب " وهذا خبر عن الحكم ، لا عن الابتداء والله أعلم .

وقد ذكر القاضى ابن الطيب اختلاف الناس فى أول ما نزل من القرآن ، فقليل : المذثر ، وقيل : اقرأ ، وقيل : العاتجة . وذكر البيهقى فى دلائل النبوة : عن أبى ميسرة عمرو بن شرحبيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لخديجة : " إني إذا خلوت وحدى سمعت نداء ، وقد والله خشيت أن يكون هذا أمرا " قالت : معاذ الله ، ما كان الله ليعمل بك ، فوالله إنك لتؤدى الأمانة ، وتصل الرحم ، وتصدق الحديث . فلما دخل أبو بكر ، وليس رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ، ذكرت خديجة حديثه له ، قالت : يا عتيق ، اذهب مع عهد إلى ورقة بن نوفل . فلما دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم أخذ أبو بكر بيده ، فقال : انطلق بنا إلى ورقة ، فقال : ومن أخبرك . قال خديجة ، فانطلقا إليه ، فقصا عليه ، فقال : " إذا خلوت وحدى سمعت نداء خلقى يا عهد يا عهد ، فانطلق هاربا فى الأرض " فقال : لا تفعل ، إذا أتاك فأثبت حتى تسمع ما يقول ، ثم أتني فأخبرني . فلما حلا ، ناداه : يا عهد قل بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين حتى بلغ ولا الضالين قل : لا إله إلا الله . فأتى ورقة ، فذكر ذلك له ، فقال له ورقة : أبشر ثم أبشر ، فأنا أشهد أنك الذى بشر به عيسى ابن مريم ، وأنت على مثل هاموس موسى ، وأنت بى مرسل ، وأنت سوف تؤمر بالجهاد بعد يومك هذا ، وإن يدركنى ذلك لأجاهدك معك . فلما تولى ورقة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لقد رأيت القس فى الجنة عليه ثياب الحرير لانه آمن بى وصدقتى " يعنى ورقة . قال البيهقى رضى الله عنه : هذا مقطوع يعنى هذا الحديث ، فإن كان محفوظا فيحتمل أن يكون حبرا عن نزولها بعد ما نزل عليه ﴿ اقْرَأْ بِأَسْمِ رَبِّكَ ﴾ و ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ .

الثالثة - قال ابن عطية : ظن بعض العلماء أن جبريل عليه السلام لم ينزل بسورة الحمد ؛ لما رواه مسلم عن ابن عباس قال : بينما جبريل قاعد عند النبي صلى الله عليه وسلم سمع نقيصاً^(١) من فوقه ، فرفع رأسه فقال : هذا باب من السماء فتح اليوم لم يفتح قط إلا اليوم ، فنزل منه ملك ، فقال : هذا ملك نزل إلى الأرض لم ينزل إلا اليوم ، فسلم وقال : أبشر بنورين أوتيتهما لم يؤتهما نبي قبلك : فاتحة الكتاب ، وخواتيم سورة البقرة ، لن تقرأ بحرف منها إلا أوتيته . قال ابن عطية : وليس كما ظن ، فإن هذا الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام تقدم الملك إلى النبي صلى الله عليه وسلم معلماً به وبما ينزل معه ، وعلى هذا يكون جبريل شارك في نزولها والله أعلم .

قلت : الظاهر من الحديث يدل على أن جبريل عليه السلام لم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم بشيء من ذلك . وقد بينا أن نزولها كان بمكة ، نزل بها جبريل عليه السلام ، لقوله تعالى : ﴿ نزل به الروح الأمين ﴾ وهذا يقتضي جميع القرآن ، فيكون جبريل عليه السلام نزل بتلاوتها بمكة ، ونزل الملك بشواها بالمدينة . والله أعلم . وقد قيل : إنها مكية مدنية ، نزل بها جبريل مرتين ، حكاه الثعلبي . وما ذكرناه أولى ، فإنه جمع بين القرآن والسنة ، والله الحمد والمنة .

الرابعة - قد تقدم أن البسملة ليست بآية منها على القول الصحيح ، وإذا ثبت ذلك لمحكم المصلي إذا كبر أن يصله بالفاتحة ولا يسكت ، ولا يذكر توجيهاً ، ولا تسبيحاً ، لحديث عائشة ، وأنس المتقدمين وغيرهما ، وقد جاءت أحاديث بالتوجيه ، والتسبيح ، والسكوت ، قال بها جماعة من العلماء ، وروى عن عمر ابن الخطاب ، وعبد الله بن مسعود ، رضي الله عنهما : أنهما كانا يقولان إذا اقتتعا الصلاة : سبحانك اللهم وبحمدك ، تبارك اسمك ، وتعالى جدك ، ولا إله غيرك ، وبه قال سفيان ، وأحمد ، وإسحاق وأصحاب الرأي . وكان الشافعي يقول بالذي روى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم : أنه كان إذا افتتح الصلاة كبر ثم قال : ” وَجَّهْتُ وَجْهِيَ ” الحديث ، ذكره مسلم ، وسيأتي بتمامه في آخر سورة الأنعام ، وهناك يأتي القول في هذه المسألة مستوفى . إن شاء الله .

قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا كبر في الصلاة سكت هنيهة قبل أن يقرأ يقول : ” اللهم باعد بيني وبين خطاياي كما باعدت بين المشرق والمغرب ، اللهم تقني من

(١) النقيض : الصوت الخفى .

خطاياى كما يتقن التوب الأبيض من الدنس، اللهم اغسلنى من خطاياى بالماء والثلج والبرد“ واستعمل ذلك أبو هريرة . وقال أبو سلمة بن عبد الرحمن : للإمام سكتان فاعتنوا فيهما القراءة . وكان الأوزاعي ، وسعيد بن عبد العزيز ، وأحمد بن حنبل ، يميلون الى حديث النبي صلى الله عليه وسلم في هذا الباب .

الخامسة — واختلف العلماء في وجوب قراءة الفاتحة في الصلاة، فقال مالك وأصحابه : هى متعينة للإمام والمنفرد فى كل ركعة . قال ابن خواز منناذ البصرى المالكى : لم يختلف قول مالك أنه من نسيها فى صلاة ركعة من صلاة ركعتين أن صلاته تبطل ولا تجزئ . واختلف قوله ، فبمن تركها ناسيا فى ركعة من صلاة رباعية أو ثلاثية ، فقال مرة : يعيد الصلاة، وقال مرة أخرى : يسجد سجدة السهو، وهى رواية ابن عبد الحكم، وغيره، عن مالك . قال ابن خواز منناذ وقد قيل : إنه يعيد تلك الركعة ويسجد للسهو بعد السلام . قال ابن عبد البر : الصحيح من القول إلغاء تلك الركعة ويأتى بركعة بدلا منها، كن أسقط سجدة سهوا . وهو اختيار ابن القاسم . وقال الحسن البصرى وأكثر أهل البصرة ، والمغيرة بن عبد الرحمن المخزومى المدنى : إذا قرأ بأم القرآن مرة واحدة فى الصلاة أجزاء ولم يكن عليه إعادة ، لأنها صلاة قد قرأ فيها بأم القرآن ، وهى تامة لقوله عليه السلام : ” لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن “ وهذا قد قرأ بها .

قلت : ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها فى كل ركعة، وهو الصحيح ، على ما يأتى ، ويحتمل لا صلاة لمن لم يقرأ بها فى أكثر عدد الركعات ، وهذا هو سبب الخلاف والله أعلم .

وقال أبو حنيفة ، والثورى ، والأوزاعي : إن تركها عامدا فى صلاته كلها وقرأ غيرها أجزاء ، على اختلاف من الأوزاعي فى ذلك . وقال أبو يوسف ، ومحمد بن الحسن : أقله ثلاث آيات أو آية طويلة كآية الدين . وعن محمد بن الحسن أيضا ، قال : أسووع الاجتهاد فى مقدار آية ومقدار كلمة مفهومة ، نحو : ((الحمد لله)) . ولا أسووعه فى حرف لا يكون كلاما .

وقال الطبرى : يقرأ المصلئ مأم القرآن فى كل ركعة ، فإن لم يقرأ بها لم يحزه إلا مثلها من القرآن فى عدد آياتها ، وحروفها . قال ابن عبد البر : وهذا لامع له ؛ لأن التعيين لها والنص عليها قد خصها

بهذا الحكم دون غيرها ؛ ومحال أن يحىء بالبدل منها من وجبت عليه فتركها وهو قادر عليها ، وإنما عليه أن يحىء بها ويعود اليها ، كسائر المفروضات المتعينات في العبادات .

السادسة — وأما المأموم فإن أدرك الإمام راكعاً فالإمام يحمل عنه القراءة ؛ لإجماعهم على أنه إذا أدركه راكعاً أنه يكبر ويركع ولا يقرأ شيئاً ، وإن أدركه قائماً فإنه يقرأ وهي المسئلة

السابعة — ولا ينبغي لأحد أن يدع القراءة خلف إمامه في صلاة السر ؛ فإن فعل فقد أساء ولا شيء عليه عند مالك ، وأصحابه . وأما إذا جهر الإمام وهي المسئلة

الثامنة — فلا قراءة بفاتحة الكتاب ولا غيرها في المشهور من مذهب مالك ، لقول الله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ ، وقول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « مالي أأزاع القرآن » وقوله في الإمام : « إذا قرأ فأنصتوا » وقوله : « من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة » .

وقال الشافعي فيما حكى عنه البويطي ، وأحمد بن حنبل : لا تجزئ أحدا صلاة حتى يقرأ بفاتحة الكتاب في كل ركعة ، إماماً كان أو مأموماً ، جهر إمامه أو أسر . وكان الشافعي بالعراق يقول في المأموم : يقرأ إذا أسر ولا يقرأ إذا جهر ؛ كمشهور مذهب مالك . وقال بمصر فيما يجهر فيه الإمام بالقراءة قولان : أحدهما أن يقرأ ، والآخر يجزئه ألا يقرأ ويكتفى بقراءة الإمام . حكاه ابن المنذر . وقال ابن وهب ، وأشهب ، وابن عبد الحكم ، وابن حبيب ، والكوفيون : لا يقرأ المأموم شيئاً ، جهر إمامه أو أسر ؛ لقوله عليه السلام : « قراءة الإمام له قراءة » وهذا حاتم ؛ ولقول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بآم القرآن فلم يصل ، إلا وراء الإمام .

التاسعة — الصحيح من هذه الأقوال : قول الشافعي ، وأحمد ، ومالك ، في القول الآخر ، وأن الفاتحة متعينة في كل ركعة لكل أحد على العموم لقوله صلى الله عليه وسلم : « لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب » وقوله : « من صلى صلاة لم يقرأ فيها بآم القرآن فهي خداج ثلاثاً وقال أبو هريرة : أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أنادي أنه : « لا صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب فإ زاد » أخرجه أبو داود . كما لا ينوب سجود ركعة ولا ركوعها عن ركعة أخرى ؛ فكذلك لا تنوب قراءة ركعة عن غيرها ، وبه قال عبد الله بن عون ، وأيوب السخيتاني ، وأبو ثور ، وغيره من أصحاب الشافعي ، وداود بن علي . وروى مثله عن الأوزاعي ؛ وبه قال مكحول .

وروى عن عمر بن الخطاب، وعبد الله بن عباس، وأبي هريرة، وأبي بن كعب، وأبي أيوب الأنصاري، وعبد الله بن عمرو بن العاصي، وعبادة بن الصامت، وأبي سعيد الخدري، وثنان بن أبي العاصي، وخوات بن جبير، أنهم قالوا: لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب. وهو قول ابن عمر والمشهور من مذهب الأوزاعي؛ فهؤلاء الصحابة بهم القدوة، وفيهم الأسرة، كلهم يوجبون الفاتحة في كل ركعة.

وقد أخرج الإمام أبو عبد الله محمد بن يزيد بن ماجه القزويني في سننه ما يرفع الخلاف وزيل كل احتمال؛ فقال: حدثنا أبو كريب حدثنا محمد بن فضيل، وحدثنا سويد بن سعيد حدثنا علي بن مسهر جميعا عن أبي سفيان السعدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: « لا صلاة لمن لم يقرأ في كل ركعة الحمد وسورة في فريضة أو غيرها ». وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أنه عليه السلام قال للذي علمه الصلاة: « وافعل ذلك في صلاتك كلها » وسياق. ومن الحجّة في ذلك أيضا: ما رواه أبو داود عن نافع بن محمود بن الربيع الأنصاري قال: أبطأ عبادة بن الصامت عن صلاة الصبح؛ فأقام أبو نعيم المؤذن الصلاة فصلى أبو نعيم بالناس، وأقبل عبادة بن الصامت وأنا معه حتى صففتنا خلف أبي نعيم؛ وأبو نعيم يحمر بالقراءة؛ بفعل عبادة يقرأ بآتم القرآن؛ فلما انصرف قلت لعبادة: سمعتك تقرأ بآتم القرآن وأبو نعيم يحمر؛ قال: أجل! صلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض الصلوات التي يحمر فيها بالقراءة فالتبست عليه؛ فلما انصرف أقبل علينا بوجهه فقال: « وهل تقرأون إذا جهرت بالقراءة » فقال بعض: إنا نصنع ذلك؛ قال: « فلا وأنا أقول مالي ينازعني القرآن فلا تقرأوا بشيء من القرآن إذا جهرت إلا بآتم القرآن ». وهذا نص صريح في المأموم. وأخرجه أبو حنيفة الرملي من حديث محمد بن إسحاق بمعناه؛ وقال حديث حسن. والعمل على هذا الحديث في القراءة خلف الإمام عند أكثر أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم والتابعين؛ وهو قول مالك بن أنس، وابن المبارك، والشافعي، وأحمد وإسحاق، يرون القراءة خلف الإمام. وأخرجه أيضا الدارقطني وقال: هذا إمام حسن، ورجاله كلهم ثقات؛ وذكر: أن محمود بن الربيع كان يسكن البلاء، وأن أبا نعيم أول من أدن في بيت المقدس. وقال أبو محمد عبد الحق: ونافع بن محمود لم يذكره البخاري في تاريخه ولا ابن أبي حاتم ولا أخرج له

البخاري ومسلم شيئا . وقال فيه أبو عمر : مجهول . وذكر الدارقطني عن يزيد بن شريك قال : سألت عمر عن القراءة خلف الإمام . فأمرني أن أقرأ ، قلت : وإن كنت أنت ؟ قال : وإن كنت أنا ؟ قلت : وإن جهرت ؟ قال : وإن جهرت . قال الدارقطني : هذا إسناد صحيح . وروى عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الإمام ضامن لما صنع فاصنعوا" قال أبو حاتم : هذا يصح لمن قال بالقراءة خلف الإمام ؛ وبهذا أفتى أبو هريرة العارضي أن يقرأ بها في نفسه حين قال له : إني أحيانا أكون وراء الإمام ، ثم استدلل بقوله تعالى : "قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل" . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إقرعوا يقول العبد الحمد لله رب العالمين" الحديث .

العاشرة - أما ما استدلل به الأولون بقوله عليه السلام : "وإذا قرأ فأصمتوا" أخرجه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري ؛ وقال : وفي حديث جرير عن سليمان بن قتادة من الزيادة " وإذا قرأ فأصمتوا" قال الدارقطني : هذه اللفظة لم يتابع سليمان التيمي فيها عن قتادة ؛ وخالفه الحفاظ من أصحاب قتادة فلم يذكروها ؛ منهم شعبة ، وهشام ، وسعيد بن أبي عروبة ، وهمام ، وأبو عوانة ، ومعمّر ، وعدي بن أبي صمارة . قال الدارقطني : فاجمعهم يدل على وهمه . وقد روى عن عبد الله بن عامر عن قتادة متابعة التيمي ؛ ولكن ليس هو بالقوي . تركه القطان . وأخرج أيضا هذه الزيادة أبو داود من حديث أبي هريرة وقال هذه الزيادة " إذا قرأ فأصمتوا" ليست بحفوظة . وذكر أبو محمد عبد الحق : أن مسلما صحح حديث أبي هريرة ، وقال : هو عندي صحيح .

قلت : ومما يدل على صحتها عنده إدخالها في كتابه من حديث أبي موسى وإن كانت مما لم يجمعوا عليها . وقد صححها الإمام أحمد بن حنبل وابن المنذر .

وأما قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا ﴾ فإنه نزل بمكة ، وتحريم الكلام في الصلاة نزل بالمدينة ، كما قال زيد بن أرقم ، فلا حجة فيها ؛ فإن المقصود كان المشركين ، على ما قال سعيد بن المسيب . وقد روى الدارقطني عن أبي هريرة : أنها نزلت في رفع الصوت خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصلاة . وقال : عبد الله بن عامر ضعيف . وأما قوله عليه السلام : "مالي أنازع القرآن" فأخرجه مالك عن ابن شهاب عن ابن أكيمة اللبني ، واسمه فيما قال مالك : عمرو

وغيره يقول : طاهر ، وقيل : يزيد ، وقيل : عمار ، وقيل : عباد ، يكنى أبا الوليد توفي سنة إحدى ومائة وهو ابن تسع وسبعين سنة ، لم يرو عنه الزهري إلا هذا الحديث الواحد ، وهو ثقة ، وروى عنه محمد بن عمرو وغيره ، والمعنى في حديثه : لا تجهروا إذا جهرت فإن ذلك تنازع وتجادب وتخالج ، اقرءوا في أنفسكم . بيته حديث عبادة ، وقتيا الفاروق ، وأبي هريرة الراوي للحديثين . فلو فهم المنع جملة من قوله : "مالي أنازع القرآن" لما أفتى بخلافه ، وقول الزهري في حديث ابن أبي عمير : فاتمى الناس من القراءة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقراءة ، حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يريد بالجهر هل ما بيننا ، وبالله توفيقنا .

وأما قوله صلى الله عليه وسلم : "من كان له إمام فقراءة الإمام له قراءة" لحديث ضعيف أسنده الحسن بن عمار وهو متروك ، وأبو حنيفة وهو ضعيف ، كلاهما عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شذاد عن جابر . أخرجه الدارقطني ، وقال : رواه سفيان الثوري ، وشعبة ، وإسرايل بن يونس وشريك ، وأبو خالد الدالاني ، وأبو الأحوص ، وسفيان بن عيينة ، وجرير بن عبد الحميد ، وغيرهم عن موسى بن أبي عائشة عن عبد الله بن شذاد مرسل عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب ، وأما قول جابر : من صلى ركعة لم يقرأ فيها بأم القرآن فلم يصل إلا وراء إمام ، فرواه مالك عن وهب بن كيسان عن جابر قوله ، قال ابن عبد البر ورواه يحيى بن سلام صاحب التفسير عن مالك عن أبي نعيم وهب ابن كيسان عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم . وصوابه موقوف على جابر ، كما في الموطأ . وفيه من القبح إبطال الركعة التي لا يقرأ فيها بأم القرآن ، وهو يشهد لصحة ما ذهب إليه ابن القاسم ، ورواه عن مالك في إلغاء الركعة والبناء على غيرها ولا يعتد المصل بركعة لا يقرأ فيها بفاتحة الكتاب . وفيه أيضا أن الإمام قراءته لمن خلفه قراءة ، وهذا مذهب جابر وقد خالفه فيه غيره .

الحادية عشرة — قال ابن العربي لما قال صلى الله عليه وسلم : " لا صلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب " واختلف الناس في هذا الأصل هل يحمل هذا النفي على التمام والكمال ، أو على الإجزاء ؟

(١) في نسخة : « محمد بن عمر » .

(٢) قد ترجمه ابن حجر في التهذيب وابن حنبل في الوفيات ولم يذكر أنه ضعيف في الحديث ولكن ابن سعد في الطبقات

قد وصفه بذلك .

اختلفت الفتوى بحسب اختلاف حال الناظر . ولما كان الأشهر في هذا الأصل والأقوى أن النفي على العموم ؛ كان الأقوى من رواية مالك أن من لم يقرأ الفاتحة في صلاته بطلت . ثم نظرنا في تكرارها في كل ركعة ؛ فمن تأول قول النبي صلى الله عليه وسلم : "افعل ذلك في صلاتك كلها" لزمه أن يعيد القراءة كما يعيد الركوع والسجود . والله أعلم .

الثانية عشرة — ما ذكرناه في هذا الباب من الأحاديث والمعاني في تعيين الفاتحة ؛ يرده على الكوفيين قولهم : في أن الفاتحة لا تتعين ، وأنها وغيرها من آي القرآن سواء ؛ وقد عينها النبي صلى الله عليه وسلم بقوله ، كما ذكرناه ، وهو المبين عن الله تعالى مراده في قوله : ((وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ)) . وقد روى أبو داود عن أبي سعيد الخدري قال : أمرنا أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر . فدل هذا الحديث على أن قوله عليه السلام للأعرابي : "اقرأ ما تيسر معك من القرآن" مازاد على الفاتحة ، وهو تفسير قوله تعالى : ((تَأْقَرُّوا مِمَّا تَيَسَّرَ مِنْهُ)) . وقد روى مسلم عن عبادة بن الصامت : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "لا صلاة لمن لم يقرأ بأم القرآن" زاد في رواية "فصاعدا" . وقوله عليه السلام : "هي خداج ثلاثا غير تمام" أي غير مجزية بالأدلة المذكورة . والخداج : النقص والفساد . قال الاخفش : خدجت الناقة ، اذا ألقت ولدها لغير تمام ، وأخدجت إذا قدفت به قبل وقت الولادة وان كان تام الخلق .

والنظر يوجب في النقصان ألا تجوز معه الصلاة ؛ لأنها صلاة لم تم ؛ ومن خرج من صلاته وهي لم تم فعليه إعادتها كما أمر ، على حسب حكمها . ومن ادعى أنها تجوز مع إقراره بنقصها فعليه الدليل ، ولا سبيل إليه من وجه يكزم ، والله أعلم .

الثالثة عشرة — روى عن مالك أن القراءة لا تجب في شيء من الصلاة ؛ وكذلك كان الشافعي يقول بالعراق فيمن سبها ؛ ثم رجع عن هذا بمصر فقال : لا تجزئ صلاة من يحسن فاتحة الكتاب إلا بها ؛ ولا يجزئ أن ينقص حرفا منها ؛ فإن لم يقرأها أو نقص منها حرفا أعاد صلاته ، وإن قرأ بغيرها . وهذا هو الصحيح في المسئلة . وأما ما روى عن عمر رحمه الله أنه صلى المغرب فلم يقرأ فيها ، فذكر ذلك له ؛ فقال : كيف كان الركوع والسجود؟ قالوا : حسن ، قال : لا بأس إذا ، لحديث منكر اللفظ منقطع الإسناد ، لأنه يرويه إبراهيم بن الحارث التيمي عن عمر ؛ ومرة يرويه إبراهيم عن أبي سلمة

ابن عبد الرحمن بن عمر، وكلاهما منقطع لا حجة فيه، وقد ذكره مالك في الموطأ، وهو عند بعض الرواة، وليس عند يحيى وطائفة معه، لأنه رماه مالك من كتابه بأخره^(١) : وقال ليس عليه العمل لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال: "كل صلاة لا يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج" وقد روى بن عمر أنه أعاد تلك الصلاة، وهو الصحيح عنه. روى يحيى بن يحيى النيسابوري قال: حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم النخعي عن همام بن الحارث: أن عمر نسي القراءة في المغرب فأعاد بهم الصلاة. قال ابن عبد البر: وهذا حديث متصل شاهده همام بن عمر روى ذلك من وجوه، وروى أشهب عن مالك قال: سئل مالك عن الذي في القراءة: أيجب ما قال عمر؟ فقال: أنا أنكر أن يكون عمر فعله - وأنكر الحديث - وقال: يرى الناس عمر يصنع هذا في المغرب ولا يسبحون به! أرى أن يعيد الصلاة من فعل هذا.

الرابعة عشرة - أجمع العلماء على أن لا صلاة إلا بقراءة، على ما تقدم من أصولهم في ذلك، وأجمعوا على أن لا توقيت في ذلك بعد فاتحة الكتاب، إلا أنهم يستحبون ألا يقرأ مع فاتحة الكتاب إلا سورة واحدة لأنه الأكثر مما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم. قال مالك: وسنة القراءة أن يقرأ في الركعتين الأوليين بأم القرآن وسورة، وفي الأخرين بفاتحة الكتاب. وقال الأوزاعي: يقرأ بأم القرآن فإن لم يقرأ بأم القرآن وقرأ بغيرها أجزاء، وقال: وإن نسي أن يقرأ في ثلاث ركعات أعاد. وقال النوري: يقرأ في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورة ويسبح في الأخرين إن شاء وإن شاء قرأ، وإن لم يقرأ ولم يسبح جارت صلاته، وهو قول أبي حنيفة وسائر الكوفيين. قال ابن المنذر: وقد روي عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنه قال: اقرأ في الأولىين، وسبح في الأخرين، وبه قال النخعي. قال سفيان: فإن لم يقرأ في ثلاث ركعات أعاد الصلاة لأنه لا تجزئه قراءة ركعة. قال: وكذلك إن نسي أن يقرأ في ركعة من صلاة الفجر. وقال أبو ثور: لا تجزئ صلاة إلا بقراءة فاتحة الكتاب في كل ركعة، كقول الشافعي المصري، وعليه جماعة أصحاب الشافعي. وكذلك قال ابن خوازمة مذهب المالكي: قراءة الفاتحة واجبة عندنا في كل ركعة، وهذا هو الصحيح في المسألة. روى مسلم عن أبي قتادة قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بها فيقرأ في الظهر والعصر في الركعتين الأولىين بفاتحة الكتاب وسورتين، ويسجد الآية أحياء، وكان يطول

(١) أي تأخره عن الخير.

في الركعة الأولى من الظهر ويقتصر الثانية ، وكذلك في الصبح . وفي رواية : ويقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب ؛ وهذا نص صريح وحديث صحيح لما ذهب إليه مالك ، ونص في تعيين الفاتحة في كل ركعة ؛ خلافاً لمن أبى ذلك ، والحجة في السنة ، لا فيها خالفها .

الخامسة عشرة — ذهب الجمهور الى أن ما زاد على الفاتحة من القراءة ليس بواجب ؛ لما رواه مسلم عن أبي هريرة قال : في كل صلاة قراءة ؛ فما أسمعنا النبي صلى الله عليه وسلم أسمعنكم ، وما أخفى منا أخفينا منكم ؛ فمن قرأ بأم القرآن فقد أجزأت عنه ، ومن زاد أفضل . وفي البخاري : « وإن زدت فهو خير » . وقد أبى كثير من أهل العلم ترك السورة لضرورة أو لغير ضرورة ؛ منهم عمران بن حصين ، وأبو سعيد الخدري ، وخوات بن جبير ، ومجاهد ، وأبو وائل ، وابن عمر ، وابن عباس ، وغيرهم قالوا : لا صلاة لمن لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها من القرآن ؛ فمنهم من حدّ آيتين ، ومنهم من حدّ آية ، ومنهم من لم يحدّ ، وقال : شيء من القرآن معها ؛ وكل هذا موجب لتعلم ما تيسر من القرآن على كل حال مع فاتحة الكتاب ؛ لحديث عبادة ، وأبي سعيد الخدري ، وغيرهما . وفي المدونة : وكيع عن الأعمش عن خيشمة قال : حدّثني من سمع عمر بن الخطاب يقول : لا تجزئ صلاة من لم يقرأ فيها بفاتحة الكتاب وشيء معها . واختلف المذهب في قرعة السورة على ثلاثة أقوال : سنة ، فصيلة ، واجبة .

السادسة عشرة — من تعذر ذلك عليه بعد بلوغ مجهوده فلم يقدر على تعلم الفاتحة أو شيء من القرآن ولا علق منه بشيء ، لزمه أن يذكر الله في موضع القراءة بما أمكنه ، من تكبير أو تهليل أو تمجيد أو تسبيح أو تمجيد أو لا حول ولا قوة إلا بالله ، إذا صلى وحده ، أو مع إمام فيما أسرت به الإمام ؛ فقد روى أبو داود وغيره عن عبد الله بن أبي أوفى قال : جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : إني لا أستطيع أن آخذ من القرآن شيئاً ، فعلمني ما يجزئني منه ؛ قال : قل « سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله » ؛ قال : يا رسول الله ، هذا لله ، فإني ؟ قال : قل « اللهم ارحمني وطاقني واهدني وارزقني » .

السابعة عشرة — فإن عجز عن إصابتها شيء من هذا اللفظ فلا يدع الصلاة مع الإمام جهده ؛ فالإمام يحمل ذلك عنه إن شاء الله ؛ وعليه أبداً أن يجهد نفسه في تعلم فاتحة الكتاب لما زاد ؛ إلى أن يحول الموت دون ذلك وهو بحال الاجتهاد فيعذره الله .

الثامنة عشرة - من لم يأت له لسانه إلى التكلم بالعربية من الأعمىين وغيرهم ترجم له الدعاء العربى بلسانه الذى يفقه لأقامة صلاته ، فإن ذلك يجوز إن شاء الله تعالى .

التاسعة عشرة - لا تجزئ صلاة من قرأ بالفارسية وهو يحسن العربية في قول الجمهور . وقال أبو حنيفة : تجزئه القراءة بالفارسية وإن أحسن العربية ، لأن المقصود إصابة المعنى . قال ابن المنذر : لا يجوز ذلك ، لأنه خلاف ما أمر الله به ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم ، وخلاف جماعات المسلمين . ولا نعلم أحدا وافقه على ما قال .

المرقية العشرين - من أفتتح الصلاة كما أمر وهو غير عالم بالقراءة ، فطراً عليه العلم بها في أثناء الصلاة ، ويتصور ذلك بأن يكون سمع من قرأها فعلقته بحفظه من مجرد السماع فلا يستأنف الصلاة ، لأنه أدى ما مضى على حسب ما أمر به ، فلا وجه لإبطاله . قاله في كتاب ابن مهنون .

الباب الثالث

في التأمين ، وفيه ثمان مسائل

الأولى - ويسن لقارئ القرآن أن يقول بعد الفراغ من الفاتحة بعد سكتة على نون ((ولا الضالين)) آمين ، لتمييز ما هو قرآن مما ليس بقرآن .

الثانية - ثبت في الأمهات من حديث أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : "إذا أمن الإمام فأمّنوا ، فإنه من وافق تأمينه تأمين الملائكة غفر له ما تقدم من ذنبه" قال علماءنا رحمه الله عليهم : فترتب المغفرة للذنوب على مقدمات أربع ، تضمنها هذا الحديث ، الأولى : تأمين الإمام ، الثانية : تأمين من خلفه ، الثالثة : تأمين الملائكة ، الرابعة : موافقه التأمين ، قيل : في الإجابة ، وقيل : في الزمن ، وقيل : في الصفة ، من إحلاص الدعاء ، لقوله عليه السلام : "ادعوا الله وأنتم موفنون الإجابة ، واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل لاه" .

الثالثة - روى أبو داود عن أبي مصيب الميراني قال : كنا نجلس إلى أبي رهير التميمي وكان من الصحابة ، فيحدث أحسن الحديث ، فإذا دعا الرجل ما بدعاه قال : اخمه بآمين ، فإن آمين مثل الطابع على الصحيحه ، قال أبو رهير : ألا أخبركم عن ذلك ، نرجوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم

ذات ليلة، فأتينا على رجل قد ألح في المسئلة، فوقف النبي صلى الله عليه وسلم يسمع منه، فقال النبي صلى الله عليه وسلم: "أوجب إن ختم" فقال له رجل من القوم: بأي شيء يختم؟ قال: "بآمين" فإنه إن ختم بآمين فقد أوجب" فانصرف الرجل الذي سأل النبي صلى الله عليه وسلم، فأتى الرجل فقال له: اختم يا فلان وأبشر. قال ابن عبد البر: أبو زهير النخعي اسمه يحيى بن نفيذ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم: "لا تقتلوا الجراد فإنه جند الله الأعظم" وقال وهب بن منبه: آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكا يقول: اللهم اغفر لكل من قال آمين. وفي الخبر: "لقنني جبريل آمين عند فراغي من فاتحة الكتاب"، وقال: إنه كان خاتم على الكتاب "وفي حديث آخر: "آمين، خاتم رب العالمين". قال المروى: قال أبو بكر: معناه أنه طاع الله على عباده؛ لأنه يدفع [به عنهم] الآفات، والبلايا، فكان خاتم الكتاب الذي يصونه، ويمنع من إفساده، وإظهار ما فيه. وفي حديث آخر: "آمين درجة في الجنة"؛ قال أبو بكر: معناه أنه حرف يكتسب به قائله درجة في الجنة.

الرابعة — معنى آمين عند أكثر أهل العلم: اللهم استجب لنا، وضع موضع الدعاء. وقال قوم: هو اسم من أسماء الله، روى عن جعفر بن محمد، ومجاهد، وهلال بن يساف، ورواه ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم ولم يصح؛ قاله ابن العربي. وقيل: معنى آمين: كذلك فليكن؛ قاله أبو وهري: وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم، ما معنى آمين؟ قال: "رب افع" وقال مقاتل: هو قوة للدعاء، واستئصال للبركة. وقال الترمذي: معناه لا تخيب رجاءنا.

الخامسة — وفي آمين لغتان: المد على وزن فاعيل يكاسين. والقصر على وزن يمين. قال الشاعر في المد:

يا رب لا تسلبني حبا أبدا * ويرحم الله عبدا قال آمينا

وقال آخر:

آمين آمين لا أَرْضِي بواحدة * حتى أبلغها ألفين آمينا

وقال آخر في القصر :

تباعد مني فطحل إذ سألته • آمين فزاد الله ما بيننا بعدا

وتشديد الميم خطأ؛ قال الجوهري . وقد روى عن الحسن ، وجعفر الصادق ، التشديد ؛ وهو قول الحسين بن الفضل ؛ من أم إذا قصد أي نحن قاصدون نحوك ؛ ومنه قوله : ﴿ وَلَا آمِينَ الْبَيْتَ الْحَرَامَ ﴾ . حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

قال الجوهري : وهو مبني على الفتح مثل أين وكيف لاجتماع الساكنين . وتقول منه : آمِن فلان تأمينا .

السادسة — واختلف العلماء : هل يقولها الإمام وهل يجهر بها ؟ فذهب الشافعي ومالك في رواية المدنيين إلى ذلك . وقال الكوفيون وبعض المدنيين : لا يجهر بها . وهو قول الطبري ؛ وبه قال ابن حبيب من علمائنا . وقال ابن بكير : هو مخير . وروى ابن القاسم عن مالك : أن الإمام لا يقول آمين وإنما يقول ذلك من خلفه ؛ وهو قول ابن القاسم والمصريين من أصحاب مالك ؛ وحجتهم : حديث أبي موسى الأشعري ، أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبنا فبين لنا سقتنا وصلاتنا صلاتنا فقال : « إِذَا صَلَّيْتُمْ فَأَقِيمُوا صُفُوفَكُمْ ، ثُمَّ لِيُؤْمِكُمْ أَحَدُكُمْ ، فَإِذَا كَبَّرَ فَكَبِّرُوا ، وَإِذَا قَالَ : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَاسِقِينَ ﴾ فَقُولُوا آمِينَ يَحْبِبُكُمْ اللَّهُ » . وذكر الحديث ، أخرجه مسلم . ومثله حديث شُيْبٍ عن أبي هريرة ؛ وأخرجه مالك . والصحيح الأول للحديث واثل بن حجر قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قرأ : ﴿ وَلَا الْفَاسِقِينَ ﴾ . قال : « آمين » يرفع بها صوته ؛ أخرجه أبو داود والدارقطني .

قال أبو بكر : هذه سنة تفرد بها أهل الكوفة — هذا صحيح — والذي بعده ، ترجم له البخاري باب جهر الإمام بالتأمين .

وقال عطاء : آمين دعاء ؛ أم ابن الزبير ومن وراءه حتى إن للسجد للحة . قال الترمذي : وبه يقول غير واحد من أهل العلم من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ، ومن بعدهم ، يرون أن يرفع الرجل صوته بالتأمين لا يحميها . وبه يقول الشافعي ، وأحمد ، وإسحاق . وفي الموطأ ، والصحاحين ، قال ابن شهاب وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « آمين » . وروى سنن ابن ماجه عن أبي هريرة قال : ترك الناس آمين ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قال : ﴿ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الْفَاسِقِينَ ﴾

قال : « آمين » حتى يسمعها أهل الصف الأول فيرتج بها المسجد . وأما حديث أبي موسى وسمى لهما التعريف بالموضع الذي يقال فيه آمين . وهو إذا قال الإمام : « ولا الضالين » — ليكون قولها معا ولا يتقدموه بقول : آمين ، لما ذكرناه ، والله أعلم . ولقوله عليه السلام : « إذا أمن الإمام فامنوا » وقال ابن تافع في كتاب ابن الحارث : لا يقولها المأموم إلا أن يسمع الإمام يقول : « ولا الضالين » . وإذا كان بعيد لا يسمعه فلا يقل .

وقال ابن عبدوس : يتحرى قدر القراءة ويقول : آمين .

السابعة — قال أصحاب أبي حنيفة : الإخفاء بآمين أولى من الجهر بها لأنه دعاء ، وقد قال الله تعالى : « ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً » . قالوا : والدليل عليه ما روى في تأويل قوله تعالى : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا » . قال : كان موسى يعو وهارون يؤمن ؛ فسمي الله داعيين .

والجواب : أن إخفاء الدعاء إنما كان الفضل لما يدخله من الرياء . وأما ما يتعلق بصلاة الجماعة فشهودها إشهار شعار ظاهر ، وإظهار حق يسبب العباد إلى إظهاره . وقد تدب الإمام إلى إشهار قراءة الفاتحة المشتملة على الدعاء ، والتأمين في آخرها ؛ فإذا كان الدعاء مما يسبب الجهر فيه فالتأمين على الدعاء تابع له وجار مجراه وهذا بين .

الثامنة — كلمة آمين لم تكن قبلنا إلا لموسى وهارون طيها السلام . ذكر الترمذي الحكيم في (نوادر الأصول) : حدثنا عبد الوارث بن عبد الصمد قال حدثنا أبي قال حدثنا رزين مؤذن مسجد هشام بن حسان قال حدثنا أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الله أعطى أمي ثلاثا لم تعط أحدا قبلهم السلام ، وهو تحية أهل الجنة ، وصفوف الملائكة ، وآمين إلا ما كان من موسى وهارون » قال أبو عبد الله : معناه أن موسى دعا على فرعون ، وأمن هارون ، فقال الله تبارك اسمه عند ما ذكر دعاء موسى في تنزيله : « قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا » ولم يذكر مقالة هارون ؛ وقال موسى ربنا ، فكان من هارون التأمين ، فسمي داعيا في تنزيله ، إذ صير ذلك منه دعوة . وقد قيل : إن آمين خاص لهذه الأمة ، لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على السلام والتأمين » أخرجه ابن ماجه من حديث حماد بن سلمة عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحديث . وأخرج أيضا من حديث ابن

عباس من النبي صلى الله عليه وسلم قال : " ما حسدتكم اليهود على شيء ما حسدتكم على آمين ، فأكثرُوا من قول آمين " . قال علماء رحمۃ الله عليهم : إنما حسدنا أهل الكتاب لأن أولها حمد الله وتثناء عليه ثم خضوع له واستكانة ، ثم دعاء لنا بالهداية والصراط المستقيم ، ثم الدعاء عليهم مع قولنا آمين .

الباب الرابع

فيما تضمنته الفاتحة من المعاني والقراءات والإعراب وفضل الحامدين ، وفيه ست وثلاثون مسألة

الأولى - قوله سبحانه وتعالى : ﴿ الحمد لله ﴾ . روى أبو محمد عبد النبي بن سعيد الحافظ من حديث أبي هريرة ، وأبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " إذا قال العبد الحمد لله قال صدق عبدي الحمد لي " وروى مسلم عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن الله يرضى عن العبد أن يأكل الأكلة فيحمده عليها أو يشرب الشربة فيحمده عليها " وقال الحسن : ما من نعمة إلا والحمد لله أفضل منها . وروى ابن ماجه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " ما أنعم الله على عبد نعمة فقال الحمد لله إلا كان الذي أعطى أفضل مما أخذ " . وفي (نواذر الأصول) عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لو أن الدنيا كلها بحذاقيرها بيد رجل من أمتي ثم قال الحمد لله لكانت الحمد لله أفضل من ذلك قال أبو عبد الله : معناه عندنا أنه قد أعطى الدنيا ، ثم أعطى على أثرها هذه الكلمة حتى نطق بها ، فكانت هذه الكلمة أفضل من الدنيا كلها ، لأن الدنيا فانية ، والكلمة باقية ، من الباقيات الصالحات . وقال : هو « خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا » . وقيل في بعض الروايات : لكان ما أعطى أكثر مما أخذ . فضمير الكلمة أعطى من العبد والدنيا أخذ من الله فهذا في الدكر كذاك يجري في الكلام أن هذه الكلمة من العبد ، والدنيا من الله ، وكليهما من الله ؛ في الأصل الدنيا منه ، والكلمة منه ، إعطاء

الدنيا فأغناه، وأعطاه الكلمة فشرفه بها في الآخرة . وروى ابن ماجه عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثهم : "أن عبدا من عباد الله قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك فعضلت بالملكين فلم يدريا كيف يكتبانها، فصعدا الى السماء فقالا يا ربنا إن عبدا قد قال مقالة لا ندرى كيف نكتبها، قال الله - وهو أعلم بما قال عبده - ماذا قال عبدي، فقالا يا رب إنه قد قال : يا رب لك الحمد كما ينبغي لجلال وجهك وعظيم سلطانك، فقال الله لهما : اكتبها كما قال عبدي حتى يلقاني فأجزيه بها " .

قال أهل اللغة : أعضل الأمر : اشتد واستمق ؛ والمعضلات بتشديد الضاد ، الشدائم . وعضلت المرأة والشاة، إذا نشب ولدها فلم يسهل مخرجه ؛ بتشديد الضاد أيضا ؛ فعلى هذا يكون : أعضلت الملكين أو عضلت الملكين بغير ما . والله أعلم . وروى عن مسلم عن أبي مالك الأشعري قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "الطهور شطر الإيمان، والحمد لله تملأ الميزان، وسبحان الله والحمد لله تملأ أو تملأ ما بين السماء والأرض" وذكر الحديث .

الثانية - اختلف العلماء : أيما أفضل ؛ قول العبد : الحمد لله رب العالمين ، أو قول : لا إله إلا الله ؟ فقالت طائفة : قوله الحمد لله رب العالمين أفضل ؛ لأن في ضمنه التوحيد الذي هو لا إله إلا الله ؛ ففي قوله توحيد وحمد ؛ وفي قوله لا إله إلا الله توحيد فقط . وقالت طائفة : لا إله إلا الله أفضل ؛ لأنها تدفع الكفر والإشراك، وعليها يقاتل الخلق ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم . "أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله" واختار هذا القول ابن عطية ؛ قال : والحاكم بذلك قول النبي صلى الله عليه وسلم : "أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له" .

الثالثة - أجمع المسلمون على أن الله محمود على سائر نعمه ؛ وأن مما أنعم الله به الإيمان ؛ فدل على أن الإيمان فعله وخلقه ؛ والدليل على ذلك قوله : ﴿ رب العالمين ﴾ . والعالمون جملة المخلوقات ؛ ومن جعلها الإيمان . لا كما قال القدرية : إنه خلق لهم على ما يأتي بيانه .

الرابعة - الحمد في كلام العرب معناه الثناء الكامل ، والألف واللام لا ستغراق الجمل من المحامد ، فهو مبهمانه يستحق الحمد بأجمعه إذ له الأسماء الحسنى والصفات العلاء ، وقد جمع لفظ الحمد جمع القلة في قول الشاعر :

وأبلغ محمود الثناء خصصته * بأفضل أفعالي وأفضل أحمدي

فالحمد : نقيض الذم ، تقول : حدث الرجل أحدهمدا فهو حميد ومحمود ، والتحميد أبلغ من الحمد ، والحمد أهم من الشكر ، والحمد : الذي كثرت خصاله المحمودة . قال الشاعر :

* إلى المساجد القرم الجواد الحمد *

وبذلك سمي رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقال الشاعر :

فشقي له من اسمه ليبله * فذو العرش محمود وهذا محمد

والحمدة : خلاف المذمة ، وأحد الرجل : صار أمره إلى الحمد ، وأحمدته : وجدته محمودا ، تقول : أتيت موضع كذا فأحمدته ، أي صادفته محمودا ، وفاقا ، وذلك إذا رضيت سكناه أو مرعاه ، ورجل حمدة - مثل همزة - يكثر حمد الأشياء ويقول فيها أكثر مما فيها . وحمدة النار - بالتحريك - : صوت التهايبا .

الخامسة - ذهب أبو جعفر الطبري وأبو العباس المبرد إلى أن الحمد والشكر بمعنى واحد سواء ، وليس بمرضى . وحكاه أبو عبد الرحمن السلمي في كتاب " الحقائق " له عن حمير الصادق وابن عطاء . قال ابن عطاء : معناه الشكر لله إذا كان منه الامتنان على تعليمنا إياه حتى حمدناه ، وأستل الطبري على أهما بمعنى بصفة قولك : الحمد لله شكرا . قال ابن عطية : وهو في الحقيقة دليل على خلاف ما ذهب إليه ، لأن قولك شكرا ، إنما خصصت به الحمد لأنه على نعمة من النعم . وقال بعض العلماء : إن الشكر أهم من الحمد ، لأنه باللسان وبالحوارج والقلب ، والحمد إنما يكون باللسان خاصة . وقيل : الحمد أهم لأن فيه معنى الشكر ومعنى المدح ، وهو أهم من الشكر لأن الحمد يوضع موضع الشكر ولا يوضع الشكر موضع الحمد . وروى عن ابن عباس أنه قال : الحمد لله كلمة كل شاكر ، وإن آدم عليه السلام قال حين عطس : الحمد لله . وقال الله لنوح عليه السلام :

((قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ)) وقال إبراهيم عليه السلام : ((الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي عَلَى الْكِبَرِ إِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ)) . وقال في قصة داود وسليمان : ((وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا عَلَى كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ)) وقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : ((قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا)) . وقال أهل الجنة : ((الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ)) . ((وَأَيُّدَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)) . فهي كلمة كل شاكر .

قلت : الصحيح أن الحمد ثناء على المدح بصفات من غير سبق إحسان ، والشكر ثناء على المشكور بما أولى من الإحسان . وعلى هذا الحد قال علماءنا : الحمد أهم من الشكر ، لأن الحمد يقع على الثناء وعلى التمجيد ، وعلى الشكر ، وبالجزء مخصوص ، إنما يكون مكافأة لمن أولاك معروفاً ، فصار الحمد أهم في الآية ، لأنه يزيد على الشكر . ويذكر الحمد بمعنى الرضا ، يقال : بلوته فحيدته ، أى رضيته . ومنه قوله تعالى : ((مَقَامًا مَحْمُودًا)) وقال عليه السلام : "أحمد إليكم غسل الإحليل" أى أرضاء لكم . ويذكر عن جعفر الصادق في قوله : ((الحمد لله)) من حمد بصفاته كما وصف نفسه فقد حمد ، لأن الحمد طاء وميم ودال ، فالهاء من الوجدانية ، والميم من الملك ، والدال من الديمومية ، فمن عرفه بالوجدانية والديمومية والملك فقد عرفه ، وهذا هو حقيقة الحمد لله . وقال شقيق بن إبراهيم في تفسير ((الحمد لله)) قال : هو على ثلاثه أوجه : أولاً إذا أعطاك الله شيئاً تعرف من أعطاك . والثانى أن ترضى بما أعطاك . والثالث ما دامت قوته في جسدك ألا تعصيه ، فهذه شرائط الحمد .

السادسة - أثنى الله سبحانه بالحمد على نفسه ، وافتتح كتابه بجمده ، ولم يأذن في ذلك لغيره ، بل ساهم من ذلك في كتابه ، وعلى لسان نبيه عليه السلام ، فقال : ((فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَى)) وقال عليه السلام : "احشوا في وجوه المذبحين التراب" رواه المقداد وسيأتي القول فيه في النساء ان شاء الله تعالى .

فعنى الحمد لله رب العالمين : أى سبق الحمد منى لنفسى قبل أن يحمدنى أحد من العالمين ، وحمدى نفسى لنفسى فى الأزل لم يكن بعلة ، وحمد الخلق مشوب بالعلل . قال علماءنا : فيستقيح من المخلوق الذى لم يعط الكمال أن يحمد نفسه ليستجلب لها المتافع ويدفع عنها المضار . وقيل : لما

(١) عقب ذلك ابن عطية في تفسيره قوله فالخامد من الناس فسان الشاكر والمخفى بالصمت وبه ينصح كلام المؤلف .

بسم الله : الأول

علم سبحانه بحجز عباده عن حمده، حمد نفسه بنفسه لنفسه في الأزل؛ فاستفراغ طوق عباده، هو محل المعجز عن حمده. ألا ترى سيد المرسلين كيف أظهر المعجز بقوله: "لا أحصى ثناء عليك" وأنشدوا: إذا نحن أثينا طيسك بصالح * فانت كما نثنى وفوق الذي نثنى

وقيل: حمد نفسه في الأزل لما علم من كثرة نعمه على عباده وعجزهم عن القيام بواجب حمده فحمد نفسه عنهم، لتكون النعمة أهلاً لديهم، حيث أسقط عنهم به ثقل المنة.

السابعة - وأجمع القراء السبعة وجمهور الناس على رفع الدال من (الحمد لله). وروى عن سفيان بن عيينة، ورؤبة بن العجاج. الحمد لله؛ بنصب الدال وهذا على إختصار فعل. ويقال: الحمد لله بالرفع مبتدأ وخبر، وصحيل الخبر أن يفيد؛ لما العائدة في هذا؟ فالجواب أن سيويده قال: إذا قال الرجل الحمد لله بالرفع ففيه من المعنى مثل ما في قولك: حمدت الله حمداً؛ إلا أن الذي يرفع الحمد ينجز أن الحمد منه ومن جميع الخلق لله؛ والذي ينصب الحمد ينجز أن الحمد منه وحده لله. وقال غير سيويده، إنما يتكلم بهذا تعرضاً لعفو الله ومغفرته وتمغياً له وتمجيدها؛ فهو خلاف معنى الخبر وفيه معنى السؤال. وفي الحديث: "من شغل يذكرى عن مسئلتى أعطيته أفضل ما أعطى السائلين". وقيل: إن مدحه عز وجل لنفسه، وثناءه عليها، ليعلم ذلك عباده؛ فالمعنى على هذا: قولوا الحمد لله. قال الطبري: الحمد لله ثناء أنى به على نفسه وفي ضمه أمر عباده أن يثنوا عليه؛ فكأنه قال: قولوا الحمد لله؛ وعلى هذا يحى قولوا إياك. وهذا من حذف العرب ما يدل ظاهر الكلام عليه؛ كما قال الشاعر:

وأعلم أنى سأكون رمسا * إذا سار النواجع لا يسير

فقال السائلون لمن حفرتم * فقال القائلون لهم وزير

المعنى المحفور له وزير فحذف لدلالة ظاهر الكلام عليه، وهذا كثير. وروى عن ابن أبي عملة^(١) الحمد لله، بضم الدال واللام على اتباع الثاني الأول، وليتجاس اللعط، وطلب التجانس في اللفظ كثير في كلامهم، نحو أخوك وهو منحدر من الجبل، بضم الدال والهمز^(٢). قال:

* اضرب الساقين أمك هابل *

(١) اسم إبراهيم.

(٢) لله اتباعا لليم.

بضم النون لأجل ضم الهمزة . وفي قراءة لأهل مكة "مردفين" بضم الراء اتباعا للميم ، وعلى ذلك «مقتلين» بضم القاف . وقالوا : لأملك فكسروا الهمزة اتباعا للام ، وأنشد النعمان بن بشير :
ويل أمها في هواء الجو طالبة * ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب

الأصل : ويل لأمها ، فحذفت اللام الأولى واستقل ضم الهمزة بعد الكسرة فتحلها للام ثم اتبع اللام الميم . وروى عن الحسن بن أبي الحسن ، وزيد بن علي : الحمد لله ، بكسر الدال على اتباع الأول الثاني .

الثامنة — قوله تعالى : (رَبِّ الْعَالَمِينَ) . أى مالكم وكل من ملك شيئا فهو ربه ، فالرب : المالك . وفي الصحاح : والرب اسم من أسماء الله تعالى ، ولا يقال فى غيره إلا بالإضافة ، وقد قالوه فى الجاهلية للأك ، قال الحارث بن حنظلة :

وهو الرب والشبيد على يو * م الحيارين والبسلاء بلاء

والرب : السيد ، ومنه قوله تعالى : (أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) . وفى الحديث : "أن تلد الأمة ربها" أى سيدتها ، وقد بيناه فى كتاب (التذكرة) . والرب : المصلح ، والمدير ، والجابر ، والقائم . قال الهروي وغيره : يقال لمن قام بإصلاح شيء وإتمامه ، قد ربه يربه فهو رب له وراب ، ومنه سمى الربانيون لقيامهم بالكتب . وفى الحديث : "هل لك من نعمة تربها عليه" أى تقوم بها وتصلحها . والرب : المعبود ، ومنه قول الشاعر :

أرب يبول الثعلبات رأسه * لقد ذل من يالت عليه الثعالب

ويقال على التكثير : رباه وربيه وربته ، حكاه النحاس . وفى الصحاح : ورب فلان ولده يربه ربا وربيه وتربيته بمعنى : أى رباه . والمربوب : المربى .

التاسعة — قال بعض العلماء : إن هذا الاسم هو اسم الله الأعظم ، لكثرة دتوة الداعين به ، وتأمل ذلك فى القرآن ، كما فى آخر آل عمران ، وسورة إبراهيم ، وغيرهما ؛ ولما يشعر به هذا الوصف من الصلة بين الرب والمربوب ، مع ما يتضمنه من العطف والرحمة والافتقار فى كل حال . واختلف فى اشتقاقه ، فقيل : إنه مشتق من التربية ، فالتربية سبابة وتعالى مدبر لحلقه ، ومربيهم ومنه قوله تعالى : (وَرَبَّائِكُمُ اللَّاتِي فِي حُجُورِكُمْ) . فسمى بنت الروجة ربيبة لتربية الزوج لها .

فعل أنه مدبر خلقه ومربيهم يكون صفة فعل ؛ وكل أن الرب بمعنى المالك والسيد ، يكون صفة ذات .

العاشرة — متى أدخلت الألف واللام على رب ، اختص الله تعالى به لأنها للعهد ، وإن حذفنا منه صار مشتركاً بين الله وبين عباده ، فيقال : الله رب العباد ، وزيد رب الدار ، فأنه سبحانه رب الأرباب ، يملك المالك والمملوك ، وهو خالق ذلك ورازقه ، وكل رب سواه غير خالق ولا رازق ، وكل مملوك فملك بعد أن لم يكن ، ومنترع ذلك من يده ، وإنما يملك شيئاً دون شيء ؛ وصفة الله تعالى مخالفة لهذه المعاني ، فهذا الفرق بين صفة الخالق والمخلوقين .

الحادية عشر — قوله تعالى : (الْعَالَمِينَ) . اختلف أهل التأويل في العالمين اختلافاً كثيراً ، فقال قتادة : العالمون جمع عالم ، وهو كل موجود سوى الله تعالى ، ولا واحد له من لفظه مثل رهط وقوم . وقيل : أهل كل زمان عالم ، قاله الحسين بن الفضل لقوله تعالى : (أَتَأْتُونَ اللَّهَ تَكْرَارًا) (الْعَالَمِينَ) أي من الناس . وقال السجاعي :
* يَخْتَلِفُ هَـذَا الْعَالَمُ *

وقال جرير بن الحنظلي :

تتصفه البرية وهو سام . وبضمي العالمون له عيالا

وقال ابن عباس : العالمون الجن والإنس . دليله قوله تعالى (لَيْسَ كُنَّ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا) ولم يكن نذيراً للبهائم . وقال الفراء ، وأبو عبيدة : العالم ، عبارة عن يعقل ؛ وهم أربعة أعم : الإنس ، والجن ، والملائكة ، والشیاطين . ولا يقال للبهائم عالم لأن هذا الجمع إنما هو جمع من يعمل خاصة . قال الأعشى :

ما إن سمعت بمثلهم في العالمينا

وقال زيد بن أسلم : هم المرتزقون ، ونحوه قول أبي عمرو بن العلاء : هم الروحانيون ، وهو معنى قول ابن عباس أيضاً : كل ذي روح دب على وجه الأرض . وقال وهب بن منبه : إن لله عز وجل ثمانية عشر ألف عالم ، الدنيا عالم منها . وقال أبو سعيد الخدري : إن لله أربعين ألف عالم ؛

الدنيا من شرقها إلى غربها عالم واحد . وقال مقاتل : العالمون ثمانون ألف عالم ، أربعون ألف عالم في البر ، وأربعون ألف عالم في البحر . وروى الربيع بن أنس عن أبي العالية قال : الجن عالم ، والإنس عالم ، وسوى ذلك للأرض أربع زوايا في كل زاوية ألف وخمسمائة عالم ، خلقهم لعبادته .

قلت والقول الأول أصح هذه الأقوال ، لأنه شامل لكل مخلوق وموجود دليله قوله تعالى : ﴿ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ . قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ﴾ ثم هو مأخوذ من العلم والعلامة ، لأنه يدل على موطنه كذا قال الزجاج قال : العالم كل ما خلقه الله في الدنيا والآخرة . وقال الخليل : العلم ، والعلامة ، والمعلم : ما دل على الشيء ، فالعالم دال على أن له خالقا ومديرا ، وهذا واضح . وقد ذكر أن رجلا قال بين يدي الجني : الحمد لله ، فقال له : آمها كما قال الله ، قل : رب العالمين ، فقال الرجل : ومن العالمين حتى تذكر مع الحق ؟ قال قل يا أحمق ، فإن المحدث إذا قرأ مع القديم لا يبقى له أثر .

الثانية عشرة — يحوز الرفع والنصب في رب ، والنصب على المدح ، والرفع على القطع ، أي هو رب العالمين .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴾ وصف نفسه تعالى بعد رب العالمين ، بأنه الرحمن الرحيم ، لأنه لما كان في انصافه برب العالمين ترويب ، قرنه بالرحمن الرحيم ، لما تضمن من الترويب ليجمع في صفاته بين الرهبة منه ، والرغبة إليه ، فيكون أعون على طاعته وأمنع ، كما قال : ﴿ تَبٰى عِبَادِي أَنِّي أَنَا الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنَّ عِدَايَ هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ﴾ . وقال : ﴿ عَافِرِ الذَّنْبِ وَقَابِلِ التَّوْبِ شَدِيدِ الْعِقَابِ ذِي الطُّوْلِ ﴾ . وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لو يعلم المؤمن ما عند الله من العقوبة ما طمع بجهته أحد ولو يعلم الكافر ما عند الله من الرحمة ما قنط من جهته أحد " وقد تقدم ما في هذين الأسمين من المعاني ، فلا معنى لإعادته .

الرابعة عشرة — قوله تعالى : ﴿ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ﴾ . قرأ محمد بن السميع : بنصب مالك ، وفيه أربع لغات : مَالِكٌ ومَلِكٌ ومَلَكٌ — مخففة من مَلِكٌ — ومَلِكٌ ، وقال الشاعر :

وأيام لنا غر طسوال * عصيتا الملك فيها أن نديننا

وقال آخر^(١) :

فاقنع بما قسم الملك فلانما * قسم الخلاق بيتنا علامها

الخلاق : الطباع التي جبل الإنسان عليها . وروى عن قانع إشباع الكسرة في ملك ؛ فيقرأ ملكي على لغة من يشيع الحركات ؛ وهي لغة للعرب ذكرها المهدوي وغيره .
الخامسة عشرة — اختلف العلماء أيما أبلغ : ملك أو مالك ؟ والقراءتان مرويتان عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وأبي بكر ، وعمر ، ذكرهما الترمذي ؛ ف قيل : ملك أهم وأبلغ من مالك ؛ إذ كل ملك مالك ، وليس كل مالك ملكا ، ولأن أمر الملك نافذ على المسالك في ملكه ، حتى لا يتصرف إلا عن تدبير الملك ؛ قاله أبو عبيدة والمبرد . وقيل : مالك أبلغ ؛ لأنه يكون مالكا للناس وغيرهم ؛ فالمالك أبلغ تصرفا وأعظم ، إذ إليه إجراء قوانين الشرع ، ثم عنده زيادة التملك .

وقال أبو علي حكي أبو بكر بن السراج عن بعض من أختار القراءة بملك ؛ أن الله سبحانه قد وصف نفسه بأنه مالك كل شيء بقوله : ﴿ رب العالمين ﴾ فلا فائدة في قراءة من قرأ مالك لأنها تكرر . قال أبو علي : ولا حجة في هذا لأن في التزليل أشياء على هذه الصورة ، تقدم العام ثم ذكر الخاص كقوله : ﴿ هو الله الخالق البارئ المصور ﴾ فالخالق يعم ، وذكر المصور ، لما فيه من التنبيه على الصنعة ، ووجود الحكمة ؛ وكما قال تعالى : ﴿ وبالأخرة هم يوقنون ﴾ بعد قوله : ﴿ الذين يؤمنون بالنبأ ﴾ والنبأ يعم الاخرة وغيرها ؛ ولكن ذكرها لمعظمها ، والتنبيه على وجوب اعتقادها ، والرد على الكفرة الجاحدين لها ؛ وكما قال : ﴿ الرحمن الرحيم ﴾ فذكر الرحمن الذي هو عام وذكر الرحيم بعده ، لتخصيص المؤمنين به في قوله : ﴿ وكان بالمؤمنين رحيما ﴾ . وقال أبو حاتم : إن ، الكا أبلغ في مدح الخالق من ملك ، وملك أبلغ في مدح المخلوقين من مالك ، والفرق بينهما أن المسالك من المخلوقين قد يكون غير ملك وإذا كان الله تعالى ، الكا كان ملكا ، واخار هذا القول العاض أبو بكر بن العربي ، وذكر ثلاثة أوجه ؛ الأول : أنك تضيفه إلى الخاص والعام فتقول : مالك الدار والأرض والثوب ، كما تقول : مالك الملوك . الثاني : أنه ، أطلق على مالك الليل والكثير ؛ وإذا تأملت هذين القولين وجدتهما واحدا . والثالث : أنك تقول : مالك الملك ، ولا تقول : ملك الملك . قال ابن الحصار : إنما كان

(١) هو ليدي بن ديمة العامري .

ذلك، لأن المراد من مالك الدلالة على الملك بكسر الميم وهو لا يتضمن الملك بضم الميم، ومالك يتضمن الأمرين جميعاً، فهو أولى بالمبالغة، ويتضمن أيضاً الكمال، ولذلك استحق الملك على من دونه، ألا ترى إلى قوله الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ﴾، ولهذا قال عليه السلام: «الإمامة في قريش» وقريش أفضل قبائل العرب، والعرب أفضل من العجم وأشرف، ويتضمن الاقتدار، والاختيار، وذلك أمر ضروري في الملك إن لم يكن قادراً مختاراً نافذاً حكمه وأمره، فهره صدوقه، وقلبه غيره، وازدريته رعيته، ويتضمن البطش والأمر والنهي والوعد والوعيد، ألا ترى إلى قول سليمان عليه السلام: ﴿مَا لِي لَا أَرَى الْمُذْهَبَ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ . لَا عَذْبَتُهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾ إلى غير ذلك من الأمور المجيبة، والمعاني الشريفة، التي لا توجد في المالك.

قلت: وقد احتج بعضهم على أن مالكا يبلغ لأن فيه زيادة حرف، فلقارنه عشر حسنات زيادة عن قرأ ملك. قلت: هذا نظر إلى الصيغة لا إلى المعنى، وقد ثبتت القراءة بملك، وفيه من المعنى ما ليس في مالك، على ما بينا والله أعلم.

السادسة عشرة — لا يجوز أن يتسمى أحد بهذا الاسم ولا يدعى به إلا الله تعالى، روى البخاري ومسلم عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «يَقْبُضُ اللَّهُ الْأَرْضَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَطْوِي السَّمَاءَ بِيَمِينِهِ ثُمَّ يَقُولُ أَنَا الْمَلِكُ أَيْنَ مَلُوكُ الْأَرْضِ؟» وعنه أيضاً عن النبي صلى الله عليه وسلم: «إِنْ أَخْنَعَ اسْمُ عِنْدَ اللَّهِ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلاكِ» زاد مسلم: «لَا مَالِكَ إِلَّا اللَّهُ عز وجل» قال سفيان: مثل: شاهان شاه. وقال أحمد بن حنبل: سألت أبا عمرو الشيباني عن أخنع، فقال: أوضع. وعنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «أُخِيطَ رَجُلٌ عَلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَأُخْبِثَهُ رَجُلٌ تَسْمَى مَلِكُ الْأَمْلاكِ لَا مَلِكَ إِلَّا اللَّهُ سُبْحَانَهُ». قال ابن الحصار: وكذلك ملك يوم الدين، ومالك الملك، لا ينبغي أن يختلف في أن هذا محرم على جميع المخلوقين كتحریم ملك الأملاك سواء، وأما الوصف بمالك وملك وهي:

السابعة عشرة — فيجوز أن يوصف بهما من أنصف بمفهومهما، قال الله العظيم: ﴿إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا﴾. وقال صلى الله عليه وسلم: «نَاسٌ مِنْ أُمَّتِي عَرَضُوا عَلَيَّ غَزَاةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ يَرْكَبُونَ هَذَا الْبَحْرَ مَلُوكًا عَلَى الْأَمِيرَةِ أَوْ مِثْلَ الْمُلُوكِ عَلَى الْأُسْرَةِ».

الثامنة عشرة — إن قال قائل : كيف قال « مالك يوم الدين » ويوم الدين لم يوجد بعد ، فكيف وصف نفسه بملك ما لم يوجد ؟ قيل له : اعلم أن مالكاً اسم فاعل من ملك بملك ، واسم الفاعل في كلام العرب قد يضاف إلى ما بعده وهو بمعنى الفعل المستقبل ويكون ذلك صندهم كلاماً مديداً معقولاً صحيحاً ، كقولك : هذا ضارب زيد غداً ، أى سيضرب زيداً ، وكذلك : هذا حاج بيت الله في العام المقبل ، تأويله سيحج في العام المقبل ، ألا ترى أن الفعل قد ينسب إليه وهو لم يفعله بعد ، وإنما أريد به الاستقبال ، فكذلك قوله عز وجل : « مالك يوم الدين » على تأويل الاستقبال ، أى سيملك يوم الدين أو يوم الدين إذا حضر .

ووجه ثان : أن يكون تأويل المالك راجعاً إلى القدرة ، أى أنه قادر في يوم الدين ، أو على يوم الدين وأحداثه ، لأن المالك للشيء هو المتصرف في الشيء ، والقادر عليه ، والله عز وجل مالك الأشياء كلها ومصرفها على إرادته ، لا يمتنع عليه منها شيء .

والوجه الأول أمس بالعربية وأنعذ في طريقها ، قاله أبو القاسم الزجاجي .

ووجه ثالث : فيقال لم خصص يوم الدين وهو مالك يوم الدين وغيره ؟ قيل له : لأن في الدنيا كانوا منازعين في الملك ، مثل : فرعون ، ونمرود ، وغبرهما ، وفي ذلك اليوم لا ينازعه أحد في ملكه ، وكلهم خضعوا له ، كما قال تعالى : « لِمَن أَلْمَلِكُ الْيَوْمَ » فأجاب جميع الخلق : « لِلَّهِ أَوَّاحِدُ الْقَهَّارِ » فلذلك قال : مالك يوم الدين ، أى في ذلك اليوم لا يكون مالك ولا قاض ولا مجاز غير ، سبحانه لا إله إلا هو .

التاسعة عشرة — إن وصف الله سبحانه بأنه ملك كان ذلك من صفات ذاته ، وإن وصف بأنه مالك كان ذلك من صفات فعله .

الموفية العشرين — اليوم : عبارة عن وقت طلوع الفجر إلى وقت غروب الشمس ، فاستعير فيما بين مبتدأ القيامة إلى وقت استقرار أهل الدارين فيها ، وقد يطلق اليوم على الساعة منه ، قال الله تعالى : « الْيَوْمَ اكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ » وجمع يوم أيام ، وأصله أيام فأدغم ، وربما عبروا عن الشدة باليوم ، يقال : يوم أيوم ، كما يقال : ليلة ليلاء ، قال الراجز :

نعم أخو الهيجاء في اليوم آلي

(١) وهو مقلوب منه، أخر الواو وقدم الميم ثم قلبت الواو ياء حيث صارت طرفا، كما قالوا :
دل في جمع دلو .

الحادية والعشرون — الذين : الجزءاء على الأعمال والحساب بها، كذلك قال ابن عباس، وابن
سمود، وابن جريج، وقتادة، وغيرهم . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم، ويدل عليه قوله تعالى :
(يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ) . أى حسابهم . وقال : (الْيَوْمَ تُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ)
(الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ) . وقال : (أَنَا لَمَلِيُونٌ) . أى مجزيون محاسبون . وقال لييد :
حصادك يوما ما زهرت وإنما * يذان الفقى يوما كما هو دائن

آخر :

إذا ما رمسونا رمينا هم * وديهم مثل ما يقرضونا

آخر :

وأعلم يقينا أن ملكك زائل (١) * وأعلم بأن كما تدين تدين

وحكى أهل اللغة : دنته بفعله دينا بفتح الدال ودينا بكسرهما جزيته، ومنه الديان في صفة
رب تعالى أى المجازى، وفى الحديث : "الكيس من دان نفسه" أى حاسب؛ وقيل : القضاء .
وى عن ابن عباس أيضا، ومنه قول طرفة :

لعمرك ما كانت حكومة معبد * على جدّها حربا لدينك من مصر

ومعنى هذه الثلاثة متقاربة . والدين أيضا : الطاعة، ومنه قول عمرو بن كلثوم :

وأيام لنا غر طوال * عصينا الملك فيها أب ندنيا

فعلى هذا هو لفظ مشترك وهى

(١) وهو أى اليمى .

(٢) فى اللسان مادة (دين) : « قال خويلد بن نوفل الكلبي، لما رثى بن أبي شمر الهذلي وكان قد اعتصبه ابنته :

يا حار أيقن أن ملكك زائل * الخ

الثانية والعشرون — قال ثعلب : دان الرجل إذا أطلع ، ودان إذا عصى ، ودان إذا هن ، ودان إذا ذل ، ودان إذا قهر ، فهو من الأضداد . ويطلق الذين على العادة والشأن ، كما قال :
* كمينك من أم الحويزيت قبلها *

وقال المثقب :

تقول إذا درأت لها وضيئي * أهذا دينه أبدا وديني

والدين : ميرة الملك . قال زهير :

لئن حالت يحمو في بني أسد * في دين عمرو وحالت ينتافدك

أراد في موضع طاعة عمرو ، والدين : الداء ، من الخياني وأنشد :

* يادين قلبك من سلمى وقد دينا *

الثالثة والعشرون — قوله تعالى : ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ . رجع من الغيبة الى الخطاب على التلويح ، لأن من أقر السورة الى هاهنا خبرا عن الله تعالى وثناء عليه كقوله : ﴿ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا ﴾ . ثم قال : ﴿ إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً ﴾ . وحكمه : ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِمْ ﴾ على ما يأتي . و« نعبد » : معناه بطيع ، والعبادة : الطاعة والتذلل ، وطريق معبد ، إذا كان مذكرا للسالكين ، قاله المحروى . ونطق المكلف به إقرار بالربوبية ، وتحقيق لعبادة الله تعالى ، إذ سائر الناس يعبدون سواه من أصنام وغير ذلك : ﴿ وَإِيَّاكَ تَسْتَعِينُ ﴾ . أى نطلب العون والتأييد والتوفيق .

قال السامى في حقائقه : سمعت محمد بن عبد الله بن شاذان يقول : سمعت أبا حفص الفراء يقول : من أقرب إياك لعبد وإياك تستعين ، فقد برئ من الجبر والقدر .

الرابعة والعشرون — إن قيل : لم قدم المفعول على الفعل ؟ قيل له : قدم اهتماما ، وشأن العرب تقديم الأهم . يذكر أن أمرا بيا سب آخر فأعرض المسبوب عنه ، فقال له الساب : إياك أحنى فقال له الآخر : وعك أعرض ، فقدم الأهم ، وأضحا لثلا يتقدم ذكر العبد والعبادة على المعبود ، فلا يجوز نعبدك ونسعيك ، ولا نعبد إياك ونسعين إياك ويعدم الفعل على كناية المفعول ، وإنما ينبغ لفظ القرآن . وقال العجاج :

إياك أدعو فتقبل ملق : وأعفر خطاى وكثر ورق

ويروى وثمر . وأما قول الشاعر :

• اليك حتى بلغت إياك •

فشاذ لا يقاس عليه . والورق بكسر الراء من الدراهم وفتحها : المال ، وكرر الاسم لئلا يتوهم إياك نعتا ونستعين ضيرك .

الخامسة والعشرون — الجمهور من القراء والعلماء على شد الياء من إياك في الموضعين ؛ وقرأ عمرو ابن واقد : إياك بكسر الهمزة وتخفيف الياء وذلك أنه كره تضعيف الياء لثقلها وكون الكسرة قبلها ؛ وهذه قراءة مرغوب عنها ، فإن المعنى يصير شمك نعتا أو ضوءك ؛ وإيالة الشمس بكسر الهمزة : ضوؤها وقد تفتح . وقال :

سقتة إيالة الشمس إلا لئانه • أسف فلم تكدر عليه يائمه

فإن أسقطت الهاء مددت . ويقال : الإيالة للشمس ، كالمالة للقمر ، وهي الدارة حولها . وقرأ الفضل الرقاشي : أياك بفتح الهمزة وهي لغة مشهورة ، وقرأ أبو السوار الغنوي : هياك في الموضعين وهي لغة ؛ قال :

فهيأك والأمر الذي إن توسعت • موارد ضاقت عليك مصادره

السادسة والعشرون — ((وإيالك نستعين)) عطف جملة على جملة ؛ وقرأ يحيى بن وثاب ، والأعمش : نستعين بكسر النون ، وهي لغة تميم ، وأسد ، وقيس ، وربيع ، ليدل على أنه من استعان ، فكسرت النون كما تكسر ألف الوصل . وأصل نستعين نستعون ، قلبت حركة الواو إلى العين ، فصارت ياء ، والمصدر استعانة ؛ والأصل استعوان ؛ قلبت حركة الواو إلى العين فانقلبت ألفا ولا يلتقي ما كان مخذفت الألف الثانية ، لأنها زائدة ، وقيل الأولى ، لأن الثانية للعي ، ولزمت الهاء عوضا .

السابعة والعشرون — قوله تعالى : ((إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ)) . إهدنا دعاء ورغبة من المربوب إلى الرب ؛ والمعنى دلنا على الصراط المستقيم ، وأرشدنا إليه ، وأرنا طريق هدايتك الموصلة إلى أنسك وقربك . قال بعض العلماء : فجعل الله جل وعز عظم الدعاء وجعله موصوعا في هذه السورة ، نصفها فيه جمع الشاء ، ونصفها فيه جمع الحاجات ، وجعل هذا الدعاء الذي في هذه السورة أفضل من

الجزء الأول

الذي يدعو به [الداعي] لأن هذا الكلام قد تكلم به رب العالمين، فأنت تدعو بدعاء هو كلامه الذي تكلم به، وفي الحديث : "ليس شيء أكرم على الله من الدعاء" وقيل المعنى أرشدنا باستعمال السنن في أداء فرائضك، وقيل الأصل فيه الإمامة، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَاكَ إِلَيْنَا ﴾ . أى ملنا، ونخرج عليه السلام في مرضه يتهاذى بين اثنين : أى يثايل، ومنه الهدية لأنها تمال من يملك إلى يملك . ومنه الهدى للحيوان الذي يساق إلى الحرم، فالمعنى مل بقلوبنا إلى الحق . وقال الفضيل بن عياض : الصراط المستقيم طريق الحج وهذا خاص، والعموم أولى، قال محمد بن الحنفية في قوله عز وجل : إِهْدِنَا الصراط المستقيم : هو دين الله الذي لا يقبل من العباد غيره . وقال طاهر الأحول عن أبي العالية : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم، وصاحبه من بعده، قال عاصم : فقلت للحسن : إن أبا العالية يقول : الصراط المستقيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبه، قال : صدق وتصح .

الثامنة والعشرون — أصل الصراط في كلام العرب : الطريق، قال عامر بن الطفيل :
شعنا أرضهم بالتحليل حتى * تركّاهم أذل من الصراط

وقال جرير :

أمير المؤمنين على صراط * إذا أعوج الموارد مستقيم

وقال آخر :

* فصت عن نهج الصراط الواسع .

وحكى النقاش : الصراط : الطريق طعة الروم، قال ابن عطية : وهذا ضعيف جداً، وقرئ : السراط بالسین من الاستراط بمعنى الابتلاع، كأن الطريق يسرط من يسلكه . وقرئ بين الزاى والصاد، وقرئ بزای حالصة والسین الأصل، وحكى سلمة^(٢) عن الفراء قال : الزراط بإحلاص الزاى : لعة لعدرة، وكلب، وبني القين قال : وهؤلاء يقولون [فى أصدى] : أزدق . وقد قالوا : الأرد فى الأسد والأزد [فى الأسد]، ولزق به فى لصق به . والصراط نصب على المفعول الثانى لأن الفعل من الهداية يتعدى إلى المفعول الثانى بحرف جر، قال الله تعالى : ﴿ فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ ﴾ . وبعير حرف كما

(١) فى نسخة : « تهاد » . (٢) فى نسخة : « سلمة » .

في هذه الآية . المستقيم صفة للصراط ، وهو الذي لا اعوجاج فيه ولا انحراف ، ومنه قوله تعالى :
 ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ﴾ . وأصله مستقوم ، نقلت الحركة إلى القاف وانقلبت الواو ياء
 لانكسار ما قبلها .

التاسعة والعشرون — ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ﴾ . صراط يدل من الأول بدل الشيء من
 الشيء ، كقولك : جاءني زيد أبوك ، ومعناه : آدم هدايتنا ، فإن الإنسان قد يهدي إلى الطريق
 ثم يقطع به ، وقيل : هو صراط آخر ومعناه العلم بالله جل وعز والفهم عنه ، قاله جعفر بن محمد .
 ولغة القرآن الذين في الرفع والنصب والجر ، وهذيل تقول : اللذون في الرفع ، ومن العرب من يقول :
 اللذون ، ومنهم من يقول : الذئ وسياق .

وفي عليهم عشر لغات : قرئ بعامتها عليهم بضم الهاء وإسكان الميم ، وعليهم بكسر الهاء وإسكان
 الميم ، وعليهم بكسر الهاء والميم والحق ياء بعد الكسرة ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم وزيادة واو
 بعد الضمة ، وعليهم بضم الهاء والميم كليهما وإدخال واو بعد الميم ، وعليهم بضم الهاء والميم من غير
 زيادة واو ، وهذه الأوجه الستة ماثورة عن الأئمة من القراء . وأوجه أربعة منقولة عن العرب ، غير
 محكمة عن القراء : عليهم بضم الهاء وكسر الميم وإدخال ياء بعد الميم ، حكاهما الحسن البصري عن
 العرب ، وعليهم بضم الهاء وكسر الميم من غير زيادة ياء ، وعليهم بكسر الهاء وضم الميم من غير إلحاق
 واو ، وعليهم بكسر الهاء والميم ولا ياء بعد الميم ، وكلها صواب قاله ابن الأنباري .

الموفية الثلاثين — قرأ عمر بن الخطاب ، وابن الزبير رضي الله عنهما صراط من أنعمت عليهم ،
 واختلف الناس في المنعم عليهم ، فقال الجمهور من المفسرين : إنه أراد صراط النبيين والصديقين
 والشهداء والصالحين ، وانزعوا ذلك من قوله تعالى : ﴿وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ
 أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّدِيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا﴾ . فالآية تقتضي
 أن هؤلاء على صراط مستقيم ، وهو المطلوب في آية الحمد ، وجميع ما قيل إلى هذا يرجع ، فلا معنى
 لتعدد الأقوال والله المستعان .

الحادية والثلاثون — في هذه الآية رد على القدرية والمعتزلة والإمامية ، لأنهم يعتقدون أن إرادة
 الإنسان كافية في صدور أفعاله منه ، طاعه كانت أو معصية ، لأن الإنسان عندهم خالق لأفعاله ، فهو غير

(١) أي قوله تعالى اهتدوا وما بعده . (٢) أي امرأدا وجماعى الرفع والنصب والجر كما يرحل من لسان العرب .

(٣) في نسخة : « الأحسن البصري » .

محتاج في صدورها عنه إلى ربه ؛ وقد أكذبهم الله تعالى في هذه الآية ، إذ سأله الهداية إلى الصراط المستقيم ؛ فلو كان الأمر إليهم ، والاختيار بيدهم دون ربهم ، لما سأله الهداية ، ولا كرروا السؤال في كل صلاة ، وكذلك تضرعهم إليه في دفع المكروه ، وهو ما يناقض الهداية حيث قالوا : ﴿صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ خَيْرٌ مِّنْهُمُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ ؛ فكما سأله أن يهديهم سألوه ألا يضلهم ، وكذلك يدعون فيقولون : ﴿رَبَّنَا لَا تُخِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾ الآية .

الثانية والثلاثون — ﴿خَيْرٌ مِّنْهُمُ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ . اختلف في المغضوب عليهم والضالين ، من هم ؟ فالجمهور . أن المغضوب عليهم : اليهود ، والضالين : النصارى ؛ وجاء ذلك مفسرا من النبي صلى الله عليه وسلم في حديث عدي بن حاتم ، وقصة إسلامه ، أخرجه أبو داود الطيالسي في مسنده ، والترمذي في جامعه ، وشهد لهذا التفسير أيضا قوله سبحانه في اليهود : ﴿وَأَنذَرُوا بِغَضَبِ مِنِّ اللَّهِ﴾ . وقال : ﴿وَقَضَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ . وقال في النصارى : ﴿قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيرًا وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ . وقيل : المغضوب عليهم ، المشركون . والضالين ، المنافقون . وقيل : المغضوب عليهم ، هو من أسقط فرض هذه السورة في الصلاة ؛ والضالين عن بركة فرائدها ، حكاية السامع في حقائقه ، والماوردي في تفسيره — وليس بشيء — قال الماوردي : وهذا وجه مردود ، لأن ما تعارضت فيه الأخبار ، وتقابلت فيه الآثار ، وانتشر فيه الخلاف ، لم يحز أن يطلق عليه هذا الحكم . وقيل : المغضوب عليهم ، باتباع البدع ؛ والضالين عن سنن الهدى . قال الشيخ المؤلف رحمه الله : وهذا حسن ؛ وتفسير النبي صلى الله عليه وسلم أولى وأعلى وأحسن . وعليهم في موضع رفع ، لأن المعنى غضب عليهم ؛ والغضب في اللغة : الشدة ؛ ورجل غضوب أى شدد الخلق . والغضوب : الحية الخبيثة ، لشدة الفضة : الدقة من جلد البعير يطوى بعضها على بعض ؛ سميت بذلك لشدةها . ومعنى الغضب في صفة الله تعالى إرادة ، فهو صفة ذاته ، وإرادة الله تعالى من صفات ذاته ؛ أو نفس العقوبة ومنه الحديث : "إن الصدقة تطمئن عصب الرب" فهو صفة فعل .

الثالثة والثلاثون — ﴿وَلَا الضَّالِّينَ﴾ الضلال في كلام العرب هو الذهاب عن سنن القصد وطريق الحق ، ومنه : ضل اللبن في الماء أى غاب . ومنه : ﴿إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ﴾ . أى غيبا بالهوت وصرفنا ترابا ، قال :

ألم تسأل فتخبرك الديار * عن الحى المضلل أين ساروا
والضالضلة : حجر أجلس يرقده الماء فى الوادى ؛ وكذلك الغضبة : حفرة فى الجبل مخالفة
لونه ، قال :

* وغضبة فى غضبة ما أمننا *

الرابعة والثلاثون — قرأ عمر بن الخطاب ، وأبى بن كعب (غير المغضوب عليهم وغير الضالين)
وروى عنهما فى الرأى النصب والخفض فى الحرفين ؛ فانخفض على البذل من الذن أو من الهاء والميم
فى عليهم ؛ أو صفة للذين والذين معرفة ولا توصف المعارف بالنكرات ولا النكرات بالمعارف ، إلا أن الذين
ليس بمقصود قصدهم فهو عام ؛ فالكلام بمنزلة قولك : إني لأمر بمثلك فأكرمه ؛ أولأن غير تعزفت
لكونها بين شيئين لا وسط بينهما ، كما تقول : الحى غير الميت ، والساكن غير المتحرك ، والقائم غير
القاصد ، قولان : الأول للعارسى ، والثانى للزعمشى . والنصب فى الرأى على وجهين : على الحال
من الذين ، أو من الهاء والميم فى عليهم ، كأنك قلت : أعمت عليهم لا مغضوباً عليهم أو على الاستثناء ؛
كأنك قلت : إلا المغضوب عليهم . ويموز النصب بأصغى وحكى عن الخليل .

الخامسة والثلاثون — لا ؛ فى قوله (ولا الضالين) اختلف فيها ، فقيل هى زائدة قاله
الطبرى . ومنه قوله تعالى : (مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ) وقيل : هى تأكيد دخلت لئلا يتوهم أن
الضالين معطوف على الذين ، حكاه مكى ، والمهدوى . وقال الكوفيون : لا ، بمعنى غير وهى قراءة
عمر وأبى وقد تقدم .

السادسة والثلاثون — الأصل فى الصالين : الضالين حذف حركة اللام الأولى فم أذغمت
اللام فى اللام فاجتمع ما كان مدة الألف واللام المدغمة . وقرأ أئوب السخيتانى : ولا الضالين
بهمزة غير ممدودة كأنه قرأ من النقاء الساكنين وهى لغة . حكى أبو زيد قال : سمعت عمرو بن عبيد
يقرا : (فَيَوْمَئِذٍ لَا يُسْأَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَلَا حَآءٌ) . فظنته قد لحى حتى سمعت من العرب :
دأبة وشأبة ؛ قال أبو الفتح : وصل هذه اللغة قول كثير :

* إذا ما الغوالى بالعيط احمازت *

نجز تفسير سورة الحمد ؛ والله الحمد والملة .

تفسير سورة البقرة

بحول الله، وكرمه لأرب سواه .

وأول مبدوء به، الكلام في نزولها، وفضلها، وما جاء فيها، وهكذا كل سورة إن وجدنا لها ذلك، فنقول :

سورة البقرة مدنية، نزلت في مد شئ، وقيل : هي أول سورة نزلت بالمدينة، إلا قوله تعالى : ﴿ وَأَنَّهُمْ يَوْمَئِذٍ رَّجِعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ﴾ فإنه آخر آية نزلت من السماء، ونزلت يوم النحر في حجة الوداع بمنى، وآيات الربا أيضا من أوامر ما نزل من القرآن .

وهذه السورة فضلها عظيم وثوابها جسيم، ويقال لها : فسطاط القرآن، قاله خالد بن معدان، وذلك اعظمها وجهاتها، وكثرة أحكامها ومواظمتها، وتعلمها عمر رضى الله عنه بفقهها وما تحتوى عليه في اثني عشرة سنة، وابنه عبد الله في ثمان سنين كما تقدم .

قال ابن العربي : سمعت بعض أشياني يقول : فيها ألف أمر، وألف نهى، وألف حكم، وألف خبر، وبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثا وهم ذوو عدد وقدم عليهم أحدهم ساء، لحفظه سورة البقرة، وقال له : " اذهب فانت أميرهم " أخرجه الترمذي عن أبي هريرة، ومصححه . وروى مسلم عن أبي أمامة الباهلي قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : " اقرءوا سورة البقرة فإن أخذها بركة، وتركها حسرة، ولا يستطيعها البطلة " قال معاوية : بلغني أن البطلة : السحرة . وروى أيضا عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " لا تجعلوا بيوتكم معاير إن الشيطان ينفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة " وروى الدارمي عن عبد الله قال : ما من بيت يقرأ فيه سورة البقرة إلا نرح منه الشيطان وله ضراط . وقال : إن لكل شيء سناما، وإن سنام القرآن سورة البقرة، وإن لكل شيء لبابا وإن لباب القرآن المصطل ؛ قال أبو محمد الدارمي : اللباب : الخالص . وفي صحيح البستي عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إن لكل شيء سناما وإن سنام القرآن سورة البقرة ومن قراها في بيته ليل لم يدخل الشيطان بيده ثلاث

ليال ومن قرأها نهارا لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام . قال أبو حاتم الهستي : قوله صلى الله عليه وسلم : "لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام" أراد : مرده الشياطين . وروى الدارمي في مسنده عن الشعبي قال : قال عبد الله : من قرأ عشر آيات من سورة البقرة في ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح ؛ أربعا من أولها وآية الكرسي وآيتين بعدها وثلاثا خواتمها ، أولها : ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ﴾ . وعن الشعبي عنه لم يقر به ولا أهله يومئذ شيطان ولا شيء . يكرهه ؛ ولا يقرأ على مجنون إلا أفاق . وقال : المغيرة بن سبيع : — وكان من أصحاب عبد الله — لم ينس القرآن . وقال إسحاق بن ميسرة : لم ينس ما قد حفظ . قال أبو محمد الدارمي : منهم من يقول : المغيرة بن سبيع .

وفي كتاب الاستيعاب لابن عبد البر : وكان ليبد بن ربيعة [بن عامر^(١)] بن مالك بن جعفر بن كلاب بن ربيعة بن عامر بن صعصعة من شعراء الجاهلية ؛ أدرك الإسلام فحسن إسلامه وترك قول الشعر في الإسلام ، وسأله عمر في خلافته عن شعره وأستنشدته ؛ فقرأ : سورة البقرة ؛ فقال : إنما سألتك عن شعرك ؛ فقال : ما كنت لأقول بيتا من الشعر بعد إذ علمني الله البقرة وآل عمران ؛ فأعجب عمر قوله ؛ وكان عطاؤه ألفين مائة وخمسة . وقد قال كثير من أهل الأخبار : إن لبيدا لم يقل شعرا منذ أسلم . وقال بعضهم : لم يقل في الإسلام إلا قوله :

الحمد لله إذ لم يأتني أجل * حتى اكتسبت من الإسلام مراما

قال ابن عبد البر : وقد قيل إن هذا البيت لقردة بن ثقاتة السلوي ، وهو أصح عندي ، وقال غيره : بل البيت الذي قاله في الإسلام :

ما عاتب المرء الكريم كنهه * والمرء يصلحه القرين الصالح

وسأني ماورد في آية الكرسي وخواتيم البقرة ، ويأتي في أول سورة آل عمران زيادة بيان لفصل هذه السورة إن شاء الله تعالى .

بسم الله الرحمن الرحيم رب يسر وأعن .

قوله تعالى : ﴿الَمْ ذَلِكَ الْكِتَابُ﴾ الآية . اختلف أهل التأويل في الحروف التي في أوائل السور ؛ فقال عامر الشعبي ، وسفيان الثوري ، وجماعة من المحدثين : هي سر الله في القرآن ؛ والله في كل كتاب

(١) الزيادة من كتاب الاستيعاب (ج ١ ص ٢٣٥) طبع المطب .

من كتبه سر، فهي من التشابه الذي انفرد الله تعالى بعلمه، ولا يجوز أن نتكلم فيها، ولكن نؤمن بها ونقرأ كما جاءت، وروى هذا القول عن أبي بكر الصديق، وعن علي بن أبي طالب رضي الله عنهما . وذكر أبو الليث السمرقندي عن عمر، وعثمان، وابن مسعود، أنهم قالوا : الحروف المقطعة من المكتوم الذي لا يفسر . وقال أبو حاتم : لم نجد الحروف المقطعة في القرآن إلا في أوائل السور، ولا ندري ما أراد الله جل وعز بها .

قلت : ومن هذا المعنى ما ذكره أبو بكر الأنباري : حدثنا الحسن بن الحباب حدثنا أبو بكر بن أبي طالب حدثنا أبو المنذر الواسطي عن مالك بن مغول عن سعيد بن مسروق عن الربيع بن خيثم قال : إن الله تعالى أنزل هذا القرآن فاستأثر منه بعلم ما شاء، وأطلعكم على ما شاء، فأما ما استأثر به لنفسه فليست بنا عليه، فلا تسألوا عنه، وأما الذي أطلعكم عليه فهو الذي تسألون عنه، وتخبرون به، وما بكل القرآن تعلمون، ولا بكل ما تعلمون تعلمون . قال أبو بكر : فهذا يوهم أن حروف القرآن سترت معانيها عن جميع العالم، اختبأ من الله عز وجل وامتعانا؛ فمن آمن بها أثيب وسعد، ومن كفر وشك أثم وبعد . حدثنا أبو يوسف بن يعقوب القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن سفيان عن الأعمش عن عمارة عن حريث بن ظهير عن عبد الله قال : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب، ثم قرأ : ﴿الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ﴾ .

قلت : هذا القول في التشابه وحكمه، وهو الصحيح على ما يأتي بيانه في آل عمران إن شاء الله تعالى . وقال جمع من العلماء كبير : بل يجب أن نتكلم فيها، ونلتصم بالفوائد التي تحتها، والمعاني التي تخرج عليها، واختلفوا في ذلك على أقوال عديدة؛ فروى عن أن عباس وعلى أيضا : أن الحروف المقطعة في القرآن اسم الله الأعظم، إلا أنا لا نعرف تأليفه منها . وقال قطرب والفراء وغيرهما : هي إشارة إلى حروف الهجاء أعلم الله بها العرب حين تحداهم بالقرآن أنه مؤلف من حروف هي التي منها بناء كلامهم، ليكون عجزهم عنه يبلغ في الحجة عليهم؛ إذ لم يخرج عن كلامهم . قال قطرب : كانوا ينفرون عند سماع القرآن؛ فلما سمعوا : ﴿الْم﴾ و ﴿الْحَمْدُ﴾ ؛ استنكروا هذا اللفظ؛ فلما أنصتوا له صلى الله عليه وسلم أقبل عليهم بالقرآن المؤلف ليثبت في أسماعهم وآذانهم، ويقيم الحجة عليهم . وقال قوم : روى أن المشركين لما أعرضوا عن سماع القرآن بمكة وقالوا : ﴿لَا تَسْمَعُوا

هَذَا الْقُرْآنَ وَالْقَوَا فِيهِ) نزلت ليستغربوها فيفتحون لها أسماءهم فيسمعون القرآن بعدها تنجب عليهم المجسة . وقال جماعة : هي حروف دالة على أسماء أخذت منها وحذفت بقيتها ، كقول ابن عباس وغيره : الألف من الله ، واللام من جبريل ، والميم من محمد صلى الله عليه وسلم . وقيل : الألف مفتاح اسم الله ، واللام مفتاح اسمه لطيف ، والميم مفتاح اسمه مجيد . وروى أبو الضحى عن ابن عباس في قوله : ﴿ اَلَمْ ﴾ قال : أنا الله أعلم . ﴿ اَلرَّ ﴾ أنا الله أرى . ﴿ اَلْمَص ﴾ أنا الله أفصل . فالألف تؤدى عن معنى أنا ، واللام تؤدى عن اسم الله ، والميم تؤدى عن معنى أعلم . واختار هذا القول الزجاج وقال : أذهب الى أن كل حرف منها يؤدى عن معنى ، وقد تكلمت العرب بالحروف المقطعة نظماً لها ووضعوا بدل الكلمات التي الحروف منها ، كقوله :

• فقلت لها قفى فقالت قاف •

أراد : قالت وقفت . وقال زهير :

بالخير خيرات وإن شراً فإ • ولا أريد الشر إلا أن تآ

أراد : وإن شراً فشر . وأراد : إلا أن تشاء .

وقال :

نادوهم ألا الجموا ألاتاً • قالوا جميعاً كلهم ألاتاً

أراد : ألا تركبون ، قالوا : ألا فاركبوا . وفي الحديث : "من أمان على قتل مسلم بشطر كلمة" قال شقيق : هو أن يقول في قتل : اق كما قال عليه السلام : "كفى بالسيف شأ" معناه : شاقياً . وقال زيد بن أسلم : هي أسماء للسور . وقال الكلبي : هي أقسام أقسم الله تعالى بها لشرفها وفضلها ، وهي من أسمائه عن ابن عباس أيضاً . ورد بعض العلماء هذا القول فقال : لا يصح أن يكون قسماً لأن القسم معقود على حروف مثل : إن وقد ولقد وما ، ولم يوجد هاهنا حرف من هذه الحروف ، فلا يجوز أن يكون يمينا . والجواب أن يقال : موضع القسم قوله تعالى : ﴿ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ ^(١) فلو أن إنساناً حلف فقال : والله هذا الكتاب لا ريب فيه ، لكان الكلام سديداً ، وتكون لا ، جواب القسم : فثبت أن قول الكلبي وما روى عن ابن عباس سديد صحيح .

(١) في سعة . « لهما » .

لأن قيل : ما الحكمة في القسم من الله تعالى ؟ وكان القوم في ذلك الزمان على صنفين : مصدق ، ومكذب ، فالمصدق يصدق بغير قسم ، والمكذب لا يصدق مع القسم .

فيل له : القرآن نزل بلغة العرب ، والعرب إذا أراد بعضهم أن يؤكد كلامه أقسم على كلامه ، والله تعالى أراد أن يؤكد عليهم الحجة ، فأقسم أن القرآن من عنده . وقال بعضهم : ﴿ آلم ﴾ أي أنزلت عليك هذا الكتاب من اللوح المحفوظ . وقال قتادة في قوله : ﴿ آلم ﴾ قال : اسم من أسماء القرآن . وروى عن محمد بن علي الترمذي أنه قال : إن الله تعالى أودع جميع ما في تلك السورة من الأحكام والفصوص في الحروف التي ذكرها في أول السورة ، ولا يعرف ذلك إلا نبي أو ولي ، ثم بين ذلك في جميع السور ليفقه الناس . وقيل غير هذا من الأقوال ، فالله أعلم .

والوقف على هذه الحروف على السكون لتقصانها إلا إذا أخبرت عنها أو عطفتها فإنك تعرفها ، واختلف : هل لها محل من الإعراب ؟ ف قيل : لا ، لأنها ليست أسماء متمكنة ، ولا أفعالا مضارعة ، وإنما هي بمنزلة حروف التهجى فهي محكية ، هذا مذهب الخليل وسيبويه . ومن قال : إنها أسماء السور لموضعها عنده الرفع على أنها عنده خبر ابتداء مضمر ، أي هذه ﴿ آلم ﴾ كما تقول هذه سورة البقرة ، أو تكون رفعا على الابتداء والخبر ذلك ، كما تقول : زيد ذلك الرجل . وقال ابن كيسان النحوي : ﴿ آلم ﴾ في موضع نصب ، كما تقول : اقرأ ﴿ آلم ﴾ أو عليك ﴿ آلم ﴾ وقيل : في موضع خفض بالقسم لقول ابن عباس : إنها أقسام أقسم الله بها .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكَ الْكِتَابُ ﴾ قيل : المعنى هذا الكتاب ، وذلك قد تستعمل في الإشارة إلى حاضر ، وإن كان موضوعا للإشارة إلى غائب ، كما قال تعالى في الإخبار عن نفسه جل وعز : ﴿ ذَلِكَ عَالَمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴾ ، ومنه قول خفاف بن ثدية :

أقول له والرحم يا طرمته ، تأمل خفافا إنني أنا ذلكا

أي أنا هذا ، فذلك إشارة إلى أن القرآن ، موضوع موضع هذا ، تلخيصه : آلم هذا الكتاب لا ريب فيه ، وهذا قول أبي عبيدة ، وعكرمة ، وغيرهما ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَتِلْكَ حُجَّتُنَا آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ ﴾ ﴿ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ تَتْلُوهَا عَلَيْكَ الْحَقُّ ﴾ أي هذه ، لكنها لما انقضت صارت كأنها بعدت ، ف قيل

تلك . وفي البخاري وقال معمر : ذلك الكتاب ، هذا القرآن هدى للتقين بيان ودلالة كقوله :
 ﴿ ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ يَبْلُغُكُمْ ﴾ . هذا حكم الله .

قلت : وقد جاء هذا بمعنى ذلك ؛ ومنه قوله عليه السلام في حديث أم حرام : ”يركون شبح
 هذا البحر“ أى ذلك البحر ؛ والله أعلم . وقيل هو على يابه إشارة على عائب .

واختلف في ذلك الغائب على أقوال عشرة ؛ قيل : ذلك الكتاب ، أى الكتاب الذى كتبت على
 الخلائق بالسعادة والشقاوة والأجل والرزق لا ريب فيه أى لا مبدل له . وقيل : ذلك الكتاب ، أى
 الذى كتبت على نفسى فى الأزل ، أن رحمتى سبقت غضبي . وفي صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”لما قضى الله الخلق كتب فى كتاب على نفسه فهو موضوع عنده أن
 رحمتى تغلب غضبي“ فى رواية : ”سبقت“ . وقيل : إن الله تعالى قد كان وعدنيه عليه السلام أن ينزل
 عليه كتابا لا يحويه الماء ؛ فأشار الى ذلك الوعد كما فى صحيح مسلم من حديث عياض بن حماد المجاشعي
 أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ”إن الله نظر الى أهل الأرض فمقتهم عربهم وعجمهم إلا بقايا
 من أهل الكتاب وقال إنما بعثتك لأبتيك وأبتي بك وأزلت عليك كتابا لا يغسله الماء تقرؤه
 نائما ويقظانا“ الحديث . وقيل : الإشارة الى ما قد نزل من القرآن بمكة . وقيل : إن الله تبارك وتعالى
 لما أنزل على نبيه صلى الله عليه وسلم بمكة : ﴿ إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا ﴾ لم يزل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مستشرفا لإنجاز هذا الوعد من ربه عز وجل ؛ فلما أنزل عليه بالمدينة :
 ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيهِ ﴾ كان فيه معنى ، هذا القرآن الذى أنزلته عليك بالمدينة ، ذلك الكتاب
 الذى وعدتك أن أوحيه اليك بمكة . وقيل : إن ذلك إشارة الى ما فى التوراة والإنجيل ؛ و ﴿ أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابُ ﴾
 اسم للقرآن ؛ والتقدير هذا القرآن : ذلك الكتاب المفسر فى التوراة والإنجيل ؛ يعنى أن التوراة والإنجيل
 يشهدان بصحته ويستفرون ما فيهما ويزيد عليهما ما ليس فيهما . وقيل : إن ذلك الكتاب إشارة الى
 التوراة والإنجيل كليهما ؛ والمعنى : أَلَمْ يَكُنْ لَكَ الْكِتَابَانِ أَوْ مِثْلُ ذَيْنِكَ الْكِتَابَيْنِ ؛ أى هذا القرآن جامع
 لما فى ذينك الكتابين فعبر بذلك عن الاثنين ، بشاهد من القرآن ؛ قال الله تبارك وتعالى : ﴿ إِنَّمَا بُحِرْتُ
 لَكَ فَارِضٌ وَلَا يَكْرَهُونَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ أى حوان بين دينك ؛ والفارض ، والبكر ؛ وسيأتى . وقيل : إن ذلك
 إشارة الى اللوح المحفوظ ؛ وقال الكسائى : ذلك إشارة الى القرآن الذى فى السماء لم ينزل بعد .

وقيل : إن الله تعالى قد كان وعد أهل الكتاب أنه يتزل على عهد صلى الله عليه وسلم كتابا ، فالإشارة إلى ذلك الوعد ، قال المبرد : المعنى هذا القرآن ، ذلك الكتاب الذى كنتم تستفتحون به على الذين كفروا . وقيل : إلى حروف المعجم فى قول من قال : ﴿ آلم ﴾ الحروف التى تحدتكم بالنظم منها .

والكتاب مصدر من كتب يكتب إذا جمع ، ومنه قيل : كتيبة لاجتماعها ، وتكتبت النبل ، صارت كتابا ، وتكتبت البغلة ، إذا جمعت بين شقري رحما بحلقه أو صير ، قال : لا تأمن فزاريا حالت به * على قلوصلك واكتبها بأسيار

والكتبة (بضم الكاف) : الخوذة ، والجمع كُتَب ، والكتب : الخرز . قال ذو الرمة : وفراء غريبة اثنى خوارزها * مشلش ضيعته يئنها الكتب

والكتاب : هو خط الكاتب حروف المعجم بمجموعة أو متفرقة ، وسمى كتابا وإن كان مكتوبا كما قال الشاعر :

تؤتى رجعة منى وفيها * كتاب مثل ما لصق الغراء

والكتاب : الفرض والحكم والقدر ، قال الجعدي :

يا أبنه عى كتاب الله أخرجنى * عنكم وهل أمنن الله ما فعلا

قوله تعالى : ﴿ لا ريب ﴾ ، أى عام ، ولذلك نصب الريب به . وفى الريب ثلاثة معان . أحدها : الشك ، قال عبد الله بن الزبير :

ليس فى الحق يا أميمة ريب * إنما الريب ما يقول الجهول
وثانها : التهمة ، قال جميل :

بثينة قالت يا جميل أربانى * فقلت كلا ما يابسين مريب
وثالثها : الحاجة ، قال :

قضينا من تهامة كل ريب * وخير ثم أحمنا السيوها

فكتاب الله تعالى لا شك فيه ولا ارتياب ، والمعنى أنه فى ذاته حق ، وأنه منزل من عند الله ، وصفة من صفاته ، غير مخلوق ولا محدث ، وإن وقع ريب للكفار . وقيل : هو خبر ومعناه النهى ،

(١) هو كعب بن مالك الأصبهى ، كما فى اللسان مادة (ريب) .

أى لا ترتابوا، وغم الكلام؛ كأنه قال ذلك الكتاب حقاً؛ وتقول : رابى هذا الأمر إذا أدخل عليك شكاً وخوفاً؛ وأراب : صار ذارية فهو صريب ورابى أمره؛ ورَيْبُ الدهر : صروفه .
قوله تعالى : (رَبِّهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ) فيه ست مسائل .

الأولى - قوله تعالى : (لِيَهْدِيَ) الهاء في فيه في موضع خفض بنى . وفيه خمسة أوجه؛ أجودها : فيه هدى، ويليه فيه هدى بضم الهاء بغير واو وهي قراءة الزهري وسلام أبي المنذر، ويليه فيهم هدى بإثبات الياء وهي قراءة ابن كثير، ويجوز فيهم هدى بالواو، ويجوز فيه هدى مدغماً؛ وارتفع هدى على الابتداء والتخفيف؛ والهدى في كلام العرب معناه الرشd والبيان، أى فيه كشف لأهل المعرفة ورشد وزيادة بيان وهدى .

الثانية - الهدى هديان : هدى دلالة، وهو الذى تقدر عليه الرسل واتباعهم، قال الله تعالى : (وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ) وقال : (وإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) فأثبت لهم الهدى الذى معناه الدلالة والدعوة والتبليغ؛ وتفرد هو سبحانه بالهدى الذى معناه التأييد والتوفيق، فقال لنبيه صلى الله عليه وسلم : (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) فالهدى على هذا يعنى بمعنى خلق الإيمان فى القلب؛ ومنه قوله تعالى : (أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ) وقوله : (وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) . والهدى : الاهتداء ومعناه راجع الى معنى الإرشاد كيفما تصرفت؛ قال أبو المعالى : وقد ترد الهداية والمراد بها إرشاد المؤمنين الى مسالك الجنان والطرق المفضية إليها؛ من ذلك قوله تعالى فى صفة المجاهدين : (قَلَنْ يَضِلَّ أَعْمَالُهُمْ سَبِيلَهُمْ) ومنه قوله تعالى : (فَأَهْدُوهُمْ إِلَى صِرَاطِ الْجَحِيمِ) معناه فاسلكوهم إليها .

الثالثة - الهدى لفظ مؤنث . قال الفراء : بعض بنى أسد تؤنث الهدى فتقول : هذه هدى حسنة . وقال الخياني : هو مذكر، ولم يعرب لأنه مقصور والألف لا تتحرك، ويتعدى بحرف وبغير حرف، وقد مضى فى الفائحة تقول : هديته الطريق وإلى الطريق، والدار وإلى الدار أى عرفته، الأولى لغة أهل الجواز والثانية حكاهما الأخفش . وفى التنزيل : (اهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ) و(الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا) . وقيل : إن الهدى اسم من أسماء النهار، لأن الناس يهتدون فيه لمعاشهم وجميع مآربهم؛ ومنه قول ابن مقبل :

(١) أى بهد الهاء من (فيه) .

[حتى استبليت الهدى والبيد هاجمة • ينشعر في الآل خلفا أو يصلينا]

الرابعة - قوله تعالى : (للتقين) خص الله تعالى المتقين بهدايته وإن كان هدى الخلق أجمعين تشريفا لهم ، لأنهم آمنوا وصدقوا بما فيه . وروى عن أبي رزق أنه قال : هدى للتقين ، أى كرامة لهم ، يعنى إنما أضاف إليهم إجلالهم وكرامة لهم وبيانا لفضلهم . وأصل للتقين : للتوقين ببياء رب مخففتين حذفت الكسرة من الياء الأولى لثقلها ثم حذفت الياء لالتقاء الساكنين وأبدلت الواو تاء على أصلهم فى اجتماع الواو والتاء وأدغمت التاء فى التاء فصار للتقين .

الخامسة - التقوى يقال أصلها فى اللغة : قلة الكلام ، حكاه ابن فارس . قلت : ومنه الحديث : " التقي ملجم والمتقى فوق المؤمن والعطائع " وهو الذى يتقى بصالح عمله ومخالص دعاته عذاب الله تعالى ، مأخوذ من اتقاء المكروه بما يجعله حاجرا بينك وبينه ، كما قال النابغة :
سقط النصف ولم ترد إسقاطه . فتناولته واتقتنا باليسد

وقال آخر :

فألقت قسا دونه الشمس واتقت • بأحسن موصولين كف ومعصم

ونخرج أبو محمد عبد الغنى الحافظ من حديث سعيد بن زريق أبى عبيدة عن عاصم بن بهدلة عن زريق بن حبيش عن ابن مسعود قال : قال يوما لابن أخيه : يا بن أختى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قال : نعم ، قال : لا خير فيهم إلا تائب أو تقى ، ثم قال : يا بن أختى ترى الناس ما أكثرهم ؟ قلت : بلى ، قال : لا خير فيهم إلا عالم أو متعلم . وقال أبو يزيد الهمداني : المتقى من إذا قال قال الله ، ومن إذا عمل عمل الله . وقال أبو سليمان الداراني : المتقون الذين ربح الله عن قلوبهم حب الشهوات . وقيل : المتقى الذى اتقى الشرك وبرئ من النفاق . قال ابن عطية : وهذا قاسم لأنه قد يكون كذلك وهو فاسق . وسأل عمر بن الخطاب رضى الله عنه أبيا عن التقوى ، فقال : هل أخذت طريقا ذا شوك ؟ قال : نعم ، قال : فما عملت فيه ؟ قال : تشمرت وحذرت ، قال : فذاك التقوى ، وأخذ هذا المعنى ابن المعتز فنظمه :

(١) هذا البيت سابق فى جميع الأصول ، والزيادة عن اللسان مادة هدى .

خلّ الذنوب صغيرها * وكبيرها ذاك الشقي
واصبح كاش فوق أر * من الشوك يحذر ما يرى
لا تحقروا صغيرة * إن الجبال من الحصى

السادسة — التقوى، فيها جماع الخير كله، وهي وصية الله في الأولين والآخرين، وهي خير ما يستفيد منه الإنسان؛ كما قال أبو الدرداء وقد قيل له إن أصحابك يقولون الشعر وأنت ما حفظت عنك شيء؛ فقال :

يريد المرء أن يرقى مناه * ويسأى الله إلا ما أراد
يقول المرء فأتيت ومالي * وتقوى الله أفضل ما استنادا

وروى ابن ماجه في سننه عن أبي أمامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول : ”ما استفاد المرء بعد تقوى الله خيرا له من زوجة صالحة إن أمرها أطاعته وإن نظر إليها سرته وإن أقسم عليها أبرته وإن ظاب عنها نصحتة في نفسها وماله“ .

والأصل في التقوى : وقوى على وزن فعل فقلبت الוותاء من وقيته أقيه أى منعه ؛ ورجل تقى أى خائف ، أصله وقى ؛ وكذلك تقاة كانت في الأصل وقاة كما قالوا : تجاه وراث ، والأصل وجاء ووراث .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ فيها ست وعشرون مسألة .

الأولى — قوله : ﴿ الذين ﴾ في موضع خفض نعت للذين ، ويحوز الرفع على القطع أى هم الذين ، ويحوز النصب على المدح . ﴿ يؤمنون ﴾ يصدقون ، والإيمان في اللغة : التصديق ؛ وفي التزويل : ﴿ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ لَنَا ﴾ أى بمصدق ، ويتعدى بالباء واللام ؛ كما قال : ﴿ وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا بِالَّذِينَ نَبِّئُكُمْ ﴾ ﴿ مَا آمَنَ يَوْمَئِذٍ ﴾ وروى حجاج بن حجاج الأحول — ويلقب بزق العسل — قال سمعت قتادة يقول : يا ابن آدم ، إن كنت لا تريد أن تأتي الخير إلا عن نشاط فإن نفسك مائلة إلى السامة والفترة والملة ؛ ولكن المؤمن هو المتخامل ، والمؤمن هو المتقوى ، والمؤمن هو المتشدد ، وإن المؤمنين

المسزء الأول

هم العباجون إلى الله الليل والنهار ؛ والله ما يزال المؤمن يقول : ربنا ربنا فى السر والعلائية حتى استجاب لهم فى السر والعلائية .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ بِالْغَيْبِ ﴾ الغيب فى كلام العرب : كل ما غاب عنك ، وهو من ذوات اليا ؛ يقال منه : غابت الشمس تغيب ؛ والغيبه معروفه ، وأغابت المرأة فهى مغيبه إذا غاب عنها زوجها ؛ ووقعنا فى غيبه وغيايه ، أى هبطه من الأرض ؛ والغيايه : الأجه ، وهى جماع الشجر يناب فيها ؛ ويسمى المظمن من الأرض : الغيب ، لأنه غاب عن البصر .

الثالثة — واختلف المفسرون فى تأويل الغيب ها ؛ فقالت فرقة : الغيب فى هذه الآية : الله سبحانه . وضعفه ابن العربى . وقال آخرون : القضاء والقدر . وقال آخرون : القرآن وما فيه من الغيوب . وقال آخرون الغيب : كل ما أخبر به الرسول عليه السلام بما لا تهدى إليه العقول من أشراف الساعة ، وعذاب القبر ، والحشر والنشر ، والصراط والميزان ، والجنة والنار . قال ابن عطية : وهذه الأقوال لا تتعارض بل يقع الغيب على جميعها .

قلت : وهذا هو الإيمان الشرعى المشار إليه فى حديث جبريل عليه السلام حين قال للنبي صلى الله عليه وسلم : " فأخبرنى عن الإيمان " قال : أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر ، وتؤمن بالقدر خيره وشره ؛ قال : " صدقت " وذكر الحديث . وقال عبد الله بن مسعود : ما آمن مؤمن أفضل من إيمان بغيب ، ثم قرأ : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ .

قلت : وفى التنزيل : ﴿ وَمَا كُنَّا غَائِبِينَ ﴾ وقال : ﴿ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ ﴾ . فهو سبحانه غائب عن الأبصار ، غير مرئى فى هذه الدار ، غير غائب بالنظر والاستدلال ، فهم يؤمنون أن لهم ربا قادرا يحازى على الأعمال ، فهم يخشونه فى سرائرهم ، وحلوانهم التى يعييون فيها عن الناس ، لعلمهم باطلاعه عليهم ؛ وصل هذا تتفق الآى ولا تتعارض ؛ والحمد لله .

وقيل بالغيب ، أى بضمائرهم وقلوبهم ، بخلاف المافقين ؛ وهذا قول حسن . وقال الشاعر :

وبالغيب آمننا وقد كان قوما * يصلون للأوثان قبل محمد

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ معطوف بحلة على بحلة ؛ وإقامة الصلاة أداؤها بأركانها وسننها وهيأتها في أوقاتها على ما يأتي بيانه ؛ يقال : قام الشيء أى دام وثبت ؛ وليس من القيام على الرجل ؛ وإنما هو من قولك : قام الحق أى ظهر وثبت ؛ قال الشاعر :

* وقامت الحرب بنا على ساق *

وقال آخر :

وإذا يقال أتيتم لم يرحوا * حتى تقيم الخيل سوق طمان

وقيل : يقيمون : يديمون ، وإقامه : أى أدامه ؛ وإلى هذا المعنى أشار عمر بقوله : من حفظها وحافظ عليها حفظ دينه ، ومن ضيعها فهو لما سواها أضيع .

الخامسة — إقامة الصلاة معروفة ؛ وهى سنة عند الجمهور ، ولا إعادة على تركها ؛ وعند الأوزاعي ، وعطاء ، وبجاهد ، وابن أبى ليل ، هى واجبة وعلى من تركها الإعادة ؛ وبه قال أهل الظاهر . وروى عن مالك ، وأخذه ابن العربى قال : لأن فى حديث الأعرابي : ”واقم“ فأمره بالإقامة كما أمره بالتكبير والاستقبال والوضوء .

قال : فاما أتم الآن وقد وقفتم على الحديث ؛ فقد تعين عليكم أن تقولوا بإحدى روايتي مالك الموافقة للحديث وهى أن الإقامة فرض . قال ابن عبد البر قوله صلى الله عليه وسلم : ”وتحريمها التكبير“ دليل على أنه لم يدخل فى الصلاة من لم يحرم ، فإكان قبل الإحرام حكمه ألا تعاد منه الصلاة إلا أن يجمعوا على شيء فيسلم للإجماع كالطهارة والقبلة والوقت ونحو ذلك ؛ وقال بعض علمائنا : من تركها عمدا أعاد الصلاة ، وليس ذلك لوجوبها إذ لو كان ذلك لا متوى سهوها وعمدها ، وإنما ذلك للاستخفاف بالسنة والله أعلم .

السادسة — واختلف العلماء فىمن سمع الإقامة هل يسرع أولا ؟ فذهب الأكثر إلى أنه لا يسرع وإن خاف فوت الركعة لقوله عليه السلام : ”إذا أقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون وأتوها تمشون طيكم السكينة لما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا“ رواه أبو هريرة أخرجه مسلم ، وعنه أيضا قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ”إذا تَوَبَّ بالصلاة فلا يسعى إليها أحدكم ولكن يمشن وعليه السكينة والوقار ، صَلَّى ما أدركت وأقْبَض ما سبقتك“ وهذا نص ؛ ومن جهة المعنى أنه

إذا أسرع البهر فتشوش عليه دخوله في الصلاة وقراءتها وعشوعها . وذهب جماعة من السلف منهم ابن عمر، وابن مسعود، على اختلاف عنه أنه إذا خالف لواتها أسرع، وقال إسماعيل : يسرع إذا خاف فوات الركعة، وروى عن مالك نحوه، وقال : لا بأس لمن كان على فرس أن يحرك الفرس، وتأوله بعضهم على الفرق بين الماشي والراكب لأن الراكب، لا يكاد أن ينهر كما ينهر الماشي .

قلت : واستعمال سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل حال أولى، فيمشي كما جاء الحديث وعليه السكينة والوقار، لأنه في صلاة؛ ومحال أن يكون خبره صلى الله عليه وسلم على خلاف ما أخبر؛ فكما أن الداخل في الصلاة يلزم الوقار والسكون، كذلك الماشي، حتى يحصل له التشبه به فيحصل له ثوابه، وبما يدل على صحة هذا ما ذكرناه من السنة، وما أخرجه الدرايم في مسنده، وقال حدثنا محمد بن يوسف قال حدثنا سفيان عن محمد بن عجلان عن المقبري عن كعب بن عجرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا توضأت فمعدت إلى المسجد فلا تشيكن بين أصابعك فإنك في صلاة " لمنع صلى الله عليه وسلم في هذا الحديث وهو صحيح مما هو أقل من الإسراع، وجعله كالمصلي، وهذه السنن تبين معنى قوله تعالى : ﴿ فَاسْعَوْا إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ ﴾ وأنه ليس المراد به الاستعداد على الأقدام، وإنما على العمل والفعل، هكذا صرح مالك، وهو الصواب في ذلك والله أعلم .

السابعة — واختلف العلماء في تأويل قوله عليه السلام : "وما فاتكم فآتوا" وقوله : "واقض ما سبقك" هل هما بمعنى واحد أولا ؟ فقليل : هما بمعنى واحد وأن القضاء قد يطلق ويراد به التمام، قال الله تعالى : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَاةُ ﴾ وقال : ﴿ فَإِذَا قُضِيَتُمْ نَاسِكُكُمْ ﴾، وقيل : معاهدا مختلف وهو الصحيح، ويترتب على هذا الخلاف خلاف فيما يدركه الداخل، هل هو أول صلاته أو آخرها ؟ فذهب إلى الأول جماعة من أصحاب مالك، منهم ابن القاسم ولكنه يقصى ما فاتته بالحمد وسورة، فيكون بانبا في الأفعال قاضيا في الأقوال . قال ابن عبد البر : وهو المشهور من المذهب . وقال ابن خواز متذاذ : وهو الذي عليه أصحابنا، وهو قول الأوزاعي، والشافعي، ومحمد بن الحسن، وأحمد بن حنبل، والطبري، وداود بن علي . وروى أشهب وهو الذي ذكره ابن عبد الحكم عن مالك . ورواه عيسى عن ابن القاسم عن مالك، أن ما أدرك فهو آخر صلاته، وأنه تكون قاضيا في الأفعال والأقوال، وهو قول الكوفيين . قال الهادي أبو محمد عبد الوهاب : وهو مشهور مذهب مالك . قال ابن عبد البر : من

جعل ما أدرك أول صلاته فأظنهم راعوا الإحرام لأنه لا يكون إلا في أول الصلاة، والتشهد والتسليم لا يكون إلا في آخرها، فمن هنا قالوا: إن ما أدرك فهو أول صلاته، مع ما ورد في ذلك من السنة من قوله: "فاتموا" والتمام هو الآخر.

واحتج الآخرون بقوله: "فاقضوا" والذي يمتضيه هو الفات، إلا أن رواية من روى: فاتموا أكثر، وليس يستقيم على قول من قال: إن ما أدرك أول صلاته ويطرد، إلا ما قاله عبد العزيز بن أبي سلمة الماجشون، والمزني، وإسحاق، وداود، من أنه يقرأ مع الإمام بالحمد وسورة إن أدرك ذلك معه، وإذا قام للقضاء قرأ بالحمد وحدها، فهؤلاء أطرد على أصلهم قولهم وصلحهم، رضى الله عنهم.

الثامنة — الإقامة تمنع من ابتداء صلاة نافلة؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة" حرجه مسلم وبيهق، فأما إذا شرع في نافلة فلا يقطعها لقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ وخاصة إذا صلى ركعة منها؛ وقيل: يقطعها، لعموم الحديث في ذلك والله أعلم.

التاسعة — واختلف العلماء فيمن دخل المسجد ولم يكن ركع ركعتي الفجر، ثم أقيمت الصلاة، فقال مالك: يدخل مع الإمام ولا يركعهما؛ وإن كان لم يدخل المسجد، فإن لم يخف هوات ركعة فليركع خارج المسجد، ولا يركعهما في شيء من أفنية المسجد — التي تصل فيها الجمعة — اللاصقة بالمسجد؛ وإن خاف أن تفوته الركعة الأولى فليدخل وليصل معه، ثم يصليهما إذا طلعت الشمس، أحب إلى وأفضل من تركهما؛ وقال أبو حنيفة وأصحابه: إن خشى أن تفوته الركعتان ولا يدرك الإمام قبل دفعه من الركوع في الثانية دخل معه، وإن رجا أن يدرك ركعة صلى ركعتي الفجر خارج المسجد، ثم يدخل مع الإمام؛ وكذلك قال الأوزاعي؛ إلا أنه يحوز ركوعهما في المسجد ما لم يخف فوت الركعة الأخيرة؛ وقال الثوري: إن خشى فوت ركعة دخل معهم ولم يصلهما، وإلا صلاهما وإن كان قد دخل المسجد. وقال الحسن بن حي ويقال ابن حبان: إذا أخذ المقيم في الإقامة فلا تطوع إلا ركعتي الفجر. وقال الشافعي: من دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة دخل مع الإمام ولم يركعهما لا خارج المسجد ولا في المسجد؛ وكذلك قال الطبري وبه قال أحمد بن حنبل؛ وحكى عن مالك وهو الصحيح في ذلك لقوله عليه السلام: "إذا أقيمت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة". وركعتا الفجر

إثنا سنة، وإما فضيلة، وإما رخصية، والجملة عند التنازع حجة السنة، ومن حجة قول مالك المشهور وأبي حنيفة، ما روى عن ابن عمر : أنه جاء والإمام يصل صلاة الصبح فصلاهما في حجرة حفصة، ثم إنه صلى مع الإمام . ومن حجة الثوري والأوزاعي ما روى عن عبد الله بن مسعود : أنه دخل المسجد وقد أقيمت الصلاة فصرى إلى اسطوانة في المسجد ركعتي الفجر، ثم دخل الصلاة بحضور من حذيفة وأبي موسى رضي الله عنهما . قالوا : وإذا جاز أن يشتغل بالنافلة عن المكتوبة خارج المسجد جاز له ذلك في المسجد، روى مسلم عن عبد الله بن مالك بن بجمينة ^{مرزوق} قال : أقيمت صلاة الصبح فرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يصل والمؤذن يقيم، فقال : "أتصل الصبح أربعاً ! وهذا إنكار منه صلى الله عليه وسلم على الرجل، لصلاته ركعتي الفجر في المسجد والإمام يصل، ويمكن أن يستدل به أيضاً على أن ركعتي الفجر إن وقعت في تلك الحال صححت، لأنه عليه السلام لم يقطع عليه صلاته، مع تمكنه من ذلك، والله أعلم .

العاشر - الصلاة أصلها في اللغة : الدعاء، مأخوذة من صلى يصلى إذا دعا، ومنه قوله عليه السلام : "إذا دعى أحدكم إلى طعام فليجب فإن كان مفطراً فليطعم وإن كان صائماً فليصل" أى فليدع . وقال بعض العلماء : إن المراد الصلاة المعروفة، فيصل ركعتين وينصرف، والأول أشهر، وعليه من العلماء الأكثر . ولما ولدت أسماء عبد الله بن الزبير أرسلته إلى النبي صلى الله عليه وسلم قالت أسماء : ثم مسح صلى الله عليه وسلم على راسي . وقال تعالى : لا وصل عليهم، أى آدع لهم . وقال الأعشى :

تقول بنى وقد قربت مرعلاً . يا رب جب أى الأوصاب والوجع
عليك مثل الذى صليت فاعنصى . نوما فارب لحب المسر مضطجما

وقال الأعشى أيضاً :

وقابلها الرشح فى دها . وصل على دها وارتم

ارتسم الرجل : كبر ودعا، قاله في الصحاح . وقال قوم : هى مأخوذة من الصلاة وهو عرق فى وسط الظهر ويفترق عند العقب ويكتنفه، ومنه أخذ المصلى فى سيق الليل، لأنه يأتى فى الحلبة

(١) بجمينة أمه وهى بنت الارث من بني الحنظلة . وأبوه مالك بن الهيثم بن مسعود التميمي .

ورأسه عند صلوى السابق؛ فاشتقت الصلاة منه، إما لأنها جاءت ثانية للإيمان فشبهت بالمصلى من الخليل، وإما لأن الراكع تنقضى صلواه. والصلاة مغرز الذنب من الفرس، والاثنان صلوان؛ والمصلى، تالى السابق، لأن رأسه عند صلاه. وقال حنبل رضى الله عنه: سبق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلى أبو بكر وثلاث عمر. وقيل: هي مأخوذة من اللزوم؛ ومنه صلى بالنار إذا لزمها؛ ومنه: (تَصَلَّى نَارًا حَامِيَةً) قال الحارث بن عباد:

لم أكن من جناتها علم الله * وإنى بحرها اليوم صال

أى ملازم لحرها، وكان المعنى على هذا ملازمة العبادة على الحد الذى أمر الله تعالى به. وقيل: هي مأخوذة من صليت العود بالنار إذا قومتها وليته بالصلاء؛ والصلاء: صلاء النار بكسر الصاد ممدود، فإن فتحت الصاد قصرت، فقلت صلا النار، فكان المصلى يقوم نفسه بالمعانة فيها ويلين وينخسع؛ قال الحارث بن عباد:

فلا تعجل بأمرك واستدمه * فاصلى عصاك كستدب

والصلاة: الدعاء؛ والصلاة: الرحمة، ومنه: "اللهم صلى على محمد" الحديث. والصلاة: العبادة؛ ومنه قوله تعالى: (وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ) الآية، أى عبادتهم. والصلاة: النافلة؛ ومنه قوله تعالى: (وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ). والصلاة: التسبيح؛ ومنه قوله تعالى: (فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) أى من المصلين. ومنه: سبحة الضحى. وقد قيل فى تأويل: (نسبح بحمديك) نصلى؛ والصلاة: القراءة؛ ومنه قوله تعالى: (وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ) فهى لفظ مشترك. والصلاة: بيت يصلى فيه، قاله ابن فارس. وقد قيل: إن الصلاة اسم علم وضع لهذه العبادة فإن الله تعالى لم يخل زماناً من شرع، ولم يخل شرطاً من صلاة؛ حكاه أبو نصر الفشيري.

قلت: فعل هذا القول لا اشتقاق لها؛ وعلى قول الجمهور وهى:

الحادية عشرة - اختلف الأصوليون هل هى مبقاة على أصلها اللغوى الوضعى الابتدائى، وكذلك الإيمان والزكاة والصيام والحج، والشرع إنما تصرف بالشروط والأحكام، وعلى تلك الزيادة من الشرع

(١) كذا فى جميع الأصول، وفى اللسان مادة (صلا) . «... ليس بن زهير» . (٢) كذا فى جميع الأصول؛

وفى اللسان: «عصاء» .

بعبيرها موضوع كالوضع الاستدائي من قبل الشرع ؛ هنا اختلافهم ، والأول أصح ، لأن الشريعة ثبتت بالعربية ؛ والقرآن نزل بها بلسان عربي مبين ؛ ولكن لا عرب يحكم في الأسماء ، كالدابة وضعت لكل ما يندب ؛ خصصها العرب بالبهائم ؛ فكذلك لعرف الشرع يحكم في الأسماء والله أعلم .

الثانية عشرة — واختلف في المراد بالصلاة هنا ؛ فقيل : الفرائض ؛ وقيل : الفرائض والنوافل معا ؛ وهو الصحيح لأن اللفظ عام والمتقى يأتي بهما .

الثالثة عشرة — الصلاة سبب للرزق ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ ﴾ الآية على ما يأتي بيانه في طه إن شاء الله تعالى ، وشفاء من وجع البطن وغيره ؛ روى ابن ماجه عن أبي هريرة قال : هَجَّرَ النبي صلى الله عليه وسلم فَهَجَّرْتُ ففصليت ثم جلست ؛ فالتفت إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال : " أشكيت دَرْدَ " قلت : نعم يا رسول الله ؛ قال : " قم فصل فإن في الصلاة شفاء " في رواية : " أشكيت دريد " يعني تشبكي بطبك بالفارسية ؛ وكان عليه الصلاة والسلام إذا حربه أمر فزع إلى الصلاة .

الرابعة عشرة — الصلاة لا تصح إلا بشروط وفروض ؛ فمن شروطها : الطهارة ، وسيأتي بيان أحكامها في سورة النساء والمائدة ، وستر العورة ، يأتي في الأعراف القول فيها إن شاء الله تعالى .

وأما فروضها : فاستقبال القبلة ، والية ، وتكبيرة الإحرام ، والقيام لها ، وقراءة أم القرآن ، والقيام لها ، والركوع والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من الركوع والاعتدال فيه ، والسجود والطمأنينة فيه ، ورفع الرأس من السجود ، والجلوس بين السجدين والطمأنينة فيه ، والسجود الثاني والطمأنينة فيه . والأصل في هذه الجملة حديث أبي هريرة في الرجل الذي علمه النبي صلى الله عليه وسلم الصلاة لما أخل بها ، فقال له : " إذا أتيت إلى الصلاة فأسبغ الوضوء ، ثم استقبل القبلة ، ثم كبر ، ثم اقرأ ما تيسر معك من القرآن ، ثم أركع حتى تطمئن راكعا ، ثم ارفع حتى تعدل قائما ، ثم استجد حتى تطمئن ساجدا ، ثم ارفع حتى تطمئن جالسا ، ثم افعل ذلك في صلاتك كلها " نرجه مسلم ، ومثله حديث رفاع بن رافع ، أخرجه الدارقطني وغيره . قال علماؤنا : هين هوله صلى الله عليه وسلم أركان الصلاة ، وسك عن الإقامة ، ورفع اليدين ، وعن حد القراءة ، وعن تكبير الاستهالات ، وعن السجود والركوع والسجود ، وعن الجلوس

الوسطى، وعن التشهد، وعن الجلسة الأخيرة، وعن السلام، أما الإقامة وتعيين الفاتحة فقد مضى الكلام فيهما، وأما رفع اليدين فليس بواجب عند جماعة العلماء، وطامة الفقهاء، لحديث أبي هريرة، وحديث رفاعة ابن رافع، وقال داود وبعض أصحابه بوجوب ذلك عند تكبيرة الإحرام، وقال بعض أصحابه :
الرفع عند الإحرام وعند الركوع وعند الرفع من الركوع واجب، وإن من لم يرفع يديه فصلاته باطلة وهو قول الحميدى، ورواية عن الأوزاعي، واحتجوا بقوله عليه السلام : "صلوا كما رأيتموني أصلي" أخرجه البخارى، قالوا : فوجب علينا أن نفعل كما رأينا، يفعل، لأنه المبلغ عن الله مراده، وأما التكبير ما عدا تكبيرة الإحرام لمسنون عند الجمهور للحديث المذكور، وكان ابن قاسم صاحب مالك يقول : من أسقط من التكبير في الصلاة ثلاث تكبيرات فما فوقها سجد للسهو قبل السلام، وإن لم يسجد بطلت صلاته، وإن نسي تكبيرة واحدة أو اثنتين سجد أيضا للسهو، فإن لم يفعل فلا شيء عليه، وروى عنه أن التكبيرة الواحدة لا سهو على من سها فيها، وهذا يدل على أن عظم التكبير وجملة عنده فرض، وأن اليسير منه متجاوز عنه. وقال أصبغ بن الفرج، وعبد الله بن عبد الحكم : ليس على من لم يكبر في الصلاة من أولها إلى آخرها شيء إذا كبر تكبيرة الإحرام، فإن تركه ساهيا سجد للسهو، فإن لم يسجد فلا شيء عليه، ولا ينبغي لأحد أن يترك التكبير تامدا، لأنه سنة من سنن الصلاة، فإن فعل فقد أساء، ولا شيء عليه، وصلاته ماضية .

قلت : هذا هو الصحيح وهو الذى عليه جماعة فقهاء الأمصار من الشافعيين والكوفيين، وجماعة أهل الحديث، والمالكيين غير من ذهب مذهب ابن القاسم . وقد ترجم البخارى رحمه الله "باب إتمام التكبير في الركوع والسجود" وساق حديث مطرف بن عبد الله قال : صليت خلف على بن أبي طالب أنا وعمران بن حصين، فكان إذا سجد كبر، وإذا رفع رأسه كبر، وإذا نهض من الركعتين كبر، فلما قضى الصلاة أخذ بيدي عمران بن حصين فقال : لقد ذكرني هذا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم، أو قال : لقد صلى بنا صلاة محمد صلى الله عليه وسلم . وحديث عكرمة قال : رأيت رجلا عند المقام يكبر في كل خفض ورفع، وإذا قام وإذا وضع، فأخبرت ابن عباس فقال : أو ليس تلك صلاة النبي صلى الله عليه وسلم لا أم لك ! فذلك البخارى رحمه الله بهذا الباب على أن التكبير لم يكن معمولا به عندهم . روى أبو إسحاق السبيعي عن يزيد بن أبي مرزوق عن موسى الأشعري قال :

صلى بنا على يوم الجمل صلاة اذ كرتا بها صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، كان يكبر في كل خفض ورفع ، وقيام وقعود ؛ قال أبو موسى : فاما نسيانها واما تركها عمدا .

قلت : أترأهم أعادوا الصلاة ؟ فكيف يقال من ترك التكبير بطلت صلاته ! ولو كان ذلك لم يكن فرق بين السنة والعرض ، والنتيـة إذا لم يجب أفرادها لم يجب جميعه ؛ وبالله التوفيق .

الخامسة عشرة — وأما التسبيح في الركوع والسجود فغير واجب عند الجمهور لمحدث المذکور ؛ وأوجبہ إسحاق بن راهويه ، وأن من تركه أعاد الصلاة ، لقوله عليه السلام : "أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء ، فقمن أن يستجاب لكم" .

السادسة عشرة — وأما الجلوس والشهد فاختلف العلماء في ذلك ، فقال مالك وأصحابه : الجلوس الأول والشهد له ستان ؛ وأوجب جماعة من العلماء الجلوس الأول وقالوا : هو مخصوص من بين سائر الفروض بأن ينوب عنه السجود كالعرايا من المراجعة ، والقراض من الإجازات ، وكالوقوف بعد الاحرام لمن وحد الإمام راکما ؛ واحتجوا بأنه لو كان سنة ما كان العامد لتركه تبطل صلاته كما لا تبطل بترك سنن الصلاة ؛ احتج من لم يوجبہ بأن قال : لو كان من فرائض الصلاة لرجع السامی عنه إليه حتى يأتي به ، كما لو ترك سجدة أو ركعة ؛ ويراعى فيه ما يراعى في الركوع والسجود من الولاء والرتبة ؛ ثم يسجد سهوہ كما يصنع من ترك ركعة أو سجدة وأتى بهما . وفي حديث عبد الله ابن جُبَينَة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قام من ركعتين ونسي أن يتشهد فصبح الناس حافه كما يجلس فثبت قائما فقاموا ؛ فاما فرع من صلاته سجدة سجدة قبل التسليم ، فلو كان الجلوس فرضا لم يسقطه النسيان والسهو ؛ لأن الفرائض في الصلاة يسنوي في تركها السهو والعمد إلا في المؤتم ، واختلفوا في حكم الجلوس الأخير في الصلاة وما الغرض من ذلك . وهي

السابعة عشرة — على خمسة أقوال :

أحدها : أن الجلوس فرض ، والشهد فرض ، والسلام فرض ، ومن قال ذلك الشافعي وأحمد ابن حنبل في رواية ؛ وحكاه أبو مصعب في مختصره عن مالك وأهل المدينة ، وبه قال داود . قال الشافعي : من ترك الشهد الأول والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فلا أعاده عليه ، وعليه سجدة السهو لتركه ، وإذا ترك الشهد الأخير ساهيا أو عامدا أعاده ؛ واحتجوا بأن بيان النبي صلى الله عليه وسلم

وسلم في الصلاة فرض، لأن أصل فرضها مجمل يقتصر إلى البيان إلا ما خرج بدليل . وقد قال صلى الله عليه وسلم : «صلوا كما رأيتموني أصلي» .

القول الثاني : أن الجلوس والتشهد والسلام ليس بواجب، وإنما ذلك كله سنة مستنونة ؛ هذا قول بعض البصريين، وإليه ذهب إبراهيم بن عكبة، وصرح بقياس الجلسة الأخيرة على الأولى، بخالف الجمهور وشذ، إلا أنه يرى الإعادة على من ترك شيئاً من ذلك كله . ومن حجتهم حديث عبد الله بن عمرو بن العاصي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا رفع الإمام رأسه من آخر سجدة في صلاته ثم أحدث فقد تمت صلاته» وهو حديث لا يصح على ما قاله أبو عمر، وقد بيناه في كتاب المقتبس^(١) . وهذا اللفظ إنما يسقط السلام لا الجلوس .

القول الثالث : إن الجلوس مقدار التشهد فرض، وليس التشهد ولا السلام بواجب فرضاً . قاله أبو حنيفة وأصحابه وجماعة من الكوفيين، واحتجوا بحديث ابن المبارك عن الإفريق عبد الرحمن ابن زياد، وهو ضعيف ؛ وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «إذا جلس أحدكم في آخر صلاته فأحدث قبل أن يسلم فقد تمت صلاته» قال ابن العربي : وكان شيخنا نقرأ الإسلام ينشدنا في الدرس :

ويرى الخروج من الصلاة بضرطة * أين الضراط من السلام عليكم

قال ابن العربي : وسلك بعض علمائنا من هذه المسئلة فرعين ضعيفين، أما أحدهما : فروى عبد الملك بن عبد الملك : أن من سلم من ركعتين متتابعين، فخرج البيان أنه كان على أربع، أن يحزته ؛ وهذا مذهب أهل العراق بعينه . وأما الثاني : فوقع في الكتب المنبوذة أن الإمام إذا أحدث بعد التشهد متعمداً وقبل السلام أنه يحزى من خلفه ؛ وهذا مما لا ينبغي أن ياتفت إليه في الفتوى ؛ وإن عمرت به المجالس للذكوى .

القول الرابع : أن الجلوس والسلام فرض، وليس التشهد بواجب ؛ ومن قال هذا مالك ابن أنس، وأصحابه، وأحمد بن حنبل في رواية، واحتجوا بأنه قالوا : ليس شيء من ذلك يجب إلا تكبيرة الإحرام، وقراءة أم القرآن .

(١) في بعض الأصول : «المقتبس» .

القول الخامس : أنب التشهد والجلوس واجبان ، وليس السلام بواجب ؛ قاله جماعة منهم إسحاق بن رَاهَوِيَّة ، واحتج إسحاق بحديث ابن مسعود حين علمه رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد وقال له : ” إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك وقضيت ما عليك ” قال الدارقطني : قوله : ” إذا فرغت من هذا فقد تمت صلاتك ” أدرجه بعضهم عن زهير في الحديث ، ووصله بكلام النبي صلى الله عليه وسلم ؛ وفصله شبابة عن زهير ، وجعله من كلام ابن مسعود ؛ وقوله أشبه بالصواب من قول من أدرجه في حديث النبي صلى الله عليه وسلم . وشبابة ثقة وقد تابعه غسان بن الربيع على ذلك . جعل آخر الحديث من كلام ابن مسعود ، ولم يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم .

الثامنة عشرة — واختلف العلماء في السلام ؛ فقيل : واجب ؛ وقيل : ليس بواجب ؛ والصحيح وجوبه لحديث عائشة وحديث عليّ الصحيح خرجه أبو داود والترمذي ورواه سفيان الثوري عن عبد الله ابن محمد بن عقيل عن محمد بن الحنفية عن عليّ قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” مفتاح الصلاة الطهور وتحريمها التكبير وتحليلها التسليم ” وهذا الحديث أصل في إيجاب التكبير والتسليم ، وأنه لا يجوزُ عنهما غيرهما كما لا يجوزُ عن الطهارة غيرها باتفاق ، قال عبد الرحمن ابن مهدي : لو افتتح رجل صلاته بسبعين أمما من أسماء الله عز وجل ولم يكبر تكبيرة الإحرام لم يحزه ، وإن أحدث قبل أن يسلم لم يحزه ؛ وهذا تصحيح من عبد الرحمن بن مهدي لحديث عليّ ، وهو إمام في علم الحديث ومعرفة صحيحه من سقيم . وحسبك به !

وقد اختلف العلماء في وجوب التكبير عند الافتتاح وهي : —

التاسعة عشرة — فقال ابن شهاب الزهري ، وسعيد بن المسيب ، والأوزاعي ، وعبد الرحمن ، وطائفة : تكبيرة الإحرام ليست بواجبة ، وقد روى عن مالك في المأموم ما يدل على هذا القول ؛ والصحيح من مذهبه إيجاب تكبيرة الإحرام وأنها فرض وركن من أركان الصلاة ؛ وهو الصواب وعليه الجمهور ، وكل من خالف ذلك فحججوج بالسنة :

الموفية عشرين — واختلف العلماء في اللفظ الذي يدخل به في الصلاة ؛ فقال مالك وأصحابه وجمهور العلماء : لا يجوزُ إلا التكبير ، لا يجرى منه هليل ولا تسبيح ولا تعظيم ولا تحميد ؛ هذا قول الجبازين وأكثر العراقيين ؛ ولا يجوزُ عند مالك إلا : ” الله أكبر ” لا غير ذلك ؛ وكذلك قال الشافعي

وزاد : ويحزى " الله الأكبر " و " الله الكبير " . والحجة لما لك حديث عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير ، والقراءة بـ (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) . وحديث علي : وتحريمها التكبير ؛ وحديث الأصراي : فكبير ؛ وفي سنن ابن ماجه حديثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعلى بن محمد الطنافسي قالا : حدثنا أبو أسامة قال : حدثني عبد الحميد بن جعفر قال : حدثنا محمد بن عمرو ابن عطاء قال : سمعت أبا حميد الساعدي يقول : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة استقبل القبلة ورفع يديه ، وقال : " الله أكبر " وهذا نص صريح ، وحديث صحيح ، في تعيين لفظ التكبير ؛ قال الشاعر :

رأيت الله أكبر كل شيء * محاورة وأعظمه جنودا

ثم أنه يتضمن القدم ، وليس يتضمنه كبير ولا عظيم ، فكان أبلغ في المعنى والله أعلم . وقال أبو حنيفة : إن افتتح بلا إله إلا الله يحزبه ، وإن قال : اللهم اغفر لي لم يحزه ؛ وبه قال محمد بن الحسن . وقال أبو يوسف : لا يحزبه إذا كان يحسن التكبير . وكان الحكم بن عتيبة يقول : إذا ذكر الله مكان التكبير أجزاء . قال ابن المنذر : ولا أعلمهم يختلفون أن من أحسن القراءة فهلل وكبر ولم يقرأ أن صلاته فاسدة ، فمن كان هذا مذهبه فاللازم له أن يقول لا يحزبه مكان التكبير غيره ، كما لا يحزى مكان القراءة غيرها ؛ وقال أبو حنيفة : يحزبه التكبير بالفارسية وإن كان يحسن العربية . قال ابن المنذر : لا يحزبه لأنه خلاف ما عليه جماعات المسلمين ، وخلاف ما علم النبي صلى الله عليه وسلم أمته ؛ ولا نعم أحدا وافقه على ما قال والله أعلم .

الحادية والعشرون — واتفقت الأمة على وجوب النية عند تكبيرة الإحرام إلا شيئا روى عن بعض أصحابنا يأتي الكلام عليه في آية الطهارة ؛ وحقيقتها قصد التقرب إلى الأمر بفعل ما أمر به على الوجه المطلوب منه . قال ابن العربي : والأصل في كل نية أن يكون عقدها مع التلبس بالفعل المنوي بها ، أو قبل ذلك بشرط استصحابها ، فإن تقدمت النية وطرات غفلة نوقع التلبس بالعبادة في تلك الحالة لم يعتد بها ، كما لا يعتد بالنية إذا وقعت بعد التلبس بالفعل ؛ وقد رخص في تقديمها في الصوم لعظم الحرج في اقترانها به . قال ابن العربي : وقال لنا أبو الحسن القروي بثغر صقلان : سمعت إمام الحرمين يقول : يحصر الإيمان عند التلبس بالصلاة النية ، ويجرد النظر

في الصانع وحدوث العالم والنبوات حتى ينتهي نظره الى نية الصلاة؛ قال : ولا يحتاج ذلك الى زمان طويل، وإنما يكون ذلك في أوسى لحظة، لأن تعليم الجمل يفتر الى الزمان الطويل، وتذكارتها يكون في لحظة؛ ومن تمام النية أن تكون مستصحبة على الصلاة كلها، إلا أن ذلك لما كان أمرا يتعذر سمح الشرع في عزوب النية في أثنائها؛ سمعت شيخنا أبا بكر الفهرى بالمسجد الأقصى يقول : قال محمد بن سحنون : رأيت أبا سحنون ربما يكمل الصلاة فيعيدها؛ فقلت له ما هذا؟ فقال : عزبت نيتي في أثنائها فلا أجل ذلك أعلنتها .

قلت : فهذه جملة من أحكام الصلاة، ومائراً أحكامها يأتي بيانها في مواضعها من هذا الكتاب بحول الله تعالى؛ فيأتي ذكر الركوع، وصلاة الجماعة، والقبلة، والمبادأة الى الأوقات، وبعض صلاة الخوف، في هذه السورة، ويأتي ذكر قصر الصلاة، وصلاة الخوف، في "النساء"، والأوقات، في "هود وسبحان والروم"، وصلاة الليل، في "المزمل"، وسجود التلاوة، في "الأعراف"، وسجود الشكر، في "قص"، كل في موضعه إن شاء الله تعالى .

الثانية والعشرون — قوله تعالى : ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ﴾ رزقناهم : أعطيناهم، والرزق عند أهل السنة ما صح الانتفاع به، حلالاً كان أو حراماً، خلافاً للعتلة في قولهم : إن الحرام ليس برزق لأنه لا يصح تملكه، وإن الله لا يرزق الحرام، وإنما يرزق الحلال، والرزق لا يكون إلا بمعنى الملك . قالوا : فلو نشأ صبي مع اللصوص ولم يأكل شيئاً إلا ما أطعمه اللصوص الى أن بلغ وقوى وصار لصاً، ثم لم يزل يتلصص ويأكل ما تلصصه الى أن مات، فإن الله لم يرزقه شيئاً، إذ لم يملكه، وإنه يموت ولم يأكل من رزق الله شيئاً .

وهذا فاسد، والدليل عليه أن الرزق لو كان بمعنى التملك لوجب ألا يكون الطفل مرزوقاً، ولا البهائم التي ترتع في الصحراء، ولا السخال من البهائم، لأن لبن أمهاتها ملك لصاحبها دون السخال .

ولما اجتمعت الأمة على أن الطفل والسخال والبهائم مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين علم أن الرزق هو الغذاء لأن الأمة مجمعة على أن العبيد والإماء مرزوقون، وأن الله تعالى يرزقهم مع كونهم غير مالكين؛ فعلم أن الرزق ما قلناه، لا ما قالوه، والذي يدل على أنه لا رازق سواه قوله الحق : ﴿هَلْ مِنْ خَالِقٍ غَيْرِ اللَّهِ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ﴾ وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ

ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) وقال: ﴿وَمَا مِنْ دَابَّةٍ فِي الْأَرْضِ إِلَّا عَلَى اللَّهِ رِزْقُهَا﴾ وهذا قاطع، فالله تعالى رازق حقيقة، وابن آدم رازق تَجُوزًا، لأنه يملك ملكًا متروكًا، كما بيناه في الفائحة، مرزوق حقيقة، كالبهايم التي لا ملك لها؛ إلا أن الشيء إذا كان مآذونًا له في تناوله فهو حلال حكمًا، وما كان منه غير مآذون له في تناوله فهو حرام حكمًا، وجميع ذلك رزق.

وقد تخرج بعض النبلاء من قوله تعالى: ﴿كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ بَلَدَةً طَيِّبَةً وَرَبِّ غَفُورٌ﴾ فقال: ذكر المغفرة يشير إلى أن الرزق قد يكون فيه حرام.

الثالثة والعشرون — قوله تعالى: ﴿وَمَا رَزَقْنَاهُمْ﴾ الرزق مصدر رزق يرزق رزقا، فالرزق بالفتح المصدر، وبالكسر الاسم، وجمعه أرزاق، والرزق: العطاء. والرازقية: ثياب كان [بيض^(١)]. وارتزق الجند: أخذوا أرزاقهم. والرزقة: المرة الواحدة؛ هكذا قال أهل اللغة. وقال ابن السكيت: الرزق بلغة أزد شنوءة: الشكر؛ وهو قوله عز وجل: ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْتُمْ تُكذِّبُونَ﴾ أي شكرهم التكذيب. ويقول: رزقني أي شكرني.

الرابعة والعشرون — قوله تعالى: ﴿يَنْفِقُونَ﴾ ينفقون: يُخرجون؛ والإتفاق: إخراج المال من اليد؛ ومنه نفق البيع: أي خرج من يد البائع إلى المشتري. ونفقت الدابة: خرجت روحها؛ ومنه النافقاء لبحر اليربوع الذي يخرج منه إذا أخذ من جهة أخرى. ومنه المنافق لأنه يخرج من الإيمان أو يخرج الإيمان من قلبه؛ ونفق السراويل معروفة وهو يخرج الرجل منها. ونفق الزاد: نفق وأتقته صاحبه. وأنفق القوم: نفق زادهم؛ ومنه قوله تعالى: ﴿إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِتِّفَاقِ﴾.

الخامسة والعشرون — واختلف العلماء في المراد بالنفقة ههنا؛ فقليل: الزكاة المفروضة — روى عن ابن عباس — لمقارنتها الصلاة. وقيل: نفقة الرجل على أهله — روى عن ابن مسعود — لأن ذلك أفضل النفقة؛ روى مسلم عن أبي هريرة قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "دينار أنفقته في سبيل الله، ودينار أنفقته في رقبة، ودينار تصدقت به على مسكين، ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذي أنفقته على أهلك" وروى عن ثوبان قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم:

(١) الزيادة عن اللسان مادة (رزق).

« أفضل دينار ينفقه الرجل دينار يتفقه على عياله ، ودينار ينفقه الرجل على دابته في سبيل الله عز وجل ، ودينار ينفقه على أصحابه في سبيل الله » قال أبو قلابة : وبدأ بالعيال [ثم] قال أبو قلابة : وأي رجل أعظم أجرا من رجل ينفق على عيال صغار يفهم أو يفهمهم الله به ويفنيهم . وقيل : المراد صدقة التطوع — روى عن الضحاك — نظرا إلى أن الزكاة لا تأتي إلا بلفظها المحتص بها ، وهو الزكاة ، فإذا جاءت بلفظ غير الزكاة احتملت الفرض والتطوع ، فإذا جاءت بلفظ الإنفاق لم تكن إلا التطوع . قال الضحاك : كانت النفقة قريبا يتقربون بها إلى الله جل وعز على قدر جهدهم حتى نزلت فرائض الصدقات والتامخات في « برامة » . وقيل : إنه الحقوق الواجبة العارضة في الأموال ما عدا الزكاة ، لأن الله تعالى لما قرنه بالصلاة كان فرضا ، ولما عدل عن لفظها كان فرضا مساويا . وقيل : هو عام ، وهو الصحيح ؛ لأنه خرج مخرج المدح في الإنفاق مما رزقوا ، وذلك لا يكون إلا من الحلال : أي يؤتون ما ألزمهم الشرع من زكاة وغيرها مما يمن في بعض الأحوال مع ما نديهم إليه . وقيل : الإيمان بالغيب : حفظ القلب ، وإقام الصلاة : حفظ البدن ، ومما رزقناهم ينفقون : حفظ المال ، وهذا طاهر . وقال بعض المتقدمين في تأويل قوله تعالى : ﴿ وَبِمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ أي بما علمناهم يعلمون ، حكاه أبو نصر عبد الرحيم بن عبد الكريم القشيري .

قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ الآية ، قيل : المراد مؤمنو أهل الكتاب ، كعبد الله ابن سلام وفيه نزلت ، ونزلت الأولى في مؤمنى العرب ، وقيل : الآيتان جميعا في المؤمنين ، وعليه فأصراب الذين خفض على العطف ، ويصحح أن يكون رفعا على الاستئناف أي وهم الذين ؛ ومن جعلها في صنفين فأصراب الذين رفع بالابتداء وخبره أولئك على هدى ، وحصل الخفض عطفا .

قوله تعالى : ﴿ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ ﴾ يعني القرآن ﴿ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ ، معنى الكسب السالفة ، بخلاف ما فعله اليهود والنصارى حسب ما أخبر الله عنهم في قوله : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ قَالُوا قَوْمِنُ بِمَا أُنْزِلَ عَلَيْنَا ﴾ الآية . وقال : لما نزلت هذه الآية : ﴿ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ ﴾ . قالت اليهود والنصارى : نحن آمننا بالغيب ؛ فلما قال : ﴿ وَيُحِيمُونَ الصَّلَاةَ ﴾ . قالوا : نحن نقيم الصلاة ،

(١) مثل قوله تعالى : خذ من أموالهم صدقة الآية فقد قال ابن العربي أنها ماصحة لآية (والذين يذكرون الذهب والعصاة الآية)
أنظر صفحة ٣٨١ من الجزء الأول من تفسيره المطبوع بمصر سنة ١٢٣١ هـ وكذلك روى الجصاص نسخها بها عن عمر بن عبد العزيز .

فلما قال : ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ قالوا : نحن تنفق ونتصدق؛ فلما قال : ﴿ وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ ﴾ . نفروا من ذلك . وفي حديث أبي ذر قال : قلت يا رسول الله كم كتابا أنزل الله ؟ قال : «مائة كتاب وأربعة كتب أنزل الله على شيث نحسين صحيفة، وعلى أخنوخ ثلاثين صحيفة، وعلى إبراهيم عشر صحائف، وأنزل على موسى قبل التوراة عشر صحائف، وأنزل التوراة والإنجيل والزبور والفرقان» الحديث . أخرجه الحسين الأجرى، وأبو حاتم البستي .

وهنا مسألة، إن قال قائل : كيف يمكن الإيمان بجميعها مع تنافي أحكامها ؟ قبل له فيه جوابان أحدهما : أن الإيمان بأن جميعها نزل من عند الله، وهو قول من أسقط التعبد بما تقدم من الشرائع . الثاني : أن الإيمان بالم ينسخ منها ، وهذا قول من أوجب التزام الشرائع المتقدمة على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ وَالْآخِرَةُ هُمْ يُوَفُّونَ ﴾ . أى وبالبحث والشرهم عالمون ، واليقين : العلم دون الشك، يقال منه : يقنت الأمر بالكسريقنا، وأيقنت واستيقنت وتيقنت كله بمعنى ، وأنا على يقين منه . وأنا صارت الياء واوا في قولك : موقن ، للضمة قبلها وإذا صغرته رددته إلى الأصل ، فقلت ميقتن . والتصغير يرد الأشياء إلى أصولها وكذلك الجمع ، وربما عبروا باليقين عن الظن، ومعه قول علمائنا في اليمين اللغو : هو أن يحلف بالله على أمر يوقنه، ثم يبين له أنه خلاف ذلك، فلا شيء عليه، قال الشاعر :

تَحَسَّبَ هَوَاسٌ وَأَيْقَنَ أَنِّي * بِهَا مُقَدِّمٌ وَاحِدٌ لَا أُعَاوِرُهُ

يقول : تسلم الأسد ناقتي، يظن أنني مفد بها منه ، واستحى نفسه فأنكرها له ولا أقحم الممالك بمخالته . فأما الظن معنى اليقين فورد في التثنية وهو في الشعر كثير وسيأتي . والآخرة مشتقة من التآخر لتأخرها عنا وتآخرنا عنها، كما أن الدنيا مشقة من الدنو على ما يأتي .

قوله تعالى : ﴿ أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ ﴾ قال النحاس أهل نجد يقولون : أولاك ، ومعهم يقول : أولاك، والكاف للخطاب . قال الكسائي : من قال أولئك فواحد ذلك، ومن قال أولاك فواحد ذلك، وأولئك مثل أولئك؛ وأنشد ابن السكيت :

الالك قوى لم يكونوا أشابة * وهل يحظ الضليل الا الاك
وربما قالوا : أولئك في غير العقلاء ؛ قال الشاعر :

ذم المنازل بعد منزلة اللوى * والعيش بعد أولئك الأيام

وقال تعالى : (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) وقال علماءنا إن
في قوله تعالى : (لِمَن رَّبِّهِمْ) . ردا على القدريية في قولهم : يخلقون إيمانهم وهدايتهم ، تعالى الله عن قولهم ؛
ولو كان كما قالوا لقال : «من أنفسهم» ؛ وقد تقدم الكلام فيه وفي الهدى فلا معنى لإعادة ذلك .

(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) . هم ، يجوز أن يكون مبتدأ ثانيا وخبره المفلحون ، والثاني وخبره خبر
الأول ؛ ويجوز أن تكون هم زائدة — يسميها البصريون فاصلة والكوفيون عمادا — والمفلحون
خبر أولئك .

والفلاح أصله في اللغة الشق والقطع ؛ قال الشاعر :

* إن الحديد بالحديد يفلح *

أى يشق ، ومنه فلاحه الأرضين إنما هو شقها للثوب ، قاله أبو حنيد ، ولذلك سمى الأكارفلاحا ،
ويقال للذى شقت شفته السفلى أفلح ، وهو بين الفلحة ، فكان المفلح قد قطع المصاعب حتى نال
مطلوبه . وقد يستعمل في الفوز والبقاء ، وهو أصله أيضا في اللغة ، ومنه قول الرجل لامرأته :
استفلحي بأمرك ، معناه فوزي بأمرك ؛ وقال الشاعر :

لو كان حتى مدرك الفلاح * أدركه ملاعب الرياح

وقال الأضبط بن قريع السعدى في الجاهلية الجهلاء :

لكل هم من الهموم سعة * والمُسْنُ والصبح لا فلاح معه

يقول : ليس مع كز الليل والنهار بقاء ؛ وقال آخر :

نحل بلادا كلها حل قبلنا * ونرجوا الفلاح بعد عاد وحير

أى البقاء ؛ وقال حنيد :

أفلح بما سعت فقد يدرك بالضد * ف قد يُجَدِّع الأريب

أى أبق بما شئت من كيس وحق فقد يرزق الأحق ويحرم العاقل . لمعنى وأولئك هم المفلحون :
 أى الفائزون بالجنة والباقون فيها . وقال ابن أبي إسحاق : المفلحون هم الذين أدركوا ما طلبوا ولجوا
 من شر ما منه هربوا ، والمعنى واحد . وقد استعمل الفلاح في السحور ؛ ومنه الحديث : حتى
 كاد يفوتنا الفلاح مع رسول الله صلى الله عليه وسلم . قلت : وما الفلاح ؟ قال : السحور ، أخرجه
 أبو داود ؛ فكان معنى الحديث أن السحور به بقاء الصوم فلهذا سماه فلاحا . والفلاح بتشديد اللام :
 المكاري في قول القائل .

لها رطل تكيل الزيت فيه * وفلاح يسوق لها حمرا

ثم الفلاح في العرف : الظفر بالمطلوب ، والنجاة من المرهوب .

مسئلة — إن قال قائل كيف قرأ حمزة : عليهم وإليهم ولديهم ؛ ولم يقرأ من ربههم ولا فيهم
 ولا جنتهم ؟ فالجواب أن عليهم وإليهم ولديهم ليساء فيه منقلبة من ألف ، والأصل طاهم ولداهم
 وآلام فاقوت الماء على ضميتها ، وليس ذلك في فيهم ولا من ربههم ولا جنتهم ووافقه الكسائي في عليهم
 الذلة وإليهم اثنين على ما هو معروف من القراءة عنهما .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ﴾ الآية ؛ لما ذكر المؤمنين وأحوالهم ، ذكر الكافرين ومآلهم ،
 والكفر ضد الإيمان وهو المراد في الآية ؛ وقد يكون بمعنى جحود النعمة والإحسان ، ومنه قوله عليه
 السلام في النساء في حديث الكسوف : ” ورأيت النار فلم أر منظرا كالיום قط أقطع ورأيت أكثر
 أهلها النساء قيل بيم يا رسول الله ؟ قال : ” يكفرهن “ ؛ قيل أيكفرن بالله ؟ قال : ” يكفرن العشير
 ويكفرن الإحسان لو أحسنت إلى إحداهن الدهر كله لم رأت منك شيئا قالت : ما رأيت منك خيرا
 قط “ أخرجه البخاري وغيره .

وأصل الكفر في كلام العرب : الستر والتغطية ؛ ومنه قول الشاعر :

* في ليلة كفر النجوم عمامها *

أى سترها ، ومنه سمى الليل كافرا لأنه يغطي كل شيء بسواده ؛ قال الشاعر (٢) :

فَتَذَكَّرَا قَلِيلًا رَّيْبًا بَعْدَ مَا * أَلْقَتْ دُكَّاءُ يَمِينَهَا فِي كَافِرٍ

(١) هو عمرو بن أحر الجاهلي ؛ كما في اللسان مادة (ظح) .

(٢) هو نعلبة بن صبرة المازني ، نصف الظلم والعمالة ودراهما إلى يمينها عند غروب الشمس . اللسان مادة (كفر) .

الجزء الأول

ذكاء يضم الذال والمد اسم للشمس، ومنه قول الآخر:

فوردت قبل انبلاج الفجر * وابن ذكاء كامن في كفر

أى في ليل . والكافر أيضا ، البحر، والنهر العظيم ، والكافر : الزارع والجمع كفار ، قال الله تعالى : ((تَكُنْ حَيْثُ أَتَجَبَّ الْكُفَّارَ نَبَاتُهُ)) . يعنى الزراع لأنهم ينفطون الحب ، ورماد مكفور : سفت الريح عليه التراب . والكافر من الأرض : ما بعد عن الناس لا يكاد ينزله ولا يمزجه أحد ، ومن حل بتلك المواضع فهم أهل الكفور، ويقال الكفور : القرى .

قوله تعالى : ((سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ)) معناه معتدل عندهم الإنذار وتركه ، أى سواء عليهم هذا ، ووجه بالاستفهام من أجل التسوية ، ومثله قوله تعالى : ((سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَوَعَضْتَ أَمْ لَمْ تَكُنْ مِنَ الْوَاعِظِينَ)) . وقال الشاعر :

وليس يقول الناس من طلماته * سواء صحيعات الميون وعورها

قوله تعالى : ((أَأَنْذَرْتَهُمْ)) الإنذار : الإبلع والإعلام ، ولا يكاد يكون إلا في تخويف يسع زمانه الاحتراز ، فان لم يتسع زمانه للاحتراز كان إشعارا ولم يكن إنذارا ، قال الشاعر :

أنذرت عمرا وهو في مهمل * قبل الصباح فقد عصي عمرو

وتأذر بنو فلان هذا الأمر إذا خوفه بعضهم بعضا .

واختلف العلماء في تأويل هذه الآية ، فقيل : هى عامة ومعناها الخصوص فيمن حقت عليه كلمة العذاب ، وسبق في علم الله انه يموت على كفره ، أراد الله تعالى أن يعلم أن فى الناس من هذه حالة ، دون أن يعين أحدا . وقال ابن عباس والكلي : نزلت فى رؤساء اليهود ، منهم حبي ابن أخطب ، وكعب بن الأشرف ونظراؤهما . وقال الربيع بن أنس : نزلت فيمن قتل يوم بدر من قادة الأحزاب ، والأول أصح ، فإن من عين أحدا فأنما مثل بمن كشف الغيب عنه بموته على الكفر، وذلك داخل فى ضمن الآية .

قوله تعالى : ((لَا يُؤْمِنُونَ)) . موضعه رفع خبر إن ، أى إن الذين كفروا لا يؤمنون ، وقيل خبر إن سواء ، وما بعده يهوم مقام الصلاة ، قاله ابن كيسان . وقال محمد بن زيد : سواء رفع بالابتداء ،

«أنذرتهم أم لم تنذرهم الخبر، وبالجملة خبر إن». قال النحاس: أي أنهم يتألهون فلم تكن فيهم النذارة شيئاً. واختلف القراء في قراءة «أنذرتهم»، فقرأ أهل المدينة، وأبو عمرو، والأعمش، وعبد الله بن أبي إسحاق: «أنذرتهم بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية»، واختارها الخليل وسيبويه، وهي لغة قريش وسعد بن بكر، وطليها قول الشاعر:

أيا ظبية الوعاء بين جلاليل * وبين البقا آنت أم أم سالم

هـاء آنت ألف واحدة، وقال الآخر:

تظاللت فاستشرفته فعرفته * فقلت له آنت زيد الأرناب

وروى عن ابن محيصن أنه قرأ: «(أنذرتهم أم لم تنذرهم)» بهمزة لا ألف بعدها، لحذف لالتقاء المميزين أولاً أن أم تدل على الاستفهام كما قال الشاعر:

تروح من الحى أم تتصكر * وماذا يضيرك لو تتظفر

أراد: أتروح فاكتنى بأم من الألف. وروى عن ابن أبي إسحاق أنه قرأ: «أنذرتهم»، لحقق المميزين وأدخل بينهما ألفاً لئلا يجمع بينهما. قال أبو حاتم: ويجوز أن تدخل بينهما ألفاً وتخفف الثانية، وأبو عمرو، ونافع، يفعلان ذلك كثيراً، وقرأ حمزة، وعاصم، والكسائي بتحقيق المميزين: «أنذرتهم» وهو اختيار أبي عبيد، وذلك سيد عند الخليل، وقال سيبويه: يشبه في الثقل ضلوا، قال الأخفش: ويجوز تخفيف الأولى من المميزين وذلك ردى لأنهم إنما يخففون بعد الاستفهام، وبعد حصول الواحدة. قال أبو حاتم: ويجوز تخفيف المميزين جميعاً، فهذه سبعة أوجه من القراءات ووجه ثامن يجوز في غير القرآن، لأنه مخالف للشواذ، قال الأخفش سعيد: تبدل من الهمزة هاء تقول: ها أنذرتهم، كما يقال هياك وإياك، وقال الأخفش في قول الله تعالى: «(هَآ أَنتُمْ)» إنما هو أنتم.

قوله تعالى: «(خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ)» الآية فيها عشر مسائل.

الأولى — قوله تعالى: «(خَتَمَ اللَّهُ)» بين سبحانه في هذه الآية المانع لهم من الإيمان بقوله: ختم الله، والختم مصدر ختمت الشيء ختماً فهو مخوم ومختم شدد للبالغة، ومعناه الغطية على الشيء.

(١) مردد الهمزة كما في معجم البلدان لياقوت.

الجزء الأول

والاستيثاق منه حتى لا يدخله شيء ، ومنه : ختم الكتاب والباب وما يشبه ذلك ، حتى لا يوصل إلى ما فيه ، ولا يوضع فيه غير ما فيه .

وقال أهل المعاني : وصف الله تعالى قلوب الكفار بعشرة أوصاف : بالختم ، والطبع ، والضيق ، والمرض ، والرین ، والموت ، والقساوة ، والانصراف ، والحمية ، والإنكار ، فقال في الإنكار : **(قُلُوبُهُمْ مُّكِنِّةٌ وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ)** . وقال في الحمية : **(إِذْ جَعَلَ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةَ)** . وقال في الانصراف : **(ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ قُلُوبِهِمْ بَأْسَهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ)** . وقال في القساوة : **(قَوْلِيلٍ لِّلْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ)** . وقال : **(ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ)** . وقال في الموت : **(أَوْ مَنْ كَانَ مِيتًا فَأَحْيَيْنَاهُ)** . وقال : **(إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ وَالْمَوْتَى يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ)** . وقال في الرین : **(كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ)** . وقال في المرض : **(فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ)** . وقال في الضيق : **(وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرِّجًا)** . وقال في الطبع : **(وَطَبَعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ)** . وقال : **(بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ)** . وقال في الختم : **(خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ)** . وسبأني بيانها كلها في مواضعها إن شاء الله تعالى .

الثانية — الختم يكون محسوما كما بينا ، ومعنى كما في هذه الآية ، فأنختم على القلوب : عدم الوعي عن الحق سبحانه مفهوم مخاطباته والفكر في آياته ، وعلى السمع : عدم فهمهم للقرآن إذا تلى عليهم أودعوا إلى وحدانيته ، وعلى الأبصار : عدم هدايتها للنظر في مخلوقاته ، وعجائب مصنوعاته ، هذا معنى قول ابن عباس ، وابن مسعود ، وقتادة ، وغيرهم .

الثالثة — في هذه الآية أدل دليل وأوضح سبيل ، على أن الله سبحانه خالق الهدى والضلال ، والكفر والإيمان ؛ فاعتبروا أيها السامعون ، وتعجبوا أيها المفكرون من عقول القدرية القائلين بخلق إيمانهم وهداهم ؛ فإن الختم هو الطبع فمن أين لهم الإيمان ولو جهدوا ؛ وقد طبع على قلوبهم ، وعلى سمعهم ، وجعل على أبصارهم غشاوة ، متى يتدون ؟ أو من يهديهم من بعد الله إنا أضلهم وأصمهم وأعمى أبصارهم **(وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ)** . وكان فعل الله ذلك عدلا فيمن أضله وخذله ، إذ لم يمنعه حقا وجب له فتزول صفة العدل ، وإنما منعهم ما كان له أن يتفضل به عليهم ، لا ماوجب لهم .

فإن قالوا ، إن معنى الختم والطبع والغشاوة : التسمية والحكم والإخبار بأنهم لا يؤمنون ، لا الفعل . قلنا : هذا فاسد ، لأن حقيقة الختم والطبع إنما هو فعل ما يصير به القلب مطبوعا ومختوما ، ولا يجوز أن تكون حقيقته التسمية والحكم ، ألا ترى أنه إذا قيل فلان طبع الكتاب وختمه ، كان حقيقته أنه فعل ما صار به الكتاب مطبوعا ومختوما ، لا التسمية والحكم ، هذا ما لا خلاف فيه بين أهل اللغة ، ولأن الأمة مجمعة على أن الله تعالى قد وصف نفسه بالختم والطبع على قلوب الكافرين ، مجازاة لكفرهم ، كما قال تعالى : ﴿ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ ﴾ واجمعت الأمة على أن الطبع والختم على قلوبهم من جهة النبي عليه السلام ، والملائكة ، والمؤمنين ، ممتنع ، فلو كان الختم والطبع هو التسمية والحكم لما امتنع من ذلك الأنبياء والمؤمنون ، لأنهم كلهم يسمون الكفار بأنهم مطبوع على قلوبهم ، وأنهم مختوم عليها ، وأنهم في ضلال لا يؤمنون ، ويحكمون عليهم بذلك ، فثبت أن الختم والطبع هو معنى غير التسمية والحكم ، وإنما هو معنى يخلق الله في القلب يمنع من الإيمان به ، دليله قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ . لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴾ . وقال : ﴿ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ ﴾ . أي لكلا يفقهوه ، وما كان مثله .

الرابعة - قوله : ﴿ عَلَى قُلُوبِهِمْ ﴾ . فيه دليل على فضل القلب على جميع الجوارح ، والقلب للإنسان وظيفه . وخالص كل شيء وأشرفه قلبه ، فالقلب موضع الفكر ، وهو في الأصل مصدر قلبت الشيء أقلبه قلبا ، إذا رددته على بدائه ، وقلبت الإناء : رددته على وجهه ، ثم نقل هذا اللفظ فسمى به هذا العضو ، الذي هو أشرف الحيوان ، لسرعة الخواطر إليه ، ولتردها عليه ، كما قيل :

ما سمي القلب إلا من قلبه فاحذر على القلب من قلب وتحويل

ثم لما ثقلت العرب هذا المصدر لهذا العضو الشريف ، التزمت فيه تنخيم قافه ، ففريقا بينه وبين أصله ، روى ابن ماجه عن أبي موسى الأشعري عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : "مثل القلب ريشة قلبها الرياح بفلاة" ولهذا المعنى كان عليه الصلاة والسلام يقول : "اللهم يا مثبت القلوب ثبت قلوبنا على طاعتك" فإذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول مع عظيم قدره ، وجلال منصبه ، معن أولى بذلك ، إقتداء به ، قال الله تعالى : ﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ﴾ . وسباني .

الجزء الأول

الخامسة - الجوارح وإن كانت تابعة للقلب فقد يتأثر القلب - وإن كان رئيسها وملكها - بأعمالها للارتباط الذي بين الظاهر والباطن ؛ قال صلى الله عليه وسلم : "إن الرجل ليصدق فتكت في قلبه نكتة بيضاء وإن الرجل ليكذب الكذبة فيسود قلبه" وروى الترمذي وصححه عن أبي هريرة : "أن الرجل ليصيب الذنب فيسود قلبه فإن هو تاب صقل قلبه" قال : وهو الرين الذي ذكره الله في القرآن في قوله : ﴿ كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ﴾ . وقال مجاهد : القلب كالقف يقبض منه بكل ذنب أصبع ، ثم يطبع .

قلت : وفي قول مجاهد هذا ، وقوله عليه السلام : "إن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسدت فسد الجسد كله ألا وهي القلب" دليل على أن الختم يكون حقيقيا والله أعلم . وقد قيل : إن القلب يشبه الصنوبرة ؛ وهو يعضد قول مجاهد . والله أعلم .

وقد روى مسلم عن حذيفة قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قد رأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر؛ حدثنا : "أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة" ثم حدثنا عن رفع الأمانة قال : "ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام النومة فتقبض الأمانة من قلبه فيظل أثرها مثل الجمل بكمر دحرجته على رجله فنفط ، فتراه متبرا وليس فيه شيء ، ثم أخذ حصي فدحرجه على رجله فيصبح الناس ينبايعون لا يكاد أحد يؤدي الأمانة حتى يقال إن في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أطرفه ما أحقله وما في قلبه مثقال حبة من نردل من إيمان ولقد أتى على زمان وما أبالي أيكم بايعت لئن كان مسلماً ليردنه على دية ولئن كان نصرانياً أو يهودياً ليردنه على ساعيه وأما اليوم فما كنت لأبابع منكم إلا فلانا وفلانا" .

ففي قوله : الوكت وهو الأثر اليسير ؛ ويقال للبسر إذا وقعت فيه نكتة من الأرباط قد وكت ، فهو موكت . وقوله : المحل ، وهو أن يكون بين الجلد واللحم ماء ؛ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم بقوله : "كمر دحرجته" أي دورته على رجله فنفط ، فتراه متبرا أي مرتفعا ؛ ما يدل على أن ذلك كله محسوس في القلب يفعل فيه ؛ وكذلك الختم والطبع والله أعلم . وفي حديث حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : "تمرض العن على القلوب كالخصير عودا عودا

فأى قلب أشربها نكت نكتة سوداء وأى قلب أنكرها نكت فيه نكتة بيضاء حتى تصير على قلبين على أبيض مثل الصفا فلا تضره قننة ما دامت السموات والأرض والآثر أسود مرياً كالقوز مجحياً لا يعرف معروفاً ولا ينكر منكراً إلا ما أشرب من هواه" وذكر الحديث . مجحياً : يحنى ما تلا .

السادسة - القلب قديم برعنه بالفؤاد والصدر؛ قال الله تعالى : (كَذَلِكَ لِيُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ) . وقال : (أَلَمْ تُسَرِّحْ لَكَ صَدْرَكَ) يعني في الموضعين قلبك ، وقد يعبر به عن العقل قال الله تعالى : (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرَى لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) أى عقل ؛ لأن القلب محل العقل في قول الأكرمين ، والفؤاد محل القلب ، والصدر محل الفؤاد . والله أعلم .

السابعة - قوله تعالى : (وَعَلَى سَمْعِهِمْ) استدلل بها من فضل السمع على البصر لتقدمه عليه ، وقال تعالى : (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ وَأَبْصَارَكُمْ) . وقال : (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) . قال : والسمع يدرك به الجهات الست ، وفي النور والظلمة ، ولا يدرك بالبصر إلا من الجهة المقابلة ، وبواسطة من ضياء وشعاع . وقال أكثر المتكلمين بتفضيل البصر على السمع لأن السمع لا يدرك به إلا الأصوات والكلام ، والبصر يدرك به الأجسام والألوان والهيئات كلها . قالوا : فلما كانت تعلقاته أكثر كان أفضل ؛ وأجازوا الإدراك بالبصر من الجهات الست .

الثامنة - إن قال قائل : لم جمع الأبصار ووجد السمع ؟ قيل له : إنما وحده لأنه مصدر يقع للقليل والكثير، يقال : سمعت الشيء أسمعه سمعا وسماعا ، فالسمع مصدر سمعت ؛ والسمع أيضا اسم للمجاعة المسموع بها سميت بالمصدر . وقيل : إنه لما أضاف السمع إلى الجماعة دل على أنه يراد به أسماع الجماعة ؛ كما قال الشاعر :

بها جيف الحسرى فأما عظامها * فيبيض وأما جلدها فصليب

إنما يريد جلودها ، فوجد لأنه قد علم أنه لا يكون للجماعة جلد واحد .

وقال آخر في مثله :

لا تنكر القتل وقد سينا * فـ حلقكم عظم وقد شجينا

الجزء الأول

يريد في حلوكم؛ ومثله قول الآخر :

كأنه وجه تركين قد غضبا * مستهدف لطلعان خير تذيب

ولما يريد وجهين ، فقال وجه تركين لأنه قد علم أنه لا يكون للثنين وجه واحد ؛ ومثله كثير جدا . وقرئ : وعلى أسماعهم ؛ ويحتمل أن يكون المعنى وعلى مواضع سمعهم ؛ لأن السمع لا يختم وإنما يختم موضع السمع ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه . وقد يكون السمع بمعنى الاستماع ؛ يقال : سمعك حديثي - أي استماعك إلى حديثي - يعجبني ، ومثله قول ذي الرمة ، يصف ثورا تسمع إلى صوت صائد وكلاب :

وقد توجس ركزا مصفر ندس * بنبأة الصوت ما في سمعه كذب

أي ما في استماعه كذب ، أي هو صادق الاستماع ، والندس : الخاذق . والنبأة : الصوت الخفي ، وكذلك الركز . والسمع بكسر السين وإسكان الميم : ذكر الإنسان بالجميل ، يقال : ذهب سمعه في الناس أي ذكره . والسمع أيضا : ولد الذئب من الضبع . والوقف هنا : وعلى سمعهم . وغشاوة رفع على الابتداء وما قبله خبره . والضماير في قلوبهم وما عطف عليه لمن سبق في علم الله أنه لا يؤمن من كفار قريش ، وقيل من المنافقين ، وقيل من اليهود ، وقيل من الجميع ، وهو أصوب ، لأنه يعم . فالتختم على القلوب والأسماع . والغشاوة على الأبصار . والغشاء : الغطاء . وهي :

التاسعة - ومثله فاشية السرج ؛ وغشيت الشيء أعشيه قال الباقية :

هلا سألت بني ديبان ما حسبي * إذا الدخان تغشى الأشمط البرما

وقال آخر^(١) :

صعبتك إذ عيسى عليها غشاوة * فلما انجلت قطعت نفسي ألومها

قال ابن كيسان : فإن جمعت غشاوة قلت : غشاء بجذف الهاء . وحكى القراء : غشاوى مثل أداوى وقرئ : غشاوه بالنصب على معنى وجعل ، فيكون من باب قوله : طلقها تبنا وماء باردا ، وقول الآخر :

يأليت زوجك في الوغا : متقلدا سيفا ورمحا

(١) هو الحارث بن خالد الخزاعي ؛ كما في اللسان مادة (غشا) .

المنع وأسقيتها ماء ، وحاملا ربحا ؛ لأن الربح لا يتقلد . قال الفارسي : ولا تكاد تجد هذا الاستعمال في حال سعة واختيار ؛ فقراءة الربح أحسن ، وتكون الواو عاطفة جملة على جملة . قال : ولم أسمع من الغشاوة فعلا متصرفا بالواو . وقال بعض المفسرين : الغشاوة على الأسماع والأبصار ؛ والوقوف على قلوبهم . وقال آخرون : الختم في الجميع ، والغشاوة هي الختم فالوقوف على هذا على غشاوة ؛ وقرا الحسن غشاوة بضم الغين ، وقرا أبو حيوة : بفتحها ؛ وروى عن أبي عمرو : غشوة رده إلى أصل المصدر ؛ قال ابن كيسان : ويجوز غَشَوَة وَغَشَوَة وأجودها غشاوة ؛ كذلك تستعمل العرب في كل ما كان مشتملا على الشيء ، نحو عمامة وكثانة وفلاذة وعصابة وغير ذلك .

العائرة — قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ ﴾ أي للكافرين المكذبين ﴿ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴾ نعت ؛ والعذاب مثل الضرب بالسوط والحرق بالنار والقطع بالحديد ؛ إلى غير ذلك مما يؤلم الإنسان . وفي التبريل : ﴿ وَلَيَشْهَدَنَّ عَذَابَهُمَا طَائِفَةٌ مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴾ وهو مشتق من الحبس والمنع ؛ يقال في اللغة : أذب به عن كذا أي أحبسه وأمنعه ، ومنه سمى مدوبة الماء لأنها قد أذببت ، واستعذب بالحبس في الوطاء ليصفو ويفارقه ما خالطه ؛ ومنه قول علي رضي الله عنه : أذبوا نساءكم عن الخروج ، أي احبسوهن . وعنه رضي الله عنه وقد شيع سرية فقال : أذبوا عن ذكر النساء فإن ذلك يكسركم عن الغزو ؛ وكل من منعه شيئا فقد أذبته ؛ وفي المثل : « لا لحملك بلحاما معذبا » أي مانعا عن ركوب الناس ؛ ويقال : أذب أي امتنع . وأذب غيره فهو لازم ومتعد ؛ فسمى العذاب عذابا لأن صاحبه يحبس ويمنع عنه جميع ما يلائم الجسد من الخيرويهال عليه أضدادها .

قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — روى ابن جريج عن مجاهد قال : نزلت أربع آيات من سورة البقرة في المؤمنين ، واثنان في نعت الكافرين ، وثلاث عشرة في المنافقين . وروى أسباط عن السدي في قوله : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ ﴾ قال : هم المنافقون . وقال علماء الصوفية : الناس اسم جنس ، واسم الجنس لا يخاطب به الأولياء .

الثانية — واختلف النحاة في لفظ الناس ، فقيل : هو اسم من أسماء المجموع جمع لإنسان وإنسانية ، على غير اللفظ ، ونصغيره نويس ، فالناس من الونس وهو الحركة يقال : ناس ينوس أي

الجزء الأول

تحرك ، ومنه حديث أم زرع : « أناس من حل أدنى » ، وقيل : أصله من نسي فأصل ناس نسي قلب فصار نيس تحركت الياء فافتتح ما قبلها فاقبلت ألفا ، ثم دخلت الألف واللام فقبل : الناس . قال ابن عباس : نسي آدم عهد الله فسمى إنسانا . وقال عليه السلام : « نسي آدم فلسيت ذريته » وفي التنزيل : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَلَمِي ﴾ . وسيأتى ، وعلى هذا فالهمزة زائدة ، قال الشاعر :

لا تسعين تلك اليهود وإنما • سميت إنسانا لأنك ناسي

وقال آخر :

فإن نسيت عهدا منك سألقة • فاغفر فأول ناس أول الناس

وقيل : سمي إنسانا لأنسه بحواء . وقيل : لأنسه بربه ، فالهمزة أصلية ، قال الشاعر :

وما سمي الإنسان إلا لأنسه • ولا القلب إلا أنه يتقلب

الثالثة — لما ذكر الله جل وتعالى المؤمنين أولا ، وبدأ بهم لشرفهم وفضلهم ، ذكر الكافرين في مقابلتهم ، إذ الكفر والإيمان طرفان ، ثم ذكر المنافقين بعدهم وألحقهم بالكافرين قبلهم ، لئلا يمان عنهم بقوله الحق : ﴿ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ ﴾ . ففى هذا رد على الكرامية حيث قالوا : إن الإيمان قول باللسان وإن لم يعتقد بالقلب ، واحتجوا بقوله تعالى : ﴿ فَأَتَابَهُمُ اللَّهُ بِمَا قَالُوا ﴾ . ولم يقل : بما قالوا وأضمرُوا ، وبقوله عليه السلام : « أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا مني دماءهم وأموالهم » وهذا منهم قصور وجمود ، وترك نظر لما نطق به القرآن والسنة من العمل مع القول والاعتقاد ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « الإيمان معرفة بالقلب وقول باللسان وعمل بالأركان » أخرجه ابن ماجه فى سننه ، فما ذهب إليه محمد بن كرام السجستاني وأصحابه هو النفاق وعين الشقاق ، ونعوذ بالله من الخذلان وسوء الاعتقاد .

الرابعة — قال طهباؤنا رحمة الله عليهم : المؤمن صريبان : مؤمن يحبه الله ويواليه ، ومؤمن لا يحبه الله ولا يواليه ، بل يبغضه ويعاديه ، فكل من علم الله أنه يوافق بالإيمان ، فالحب له ، موال له ، راض عنه ، وكل من علم الله أنه يوافق بالكفر ، فالحب له ، ساخط عليه ، معاد له ، لا لأجل إيمانه ، ولكن لكفره وضلاله الذى يوافق به ، والكافر ضربان : كافر يعاقب لا محالة ، وكافر لا يعاقب ،

فالذي يعاقب هو الذي يوافق بالكفر ، فأنه ساخط عليه معادله ، والذي لا يعاقب هو الموافق بالإيمان ، فأنه غير ساخط على هذا ، ولا باغض له ، بل يحب له ، موالي ، لا لكفره لكن لإيمانه الموالي به ، فلا يجوز أن يطلق القول وهي :

الخامسة — بأن المؤمن يستحق الثواب ، والكافر يستحق العقاب ، بل يجب تقييده بالموافاة ، ولأجل هذا قلنا إن الله راضٍ عن عمر في الوقت الذي كان يعبد الأصنام ، ومريد لثوابه ودخوله الجنة ، لا لعبادته الصنم ، لكن لإيمانه الموافق به ، وإن الله تعالى ساخط على إبليس في حال عبادته لكفره الموافق به .

وخالفت القدرية في هذا وقالت : إن الله لم يكن ساخطا على إبليس وقت عبادته ، ولا راضيا عن عمر وقت عبادته للصنم ، وهذا فاسد لما ثبت أن الله سبحانه عالم بما يوافق به إبليس لعنه الله ، وبما يوافق به عمر رضي الله عنه فيما لم يزل ، فثبت أنه كان ساخطا على إبليس محبا لعمر ، ويدل عليه إجماع الأمة على أن الله سبحانه وتعالى خير محب لمن علم أنه من أهل النار ، بل هو ساخط عليه ، وأنه محب لمن علم أنه من أهل الجنة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " وإنما الأعمال بالخواتيم " ولهذا قال علماء الصوفية : ليس الإيمان ما يرين به العبد فولا وفعل ، لكن الإيمان جري السعادة في سوابق الأزل ، وأما ظهوره على الهياكل فربما يكون عاريا ، وربما يكون حقيقة .

قلت : هذا كما ثبت في صحيح مسلم وغيره ، عن عبد الله بن مسعود قال حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الصادق المصدوق . " إن أحدكم يجمع خلقه في بطن أمه أربعين يوما ثم يكون في ذلك طقة مثل ذلك ثم يكون في ذلك مضغة مثل ذلك ثم يرسل الله الملك فينصع فيه الروح ويؤمن بأربع كلمات يكتب ربه وأجله وعمله وشقى أو سعيد فوالذي لا إله غيره إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها " فان قل وهي :

السادسة — فقد نرجح الإمام الحافظ أبو محمد عبد الفتى بن سعد المصري من حديث محمد سعيد الشامي المصنوب في الزيدية ، وهو محمد بن أبي قيس ، عن سليمان بن موسى وهو الأشجق ،

عن مجاهد بن جبر عن ابن عباس أخبرنا أبو رزين العقيلي قال : قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم :
 "لأشربن أنا وأنت يا أبا رزين من لبن لم يتغير طعمه" قال : قلت : "كيف يحيي الله الموتى؟ قال :
 "أما مررت بأرض لك مجدبة ثم مررت بها مخضبة، ثم مررت بها مجدبة ثم مررت بها مخضبة"
 قلت : بلى ، قال : "كذلك النشور" قال قلت : كيف لي أن أعلم أنني مؤمن؟ قال : "ليس أحد من
 هذه الأمة — قال ابن أبي قيس أو قال من أمي — عمل حسنة وعلم أنها حسنة وأن الله جازيه بها
 خيرا أو عمل سيئة وعلم أنها سيئة وأن الله جازيه بها شرا أو يغفرها إلا مؤمن" .

قلت : وهذا الحديث وإن كان مسنده ليس بالقوى فإن معناه صحيح وليس بمعارض للحديث
 ابن مسعود؛ فإن ذلك موقف على الخاتمة؛ كما قال عليه السلام : "وإنما الأعمال بالخواتيم" وهذا
 إنما يدل على أنه مؤمن في الحال والله أعلم .

السابعة — قال علماء اللغة : إنما ممي المناق منافقا لإظهاره خيرا ما يضر تشبيها بالبروع
 له بحجر يقال له : النافقاء ، وآخر يقال له : القاصصاء ؛ وذلك أنه يخرق الأرض حتى إذا كاد يبلغ
 ظاهر الأرض أرق التراب ؛ فإذا رآه ريب دفع ذلك التراب برأسه نخرج ؛ فظاهر بحجره تراب ،
 وباطنه حفر ؛ وكذلك المنافق ظاهره إيمان ، وباطنه كفر ؛ وقد تقدم هذا المعنى .

قوله تعالى : ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ . قال علماءنا : معنى يخادعون الله أى يخادعون عده
 أنفسهم وعلى ظنهم . وقيل : قال ذلك لعملهم عمل الخادع . وقيل : في الكلام حذف ، تقديره :
 يخادعون رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن الحسن وغيره ؛ وجعل خداعهم لرسوله خداعا لهم ؛
 لأنه دعاهم برسائده ؛ وكذلك إذا خادعوا المؤمنين فقد خادعوا الله ، وخادعتهم : ما أظهروه من
 الإيمان خلاف ما أبطنوه من الكفر ، ليحققوا دماءهم وأموالهم ، ويطنون أنهم قد نجوا وخدعوا ؛
 قاله جماعة من المتأولين . وقال أهل اللغة : أصل الخدع في كلام العرب : المصاد ، حكاة ثعلب
 عن ابن الأعرابي وأنشد :

(١)
 أبيض اللون لنيد طعمه * طيب الريق إذا الريق خدع

(١) قاله سويد بن أبي كامل . يصف نمر امرأة ، كما في اللسان مادة (خدع) .

قلت : فيخادعون الله على هذا، أى يفسدون إيمانهم وأعمالهم فيما بينهم وبين الله تعالى بالرياء . وكذا جاء مفسرا عن النبي صلى الله عليه وسلم على ما يأتى ؛ وفي التزييل : ﴿ يَرَامُونَ النَّاسَ ﴾ . وقيل : أصله الإخفاء ؛ ومنه مخدع البيت الذى يُحَرِّزُ فيه الشيء . حكاه ابن فارس وغيره ؛ وتقول العرب : انخدع الضب فى بحره .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ ﴾ فى وإيجاب أى ما تحمل حاقبة الخدع إلا بهم ؛ ومن كلامهم : من خدع من لا يخدع فانما يخدع نفسه . وهذا صحيح لأن الخداع إنما يكون مع من لا يعرف البواطن ؛ وأما من عرف البواطن فمن دخل معه فى الخداع فانما يخدع نفسه ؛ ودل هذا على أن المتأففين لم يعرفوا الله إذ لو عرفوه لعرفوا أنه لا يخدع ؛ وقد تقدم من قوله عليه السلام أنه قال : " لا يخادع الله ، فإنه من يخادع الله يخدعه الله ، ونفسه يخدع لو يشعر " قالوا : يا رسول الله ، وكيف يخادع الله ؟ قال : " تعمل بما أمرك الله به وتطلب به غيره " . وسيأتى بيان الخدع من الله تعالى كيف هو عند قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ وقرأ نافع ، وابن كثير ، وأبو عمرو : ﴿ يَخَادِعُونَ ﴾ فى الموضعين ليتجانس اللفظان . وقرأ عاصم ، وحزمة ، والكسائى ، وابن عامر : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾ الثانى ؛ والمصدر خدع بكسر الخاء وحذيفة حكى ذلك أبو زيد . وقرأ مورك العجل : ﴿ يَخْدَعُونَ ﴾ الله بضم الياء وفتح الخاء وتشديد الدال على التكثير . وقرأ أبو طلوت عبد السلام بن شداد والجارود بضم الياء وإسكان الخاء وفتح الدال على معنى وما يخدعون إلا عن أنفسهم ؛ فحذف حرف الجر كما قال تعالى : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ﴾ . أى من قومه .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا يَشْعُرُونَ ﴾ . أى يفطنون أن وبال خدعهم راجع عليهم ؛ فيظنون أنهم قد نجوا بخدعهم وفازوا ؛ وإما ذلك فى الدنيا ، وفى الآخرة يقال لهم : ﴿ أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَالْتَمِسُوا نُورًا ﴾ على ما يأتى . قال أهل اللغة : شعرت بالشيء أى فطنت له ، ومنه الشاعر له طنته لأنه يفطن لما لا يفطن له غيره من غريب المعانى .

ومنه قولهم : ليت شعرى أى ليتنى علمت .

قوله تعالى : ﴿ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ﴾ . ابتداء وجبر ؛ والمرض عبارة مستعارة للفساد الذى فى عقائدهم ، وذلك إما أن يكون شكاً وثقافاً ، وإما سجداً ونكدياً ؛ والمعنى قلوبهم مريضى خلوها

عن العصمة والتوفيق ، والرعاية والتأييد ؛ قال ابن فارس اللغوي : المرض كل ما نرجع به الإنسان عن حد الصحة ، من علة ، أو نفاق ، أو تقصير في أمر . والقراء مجمعون على فتح الراء من مرض إلا ما روى الأصمعي من أبي عمرو أنه سكن الراء .

قوله تعالى : ﴿ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ . قيل : هو دواء عليهم ، ويكون معنى الكلام زادهم الله شكا ونفاقا ، جزاء على كفرهم وضعفا عن الانتصار ، وعجزا عن القدرة ؛ كما قال الشاعر :

يا مرسل الريح جنوبا وصبا * إذ غضبت زيد فزدها غضبا

أى لا تهلها على الانتصار فيما غضبت منه ؛ وعلى هذا يكون في الآية دليل على جواز الدواء على المناققين والطردهم . لأنهم شر خلق الله ، وقيل : هو إخبار من الله تعالى عن زيادة مرضهم أى زادهم الله مرضا إلى مرضهم ، كما قال في آية أخرى : ﴿ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ . وقال أرباب المعاني : في قلوبهم مرض أى يسكونهم إلى الدنيا ، وحيهم لها ، وغفلتهم عن الآخرة ، وإصرارهم عنها . وقوله : ﴿ فَرَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا ﴾ أى وكلهم إلى أنفسهم ، وجمع عليهم هموم الدنيا فلم يتفرغوا من ذلك إلى اهتمام بالدين ولهم عذاب أليم بما يفنى عما يبقى . وقال الجنيدي : طلل القلوب من اتباع الهوى ، كما أن طلل الجوارح من مرض البدن .

قوله تعالى : ﴿ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾ . أليم في كلام العرب معناه مؤلم أى موجب ، مثل السميع بمعنى المسمع ؛ قال ذو الرمة يصف إبلا :

ترفع من صدور شمردلات * يصك وجوها وهج أليم

وآلم إذا أوجع ، والإيلام : الإيحاء ، والآلم : الوجع ، وقد آلم يآلم آلاما ، والتآلم : التوجع ، ويجمع أليم على الآلام والآلاء مثل : كريم وكرماء ، وآلام مثل أشراف .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا كَانُوا يُكَذِّبُونَ ﴾ ، ما مصدرية أى بتكذيبهم الرسل ، وردهم على الله جل وعز ، وتكذيبهم بآياته ، قاله أبو حاتم . وقرا عاصم ، وحزمة ، والكسائي بالتخفيف ، ومعناه بكذبهم وقولهم آمنا وليسوا بؤمنين .

مسألة — واختلف العلماء في إمساك النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل المناقضين مع علمه بنفاقهم على أربعة أقوال :

القول الأول — قال بعض العلماء : إنما لم يقتلهم لأنه لم يعلم حالهم أحد سواء . وقد اتفق العلماء على بكرة أيهم على أن القاضي لا يقتل بعلمه ، وإن اختلفوا في سائر الأحكام ، قال ابن العربي : وهذا مقتضى ، فقد قتل بالمجذر بن زياد ، الحارث بن سويد بن الصامت لأن المجذر قتل أباه سويدا يوم بعث ، فأسلم الحارث وأخفله يوم أحد فقتله ، فأخبر به جبريل النبي صلى الله عليه وسلم فقتله به لأن قتله كان خيلة^(١) ، وقتل الفيلة حد من حدود الله .

قلت : وهذه خفلة من هذا الإمام ، لأنه إن ثبت الإجماع المذكور فليس بمقتضى بما ذكره ، لأن الإجماع لا ينمق ولا يثبت إلا بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم وانقطاع الوحي ، وعلى هذا فتكون تلك قضية في حين ، بوحى ، فلا يحتاج بها أو منسوخة بالإجماع والله أعلم .

القول الثاني — قال أصحاب الشافعي : إنما لم يقتلهم لأن الزنديق وهو الذي يسر الكفر ويظهر الإيمان يستتاب ولا يقتل . قال ابن العربي : وهذا وهم ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم لم يستتبهم ولا نقل ذلك أحد ، ولا يقول أحد إن استتابه الزنديق واجبة ، وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم معرضا عنهم مع علمه بهم . فهذا المتأخر من أصحاب الشافعي الذي قال : إن استتابه الزنديق حائزة قال قولاً لم يصح لأحد .

القول الثالث — إنما لم يقتلهم مصلحة ، لتأليف القلوب عليه ، لئلا تنفر عنه ، وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله لعمر : " معاذ الله أن يتحدث الناس أني أقتل أصحابي " أخرجه البخاري ومسلم . وقد كان يعطى للزلفة قلوبهم مع علمه بسوء اعتقادهم تألفاً ، وهذا هو قول علمائنا وغيرهم . قال ابن عطية : وهي طريقة أصحاب مالك رحمه الله في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المناقضين ، نص على هذا محمد بن الجهم ، والقاضي اسماعيل ، والأبهري ، وابن الماجشون ، واحتج بقوله تعالى : (لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِ الْمُتَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) إلى قوله . (وَقَتَلُوا قَتِيلًا) . قال قتادة : معناه إذا هم أعلنوا النفاق . قال مالك رحمه الله : النفاق في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) راجع هذه القصة في سيرة ابن هشام (ص ٢٥٦ ، ٥٩٧) طبع أوروباً . وكتاب الاستيعاب ، في اسم المجذر .

عليه وسلم هو الزندقة فينا اليوم ، فيقتل الزنديق إذا شهد عليه بها دون استئابة ، وهو أحد قولي الشافعي . قال مالك : وإنما كلف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المنافقين ليبين لأمته أن الحاكم لا يحكم بعلمه إذا لم يشهد على المنافقين . قال القاضي اسماعيل : لم يشهد على عبد الله بن أبي إلا زيد بن أرقم وحده ، ولا على الجلاس بن سويد إلا عمير بن سعد ربيه ، ولو شهد على أحد منهم رجلان بكفره ونفاقه لقتل ، وقال الشافعي رحمه الله محتجا للقول الآخر : الستة فيمن شهد عليه بالزندقة بفحد وأعلن بالإيمان وتبرأ من كل دين سوى الإسلام إن ذلك يمنع من إراقة دمه ، وبه قال أصحاب الرأي وأحمد والطبري وغيرهم . قال الشافعي وأصحابه : وإنما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من قتل المنافقين ما كانوا يظهرونه من الإسلام مع العلم بنفاقهم ، لأن ما يظهرونه يحب ما قبله . وقال الطبري : جعل الله تعالى الأحكام بين عباده على الظاهر ، وتولى الحكم في سرائرهم دون أحد من خلقه ، فليس لأحد أن يحكم بخلاف ما ظهر ، لأنه حكم بالظنون ، ولو كان ذلك لأحد كان أولى الناس به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقد حكم للمنافقين بحكم المسلمين بما أظهروا ، وكل سرائرهم إلى الله ، وقد كذب الله ظاهرهم بقوله : ﴿ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ﴾ . قال ابن عطية : يتفصل المالكون عما لزموه من هذه الآية بأنها لم تعين أشخاصهم فيها وإنما جاء فيها توبيخ لكل مغموص عليه بالنفاق ، ويق لكل واحد منهم أن يقول : لم أرد بها وما أنا إلا مؤمن ، ولو عين أحد لما جب كذبه شيئا .

قلت : هذا الانفصال فيه نظر ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعلمهم أو كثيرا منهم بأسمائهم وأعيانهم بإعلام الله تعالى إياه ، وكان حديفة يعلم ذلك بإخبار النبي عليه السلام إياه حتى كان عمر رضى الله عنه يقول له : يا حديفة هل أنا منهم ؟ فيقول له : لا .

القول الرابع — وهو أن الله تعالى كان قد حفظ أصحاب نبيه عليه السلام بكونه ثبثهم أن يفسدهم المنافقون أو يفسدوا دينهم فلم يكن في تبييتهم صرر ، وليس كذلك اليوم ؛ لأننا لا نأمن من الزندقة أن يفسدوا عانتنا وجهالتنا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ﴾ الآية ، إذا في موضع نصب على الظرف والعامل فيها قالوا ، وهى تؤدب بوقوع الفعل المنظر . قال الجوهري : إذا اسم يدل على زمان

مستقبل ولم تستعمل إلا مضافة إلى جملة، تقول : أجيئك إذا أحمر البسر وإذا قدم فلان؛ والذي يدل على أنها اسم وقوعها موقع قولك : آتيك يوم يقدم فلان؛ فهي ظرف وقيها معنى المجازاة .
وجزاء الشرط ثلاثة : الفعل والفاء وإذا؛ فالفعل قولك : إن تأتني آتاك، والفاء إن تأتني فانا أحسن إليك؛ وإذا كقوله تعالى : ﴿ وَإِنْ تُصِيبِهِمْ سَيِّئَةٌ مِنْ قَدَمْتِ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْنَطُونَ ﴾ . ومما جاء من المجازاة بهذا في الشعر قول قيس بن الخطيم :

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها * خطانا إلى أمدائنا فنضارب

فعطف فنضارب بالجزم على موضع كان لأنه مجزوم، ولو لم يكن مجزوما لقال فنضارب بالنصب . وقد تزايد على إذا، ما تأكيد فيجزم بها أيضا، ومنه قول المرزوق :
فقام أبو ليلى إليه ابن ظالم * وكان إذا ما يسئل السيف يضرب
قال سيويه : وأجيد ما قال كعب بن زهير :

وإذا ما تشاء تبث منها * مغرب الشمس ناشطا مذعورا

يعني أن الجيد ألا يجزم فإذا كما لم يجزم في هذا البيت . وحكى عن المبرد : أنها في قولك في المفاجأة خرجت فإذا زيد طرف مكان لأنها تضمنت جنة، وهذا مردود لأن المعنى خرجت فإذا حضور زيد، وإنما تضمنت المصدر كما يقتضيه سائر ظروف الزمان؛ ومنه قوله : « اليوم نمر وهذا أمره فمعناه وجود نمر ووقوع أمر » .

قوله : ﴿ قِيلَ ﴾ من القول وأصله قول نقلت كسرة الواو إلى الماف فأنقلب الواو باء؛ ويجوز : قيل لهم، بإدغام اللام في اللام، وجزاء الجمع بين ما كنين لأن الياء حرف مد ولين؛ قال الأخفش : ويجوز قيل بضم القاف والياء؛ وقال الكسائي : ويجوز اشتمام الماف الصم ليدل على أنه لما لم يسم فاعله، وهي لغة فبس؛ وكذلك جىء وغيض وحيل وسبق وسىء وسيئت، وكذلك روى هشام عن ابن عباس^(١)، وروى عن يعقوب^(٢)، وأثم منها نافع سىء وسيئت خاصة، وزاد اس ذكوان : حيل وسبق وكسر الباقون في الجميع . فأما هديل وبودير من أسد وبنى قعس فقولون : قول بواو ساكنة .

(١) في نسخة : « ابن عامر » .

(٢) روى (كزير) لقب محمد بن المتوكل القاري، روى يعقوب بن اسحاق . القاموس المحيط .

قوله : **(لَا تُفْسِدُوا)** لا نهى ، والفساد ضد الصلاح ، وحقيقته المدول عن الاستقامة إلى ضلها . فسد الشيء يفسد فسادا وفسودا وهو فاسد وفسيد . والمعنى فى الآية لا تفسدوا فى الارض بالكفر وموالاة أهله ، وتفريق الناس عن الإيمان بحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن . وقيل : كانت الارض قبل أن يبعث النبي صلى الله عليه وسلم ارتفع الفساد وصلاح الأرض ، فإذا عملوا بالمعاصى فقد أفسدوا فى الأرض بعد إصلاحها ، كما قال فى آية أخرى : **(وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا)** .

قوله : **(فِي الْأَرْضِ)** الأرض مؤنثة وهى أسم جلس ، وكانت حق الواحدة منها أن يقال أرضة ، ولكنهم لم يقولوا ، والجمع أرضات لأنهم قد يجمعون المؤنث الذى ليست فيه هاء التأنيث بالتاء كقولهم : عُرُسات ، ثم قالوا أرضون لجمعوا بالواو والتون ، والمؤنث لا يجمع بالواو والتون إلا أن يكون متقوصا ككُتُبَة وظُبَة ، ولكنهم جعلوا الواو والتون ، عوضا من حذفهم الألف والتاء وتركوا فتحة الراء على حالها ، وربما سكبت ، وقد تجمع على أروض ، وزعم أبو الخطاب أنهم يقولون : أرض وأراض ، كما قالوا : أهل وآهل ، والأراضى أيضا على غير قياس كأنهم جمعوا أرضا ، وكل ما سفل فهو أرض ، وأرض أرضة أى زكية بيئة الأراضة ، وقد أرُصت بالضم أى زكت . قال أبو عمرو : نزلنا أرضا أريضه أى معجبة للعين ، ويقال : لا أرض لك ، كما يقال : لا أم لك . والأرض أسفل قوائم الدابة ، قال حميد يصف فرسا :

ولم يقلب أرضها البيطار * ولا لحليبه بها حبار

أى أثر ، والأرض : النفضة والرمدة . روى حماد بن سلمة عن قتادة عن عبدالله بن الحارث قال : زلزلت الأرض بالبصرة ، فقال ابن عباس : والله ما أدرى ؟ أزلزلت الأرض بى أم بى أرض ؟ أى أم بى رعدة ، وقال ذو الرمة يصف صائدا :

إذا توجس ركزا من سنا بكها * أو كان صاحب أرض أوبه الموم

والأرض : الزكام ، وقد أرضه الله إراضا ، أى أزكمه فهو مأروض ، وفسيل مسأرض ، وودية مسأرضه تكسر الراء وهو أن تكون له عرق فى الأرض ، فأما إذا نبت على جذع النخل فهو الراكب . والإراض بالكسر : بساط ضخم من صوف أو وبر ، ورجل أريض ، أى متواضع حليق للخير ، قال

الأصمى يقال : هو أرضهم أن يفعل ذلك أى أخلقهم ، وشئ حريض أريض اتباع له ، وبعضهم يفرده ويقول : جدى أريض أى ممين .

قوله : ((تَحْنُ)) أصل نحن تَحْنُ قلت حركة الحاء على النون وأسكنت الحاء ، قاله هشام ابن معاوية النحوى . وقال الزجاج : نحن بجماعة ، ومن طلامة الجماعة الواو ، والضممة من جنس الواو ، فلما اضطرروا إلى حركة نحن لالتقاء الساكنين حركوها بما يكون للجماعة . قال ولهذا ضموا واو الجمع في قوله عز وجل : ((أُولَئِكَ الَّذِينَ أَشْرَوُا آلَهُمْ)) . وقال محمد بن يزيد : نحن مثل قبل وبعد لأنها متعلقة بالإخبار عن اثنين وأكثر ، فإنا للواحد ، ونحن للتثنية والجمع ، وقد يخبر به المتكلم عن نفسه في قوله : نحن قها ، قال الله تعالى : ((تَحْنُ قَسَمًا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ)) . والمؤنث في هذا إذا كانت متكلمة بمنزلة المذكور ، تقول المرأة : قتت وزعت ، ولقنا وزعينا ، وأنا فعلت ذلك ، ونحن فعلنا . هذا كلام العرب فأعلم .

قوله تعالى : ((مُصْلِحُونَ)) اسم فاعل من أصلح ، والصلاح : ضد الفساد ، وصلح الشيء بضم اللام وفتحها لغتان قاله ابن السكيت . والصلوح بضم الصاد مصدر صلح بضم اللام ، قال الشاعر :
فكيف لمطرأى إذا ما شتمنى * وما بعد شتم الوالدين صلوح
وصلاح من أسماء مكة ، والصلح بكسر الصاد : نهر .

وإنما قالوا ذلك على طنهم ، لأن إفسادهم عندهم إصلاح ، أى إن عمالنا للكمار إنما نريد بها الإصلاح بينهم وبين المؤمنين . قاله ابن عباس وغيره .

قوله عز وجل : ((أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ)) ردًا عليهم وتكذيبًا لقولهم ، قال أرباب المعاني : من أظهر الدعوى كذب ، ألا نرى أن الله عز وجل يقول : ((أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ)) . وهذا صحيح . وكسرت إن لأنها مبتدأة ، قاله السحاس . وقال علي بن سليمان : يجوز فتحها كما أجاز سيبويه : حقا أنك مطلق ، بمعنى ألا . وهم يجوز أن يكون مبدأ والمفسدون خبره والمبدأ وخبره خبر إن ، ويجوز أن تكون هم توكيدا للهاء والميم في إنهم ، ويجوز أن تكون فاصلة — والكوفيون يقولون عمادا — والمفسدون خبر إن ، والتعدير : ألا إنهم المفسدون ، كما تقدم في قوله : ((وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ)) .

(١) في العارة حموس . ولعل الصواب : «... يجوز فتحها كما أجاز سيبويه أنما لك مطلق على معنى حقا لك مطلق . وأما بمعنى ألا » .

قوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ﴾ . قال ابن كيسان يقال : ما على من لم يعلم أنه مفسد من الذم ، إنما يذم إذا علم أنه مفسد ، ثم أفسد على علم ، قال : ففيه جوابان ، أحدهما : أنهم كانوا يعملون الفساد سرا ويظهرون الصلاح وهم لا يشعرون أن أمرهم يظهر عند النبي صلى الله عليه وسلم ، والوجه الآخر : أن يكون فسادهم عندهم صلاحا ، وهم لا يشعرون أن ذلك فساد ، وقد عصوا الله ورسوله في تركهم تبين الحق واتباعه . ولكن حرف تأكيد واستدراك ، ولا بد فيه من تنفى وإثبات ، إن كان قبله تنفى ، كان بعده إيجاب ، وإن كان قبله إيجاب ، كان بعده تنفى ، ولا يجوز الاختصار بعده على اسم واحد إذا تقدم الإيجاب ، ولكنك تذكر جملة مضادة لما قبلها كما في هذه الآية ، وقولك : جاءني زيد لكن عمرو لم ينجى ، ولا يجوز جاءني زيد لكن عمرو ثم تسكت ، لأنهم قد استغفوا بل في مثل هذا الموضع عن لكن ، وإنما يجوز ذلك إذا تقدم التنفى كقولك : ما جاءني زيد لكن عمرو .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ﴾ يعنى المنافقين ، في قول مقاتل وغيره ، ﴿ آمِنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ ﴾ أى صدقوا بحمد صلى الله عليه وسلم وشرعه ، كما صدق المهاجرون والمحققون من أهل يثرب . وألف آمنوا ألف قطع لإثبات قول : يؤمن ، والكاف في موضع نصب لأنها نعت لمصدر محذوف أى إيمانا كإيمان الناس .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتُؤْمِنُ كَمَا آمَنَ السُّفَهَاءُ ﴾ . يعنى أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ، عن ابن عباس ، وعنه أيضا : مؤمنو أهل الكتاب ، وهذا القول من المنافقين إنما كانوا يقولونه في خفاء واستهزاء ، فاطلع الله نبيه والمؤمنين على ذلك ، وقرر أن السفه ، ورقة الخلوم ، وفساد البصائر ، إنما هى في حيزهم ، وصفة لهم ، وأخبر أنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون للذين الذين على قلوبهم . وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : أنها نزلت في شأن اليهود أى وإذا قيل لهم يعنى اليهود آمنوا كما آمن الناس عبد الله بن سلام وأصحابه ، قالوا : أتؤمن كما آمن السفهاء يعنى الجهال والخرقاء . وأصل السفه في كلام العرب . الخسة والرقعة ، يقال : ثوب سفه إذا كان رديء النسيج خفيفه ، أو كان باليا رقيقا . وتسفهمت الريح الشجر : مالت به ، قال ذو الرمة :

مشين^(١) كما أهترت رماح تسفمت ، أعاليها مرة الرياح النواسم

(١) كذا في الأصول ، والسان مادة (سعه) . وفي ديوانه : «رريدا» .

وتسفت الشيء : استحققرته . والسفه : ضد الحلم ، ويقال : إن السفه أن يكثر الرجل شرب الماء فلا يروى . ويجوز في همزتي السفهاء أربعة أوجه ، أجودها أن تحقق الأولى وتقلب الثانية واوا خالصة ، وهي قراءة أهل المدينة ، والمعروف من قراءة أبي عمرو ؛ وإن شئت خففتها جميعا فجعلت الأولى بين الهمزة والواو وجعلت الثانية واوا خالصة ؛ وإن شئت خففت الأولى وحقت الثانية ؛ وإن شئت حققتها جميعا .

قوله تعالى : ﴿ وَلَٰكِنْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ . مثل ولكن لا يشعرون ؛ وقد تقدم . والعلم معرفة المعلوم على ما هو به ، تقول : علمت الشيء أصله صلما عرفته ، وعلمت الرجل فعلته أعلمه بالضممة في المستقبل غلبته بالعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ ءَامَنُوا قَالُوا ءَامَنَّا ﴾ . أنزلت هذه الآية في ذكر المنافقين . أصل لقوا ؛ لقوا نقلت الضمة إلى القاف وحذفت الياء لالتقاء الساكنين ، وقرأ محمد بن السميع اليماني : لاقوا الذين ءامنوا . والأصل لاقبوا تحركت الياء وقبلها فتحة انقلبت ألفا ، اجتمع سا كان الألف والواو وحذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حركت الواو بالضم .

وإن قيل : لم ضمت الواو في لاقوا في الإدراج ، وحذفت من لقوا ؟ فالجواب : أن قبل الواو التي في لقوا ضمة فلو حركت الواو بالضم لنقل على اللسان الطق بها لحذفت لثقلها ، وحركت في لاقوا لأن قبلها فتحة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ ﴾ . إن قيل : لم وصلت خلوا إلى وعرفها أن توصل بالباء ؟ قيل له : خلوا ها بمعنى ذهبوا وانصرفوا ، ومنه قول الفرزدق :

كيف تراني قالبا عني . قد قتل الله زيادا عني

لما أنزله منزله صرف ؛ وقال قوم : إلى بمعنى مع وفيه ضعف . وقال قوم : إلى بمعنى الباء ، وهذا ياباه الخليل وسيبويه . وقيل : المعنى وإذا خلوا من المؤمنين إلى شياطينهم ، فإلى على بابها . والشياطين جمع شيطانات على التكسير وقد تقدم القول في اشتقاقه ومعناه في الاستعادة . واختلف المفسرون في المراد بالشياطين هنا ، فقال ابن عباس والسدي : هم رؤساء الكفر . وقال الكلبي :

(١) أي مع كلمة ألا التي بعدها .

هم شياطين الجن . وقال جمع من المفسرين : هم الكهان . ولفظ الشيطنة الذي معناه البعد عن الإيمان والتباعد عن جميع من ذكر . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَمِرُّونَ ﴾ . أى مكثون بما ندعى إليه ؛ وقيل : سائرون . والهاء : السخرية واللعب ؛ يقال : هزئ به واستهزأ ؛ قال الرازي :
قد هزئت منى أم طيلة . قالت أراه معدما لا مال له .

وقيل : أصل الاستهزاء : الانتقام ؛ كما قال الآخر :

قد استهزؤا منهم بالنى مدحج * سرائهم وسط الضحاحج جثم

قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ ﴾ . أى ينتقم منهم وبعاقبهم ، ويستخفهم ويخازيهم على استهزائهم ؛ فسمى العقوبة باسم الذنب ، هذا قول الجمهور من العلماء ؛ والعرب تستعمل ذلك كثيرا فى كلامهم ، من ذلك قول عمرو بن كلثوم :

ألا لا يجهل أحسد عليا * فتجهل فوق جهل الجاهلينا

فسمى استهزائه جهلا ؛ والجهل لا يفتخر به ذو عقل ؛ وإنما قاله ليردوج الكلام فيكون ذلك أخف على اللسان من المخالفة بهما ، وكانت العرب إذا وضموها لفظا بإزاء لفظ جوابا له وحزاء ذكره بمثل لعظه وإن كان مخالفا له فى معناه ؛ وعلى ذلك جاء القرآن والسنة ، وقال الله عز وجل : ﴿ وَجَاءَ سَبِيحٌ سَابِغٌ مِثْلُهَا ﴾ . وقال : ﴿ قَدْ أَهْتَدَى عَلَيْكُمْ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا أَهْتَدَى عَلَيْكُمْ ﴾ . والجزء لا يكون سبيحة ، والقصاص لا يكون اعتداء لأنه حق وجب ؛ ومثله : ﴿ وَتَكُونُوا مَكْرُوهَ اللَّهِ ﴾ . و﴿ إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا وَأَكِيدُ كَيْدًا ﴾ . و﴿ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَمِرُّونَ ﴾ . الله يستهزئ بهم . وليس منه سبحانه مكرو ولا هزاء ولا كيد ، إنما هو جراء لمكرهم واستهزائهم وجرء كيدهم ؛ وكذلك ﴿ يُجَادِلُونَ اللَّهَ وَهُوَ خَادِعُهُمْ ﴾ . ﴿ فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ يَخِرَّ اللَّهُ مِنْهُمْ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله لا يل حتى تملوا ولا يسأم حتى تسأموا" قيل حنى بمعنى الواو أى وتملوا ، وقيل : المعنى وأتم تملون ؛ وقيل : المعنى لا يقطع عنكم ثواب أعمالكم حتى تقطعوا العمل ؛ وقال قوم : إن الله تعالى يفعل بهم أفعالا

هي في تأمل البشر هزء وخدع ومكر، حسب ما روى : ^(١) « إن النار تجدد كما تجدد الإهالة فيمشون عليها ويظنونها منجاة فتتخسف بهم » وروى الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس في قوله تعالى : **(وَإِذَا لقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا)** هم منافقوا أهل الكتاب ؛ فذكرهم وذكر استهزاءهم ، وأنهم إذا خلوا إلى شياطينهم يعني رؤسائهم في الكفر — على ما تقدم — قالوا : إنا معكم على دينكم إنما نحن مستهزون بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ؛ الله يستهزئ بهم في الآخرة ، يفتح لهم باب جهنم من الجنة ، ثم يقال لهم : تعالوا فيقبلون يسبحون في النار ، والمؤمنون على الأرائك وهي السرر في الجبال ينظرون إليهم ، فإذا انتهوا إلى الباب سد عنهم ، فيضحك المؤمنون منهم ؛ فذلك قول الله عز وجل : **(اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ)** أي في الآخرة ، ويضحك المؤمنون منهم حين خلقت دونهم الأبواب ؛ فذلك قوله تعالى : **(فَالْيَوْمَ الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ . عَلَى الْأَرَائِكِ يَنْظُرُونَ)** . إلى أهل النار : **(هَلْ تُؤِيبُ الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ)** . وقال قوم : الخداع من الله والاستهزاء هو استداراجهم بדרور النعم الدنيوية عليهم ؛ فالله سبحانه وتعالى يظهر لهم من الإحسان في الدنيا ، خلاف ما يغيب عنهم ، ويستر عنهم من عذاب الآخرة ، فيظنون أنه راض عنهم ، وهو تعالى قد حتم عذابهم ؛ فهذا على تأمل البشر كأنه استهزاء ومكر وخداع ؛ ودل على هذا التأويل قوله صلى الله عليه وسلم : ^(٢) « إذا رأيتم الله عز وجل يعطي العبد ما يحب وهو مقيم على معاصيه فإنما ذلك منه استدراج » ثم نزع بهذه الآية : **(فَلَمَّا تَسُوا مَا دُكِّرُوا بِهِ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ أَبْوَابَ كُلِّ شَيْءٍ حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا أَخَذْنَاهُمْ ثَغْثَةً فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ . فَقُطِعَ دَرَجَاتُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ)** . قال بعض العلماء في قوله تعالى : **(سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ)** . كلما أحدثوا ذنبا أحدث لهم نعمة .

قوله تعالى : **(وَيَمْدَحُهُمْ)** . أي بطيل لهم المدة ويمهلهم ويملي لهم ؛ كما قال : **(إِنَّمَا تُنْمِي لَهُمْ لِيَزْدَادُوا إِثْمًا)** وأصله الزيادة ؛ قال بونس بن حبيب : يقال مد في الشر ، وأمدى الخير ؛ قال الله تعالى : **(وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ)** . وقال : **(وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِعَاكِهٍ وَلَحِيمٍ مِمَّا يَسْتَهْزُونَ)** . وحكى

(١) في نسخة « محمد » بالخاء .

(٢) في الجامع الصغير : « إذا رأيت » .

عن الأخفش : مدت له إذا تركته ، وأمدته إذا أعطيته . وعن الفراء والحياتي : مدت فيما كانت زيادته من مثله ، يقال : مدَّ النهر^(١) [النهر] ، وفي التثنية : (وَالْبَحْرُ يَمُدُّ مِنْ بَيْدِهِ سَبْعَةَ أَمْجُرٍ) ، وأمدت فيما كانت زيادته من غيره كقولك : أمدت الجيش بمدد ، ومنه : (يَمُدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ) وأمد الجرح لأن المدة من غيره أي صارت فيه مدة .

قوله تعالى : (فِي طُغْيَانِهِمْ) كفرهم وضلالهم ، وأصل الطغيان مجاوزة الحد ، ومنه قوله تعالى : (إِنَّا لَمَّا طَغَى الْمَاءُ) . أي ارتفع وعلا ونجاوز المقدار الذي قدرته الخزان ، وقوله في فرقون : (إِنَّهُ طَغَى) . أي أسرف في الدعوى حيث قال : (أَنَا رَبُّكُمْ الْأَعْلَى) . والمعنى في الآية يمدح بطول العمر حتى يزيدوا في الطغيان فيزيدهم في عذابهم .

قوله تعالى : (يَعْصُونَ) يعمون ، وقال مجاهد : أي يترددون متحيرين في الكفر ، وحكى أهل اللغة : عمه الرجل يعمه عموها وعمها فهو عمه وعامه إذا حار ، ويقال : رجل عامه وعمه : حائر متردد ، وجمعه عُمة ، وذهبت إليه العمى إذا لم يدر أين ذهبت . والعمى في العين ، والعمه في القلب ، وفي التثنية : (فَإِنَّمَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) .

قوله تعالى : (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى) . قال سيبويه : ضمت الواو في اشتروا فرقا بينها وبين الواو الأصلية ، نحو : (وَأَنْ لَّيُؤَسِّقُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) . وقال ابن كيسان : الضمة في الواو أخف من غيرها لأنها من جلسها . وقال الزجاج : حركت بالضم كما فعل في نحن . وقرأ ابن أبي إسحاق ويحيى بن يعمر بكسر الواو على أصل النقاء الساكنين . وروى أبو زيد الأنصاري عن قنبل أبي السمال العدوي : أنه قرأ بفتح الواو خلفه الفتحة وأن ما قبلها مفتوحا ، وأجاز الكسائي حذف الواو وضمتها كأدود . واشتروا من الشراء ، والشراء هنا مستعار ، والمعنى استحبوا الكفر على الإيمان كما قال : (فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى) . فعبّر عنه بالشراء لأن الشراء إنما يكون فيما يحبه مشتريه ، فاما أن يكون معنى شراء المعاوضة فلا ، لأن الماقتين لم يكونوا مؤمنين فيبيعون لإيمانهم . وقال ابن عباس : أخذوا الضلالة وتركوا الهدى ، ومعناه استبدلوا واختاروا الكفر على الإيمان ، وإنما

(١) الزيادة عن اللسان مادة (مد) .

أخرجه بلفظ الشراء توسعا لأن الشراء والتجارة راجعان إلى الاستبدال ؛ والعرب تستعمل ذلك في كل من استبدل شيئا بشيء ؛ قال أبو ذؤيب :

وإني تزعميني كنت أجهل فيكم * فلما اشتريت الحلم بعديك بالجهل

وأصل الضلالة : الحيرة ؛ ويسمى النسيان ضلالة لما فيه من الحيرة ؛ قال جل وعز :
 ﴿ فَعَلَّمَهَا إِذَا مَا أَنَا مِنَ الْضَّالِّينَ ﴾ . أى الناسين ؛ ويسمى الهلاك ضلالة ؛ كما قال عز وجل :
 ﴿ وَقَالُوا أَيْدَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ فَمَا رِبِّحْتُمْ بِتِجَارَتِهِمْ ﴾ . أسند تعالى الربح إلى التجارة على عادة العرب في قولهم :
 ربح بيعك ، وخسرت صفقتك ؛ وقولهم : ليل قائم ، ونهار صائم ؛ والمعنى ربحت وخسرت في بيعك ،
 وقت في ليلك وصمت في نهارك ؛ أى لما ربحوا في تجارتهم ؛ وقال الشاعر :
 بهارك هائم وملك قائم * كذلك في الدنيا تعيش البهائم

أبن كيسان : ويمحوز تجارة وتجار ، وضلالة وضلائل .

﴿ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ ﴾ في اشتراهم الضلالة ؛ وقيل : في سابق علم الله . والاهتداء ضد الرشاد ،
 وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا ﴾ . مثلهم رفع بالابتداء والخبر في الكاف ، فهي
 اسم كما هي في قول الأعشى :

أنتهون ولن ينهى ذوى شطط * كالطعن يذهب فيه الزيت والعتل

وقول امرئ القيس :

ورحنا بكابن الماء يحنب وسطا * تصوب فيه العين طورا وترتقى

أراد مثل الطعن ، ويمثل آبن الماء ؛ ويمحوز أن يكون الخبر محذوفا تقديره مثلهم مستقر
 كمثل فالكاف على هذا حرف . والمثل والمثيل والمثيل واحد ومعناه الشبه ، والمثانلان : المشابهان
 هكنا قال أهل اللغة .

قوله : ﴿ الَّذِي ﴾ يعص للواحد والجمع ؛ قال ابن السكيت هبة الله بن علي : ومن العرب من يأتي
 بالجمع بلفظ الواحد كما قال :

وإن الذي حانت يقلج دماؤهم * هم القوم كل القوم يا أم خالد

وقيل في قول الله تعالى : ﴿وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ﴾ . إنه بهذه اللغة ، وكذلك قوله : ﴿مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي﴾ . قيل : المعنى كمثل الذين استوفوا ، ولذلك قال : ﴿ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ﴾ . فحمل أول الكلام على الواحد ، وآخره على الجمع ؛ فأما قوله تعالى : ﴿وَحُضِّنْهُمُ كَالَّذِي خَاضُوا﴾ . فإن الذي هنا وصف لمصدر محذوف تقديره وحضنتم كالخوض الذي خاضوا . وقيل : إنما وحده الذي واستوفد لأن المستوفد كان واحدا من جماعة تولى الإيقاد لهم ، فلما ذهب الضوء رجع عليهم جميعا فقال بنورهم ؛ واستوفد بمعنى أوقد ؛ مثل استجاب بمعنى أجاب ؛ فالسين والتاء زائدتان قاله الأخفش ؛ ومنه قول الشاعر :

وداع دما يامن يحيب إلى البدا * فلم يستجبه عند ذاك يحيب

أى يحبه ؛ واختلف النحاة في جواب لما ، وفي عود الضمير من نورهم ؛ فقيل : جواب لما محذوف وهو طفئت ، والضمير في نورهم على هذا للناقين ، والإخبار بهذا عن حال تكون في الآخرة كما قال تعالى : ﴿فَضْرِبَ بَيْنَهُمُ بِسُورَةٍ بَابٌ﴾ وقيل : جوابه ذهب ، والضمير في نورهم عائذ على الذي ؛ وعلى هذا القول يتم تمثيل المنافق بالمستوفد لأن بقاء المستوفد في طلمات لا يبصر كبقاء المنافق في حيرته وتردده ؛ والمعنى المراد بالآية ضرب مثل للناقين ، وذلك أن ما يظهرونه من الإيمان الذي تثبت لهم به أحكام المسلمين من المباح والتوارث والغنائم ، والأمن على أنفسهم وأولادهم وأموالهم بمثابة من أوقد نارا في ليلة مظلمة فاستضاء بها ، ورأى ما ينبغي أن يتقبه وأمن منه ؛ فإذا طفئت عنه أو ذهبت وصل إليه الأدنى وبقي متحيرا ؛ فكذلك المنافقون لما آمنوا بكملة الإسلام ، ثم يصيرون بعد الموت إلى العذاب الأليم ؛ كما أخبر التنزيل : ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ﴾ ويذهب نورهم ؛ ولهذا يقولون : ﴿أَنْظُرُونَا نَقْتِسِسَ مِنْ نُورِكُمْ﴾ . وقيل : إن إقبال المنافقين إلى المسلمين وكلامهم معهم كالنار ؛ وانصرافهم عن مودتهم وارتكاسهم عندهم كذهابها . وقيل صير هذا .

قوله : ﴿نَارًا﴾ النار مؤنثة وهي من النور وهو أيضا الإنشراق ، وهي من الواو لأنك تقول في الصغير : نويره ، وفي الجمع نور وأنور ، وغير أن أهلبت الواو ياء لكسر ما قبلها ؛ وصاءت

وأضاعت لعتان، يقال : ضاء القمر بضوء ضوؤه وأضاء بضئ، ويكون لازماً ومتعدياً ؛ وقرأ محمد بن السميع : ضاءت بغير ألف والعامة بالألف ؛ قال الشاعر :

أضاعت لهم أحسابهم ووجوههم • دجى الليل حتى نظم الجزع ثاقبه

(مَا حَوْلَهُ) ما زائدة مؤكدة ؛ وفيل : مفعولة بأضاعت ؛ وحوله ظرف مكان والماء في موضع خفض بإضافته إليها . و (ذَمَبَ) وأذهب لعتان من الذهاب، وهو زوال الشيء . (وَتَرَكَهُمْ) .

أى أبقاهم . (فِي ظُلُمَاتٍ) جمع ظلمة، وقرأ الأعمش : ظلمات باسكان اللام على الأصل ؛ ومن فرأها بالصم فللفرق بين الاسم والنعت ؛ وقرأ أشهب العقيل : ظلمات بفتح اللام ؛ قال البصريون أدل من الضمة فتحة لأنها أخف . وقال الكسائي : ظلمات، جمع الجمع، جمع ظلم . (لَا يُبْصِرُونَ) فعل مستعمل في موضع الحال ؛ كأنه قال : صير مبصرين ، فلا يجوز الوقف على هذا، على ظلمات .

قوله تعالى : (صُمُّ بَكْمٌ عُمَى) صم أى هم صم ، فهو خبر ابتداء مضمر ، وفي قراءة عبد الله بن مسعود وحفصة : صما بكما عميا، فيجوز النصب على الذم ؛ كما قال تعالى : (مَلْعُونِينَ أَيْمَاءٌ تُقْفُوا) .

وكما قال : (وَأَمْرَأَتُهُ سَمَّالَةَ الْخَطِيبِ) . وكما قال الشاعر :

سقوني الحمر ثم تكفوني • عداة الله من كذب وزور

فنصب عداة الله على الذم، فالوقف على يبصرون على هذا المذهب صواب حسن ؛ ويجوز أن ينصب صما بتركهم ؛ كأنه قال . وتركهم صما بكما عميا ؛ فعلى هذا المذهب لا يحسن الوقف على يبصرون . والصم في كلام العرب : الإنسداد ؛ يقال : قاة صماء إذا لم تكن مجوفة ؛ وصممت القارورة إذا سددتها، فالأصم : من انسدت خروق مسامعه ؛ والأبكم : الذى لا يطق ولا يفهم ، فإذا فهم فهو الأنكرس ؛ وقيل : الأنكرس والأبكم واحد ؛ ويقال رجل أبكم وبكم أى أنكرس بين الحمرس والبكم قال :

فلت لسانى كانت نصعين منهما • نكيم ونصف عند مجرى الكواكب

والعمى : ذهاب البصر وقد عمى فهو أعمى ، وقوم عمى ، وأعماه الله ؛ وتعمى الرجل أرى ذلك من نفسه ، وعمى عليه الأمر إذا البس ؛ ومنه قوله تعالى : (فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْآبَاءُ يَوْمَئِذٍ) .

الجزء الأول

وليس الغرض مما ذكرناه تقي الإدراكات عن حواسهم بجملة، وإنما الغرض تقيها في جهة ما؛
تقول : فلان أصم عن الخفا، ولقد أحسن الشاعر حيث قال :
* أصم عما ساءه سميع *

وقال آخر :

وعوراء الكلام صممت عنها * ولو أنى أنشاء بها سميع

وقال الدارمي :

أصمى إذا ما جارتى خرجت * حتى يوارى جارتى الجدر

وقال بعضهم في وصاته لرجل يكثر الدخول على الملوك :

أدخل إذا ما دخلت أصمى * وأنخرج إذا ما خرجت أنرس

وقال قتادة : صم عن استماع الحق، بكم عن التكلم به، صمى عن الإبصار له .

قلت : وهذا المعنى هو المراد في وصف النبي صلى الله عليه وسلم ولاية آخر الزمان في حديث
جبريل " وإذا رأيت الخفاة العراة الصم البكم ملوك الأرض فذاك من أشراطها " والله أعلم .
قوله تعالى : ﴿ فَهُمْ لَا يَرْجِعُونَ ﴾ أى إلى الحق لسابق علم الله تعالى فيهم ؛ يقال : رجع بنفسه
رجوعاً، ورجعه غيره ؛ وهذيل تقول : أرجعه غيره ؛ وقوله تعالى : ﴿ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ
الْقَوْلَ ﴾ . أى ينلأومون فيما بينهم حسب ما ينه التنزيل في سورة سبا .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ كَصَيْبٍ مِّنَ السَّمَاءِ ﴾ . قال الطبري : أو بمعنى الواو؛ وقاله الفراء وأنشد :

وقد زعمت لبلى بأى فاجر * لنفسى ظهاها أو عليها فجورها

وقال آخر :

نال العلامة أو كانت له قدرا * كما أنى ربه موسى على قدر

أى وكانت ؛ وقيل : أو للتعير أى مثلوهم بهذا أو بهذا، لا على الاختصار على أحد الأمرين ؛
والمعنى أو كأصحاب صيب ؛ والصيب : المطر، واشقاقه من صاب يصوب إذا نزل ؛ قال طرفة :

فلا تعدلى بينى وبين معمر - سفنك روايا المرن حيث نصوب

وأصله : صيوب اجتمعت الباء والواو وسبقت إحداهما بالسكون فقلبت الواو ياء وأدغمت ؛
كما فعلوا في مبت وسد وهين ولين ؛ وقال بعض الكوفيين : أصله صويب على مثال فعيل ؛ قال

النحاس : لو كان كما قالوا لما حاز إدغامه ، كما لا يجوز إدغام طويل ؛ وجمع صيب صيايب ، والتقدير في العربية مثلهم كمثل الذي استوقد نارا أو كصيب .
قوله تعالى : ﴿ مِنْ السَّمَاءِ ﴾ السماء تذكر وتؤنث ، وتجمع على أسمية ومهمات وسمى ، على فعول ؛ قال الزجاج :

* تلفه الرياح والسمى *

والسما : كل ما حلاك فأظلك ، ومنه قيل لسقف البيت : سماء ؛ والسماء : المطر سمي به لتزوله من السماء ؛ قال حسان بن ثابت :

ديار من بني الحسحاس قفر * تعفها الرواس والسماء

وقال آخر ^(١) :

إذا سقط السماء بأرض قوم * رعيناه وإن كانوا غضابا

ويسمى العطين والكلاء أيضا سماء ؛ يقال : ما زلنا نطأ السماء حتى أتيناكم ، يريدون الكلاء والعطين ؛ ويقال لظهر القرس أيضا سماء لعلوه ؛ قال ^(٢) :

وأحمر كاللبياج أما سماءه * فريا وأما أرضه فحول

والسما : ما علا ، والأرض : ما سفل ، على ما تقدم .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ ظُلُمَاتٌ ﴾ ابتداء وجبر ؛ ورعد وبرق معطوف عليه ؛ وقال ظلمات بالجمع إشارة إلى ظلمة الليل وظلمة الدجن ؛ وهو الغم ، ومن حيث تتراكب وتتزايد جمعت ؛ وقد مضى ما فيه من اللغات فلا معنى للإعادة ، وكذا كل ما تقدم أن شاء الله تعالى .

واختلف العلماء في الرعد ؛ ففي الترمذي عن ابن عباس قال : سألت اليهود النبي صلى الله عليه وسلم عن الرعد ما هو ؟ قال : " ملك من الملائكة بيده محارق من نار يسوق بها السحاب حيث شاء الله " قالوا : فما هذا الصوت الذي يسمع ؟ قال : " زجره بالسحاب إذا زجره حتى ينتهي إلى حيث أمر الله " قالوا : صدقت ، الحديث بطوله . وعلى هذا التفسير أكثر العلماء ؛ فالرعد : اسم الصوت المسدوع ، وقاله علي رضي الله عنه ، وهو المعلوم في لغة العرب ؛ وقد قال لبيد في جاهليته :

بفغنى الرعد والصواعق بال * فافرس يوم الكربة السجد

(١) هو معاوية بن مالك . (٢) القائل هو طهليل العمري ، كما في اللسان مادة (سما) .

وروى عن ابن عباس أنه قال : الرعد : ريح تختلق بين السحاب ؛ فتصوت ذلك الصوت
واختلفوا في البرق ، فروى عن علي ، وابن مسعود ، وابن عباس رضوان الله عليهم : البرق : مخرق
حديد بيد الملك يسوق به السحاب .

قلت : وهو الظاهر من حديث الترمذي ، وعن ابن عباس أيضا هو سوط من نور بيد الملك ،
يزجربه السحاب ، وعنه أيضا البرق : ملك يترامى . وقالت الفلاسفة : الرعد صوت اصطكاك
أجرام السحاب ، والبرق مما ينتدح من اصطكاكها ؛ وهذا مردود لا يصح به نقل والله أعلم .
ويقال : أصل الرعد من الحركة ، ومنه الرديد للجبان ، وارتعد : اضطرب ؛ ومنه الحديث :
”بقيء بهما ترعد فرائصهما“ الحديث أخرجه أبو داود . والبرق أصله من البريق والضوء ؛ ومنه
البراق دابة ركبها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به وركبها الأنبياء عليهم السلام قبله ؛
ورعدت السماء من الرعد ، وبرقت من البرق ؛ ورعدت المرأة وبرقت تحسنت وترينت ؛ ورعد
الرجل وبرق تهدد وأوعد ؛ قال ابن أحر :

يا جل ما بعدت عليك بلادنا * وطلابنا فأبرق بأرضك وأرعد

وأرعد القوم وأبرقوا : أصابهم رعد وبرق ؛ وحكى أبو عبيدة ، وأبو عمرو : أرعدت السماء
وأبرقت ، وأرعد الرجل وأبرق إذا تهدد وأوعد ؛ وأنكره الأصمعي . وأخرج عليه بقول الكيت :
أبرق وأرعد يا يزيد * مد لنا وعيدك لي بصائر
فقال : ليس الكيت بحجة .

فائدة : روى ابن عباس قال : كنا مع عمر بن الخطاب في سفرة بين المدينة والشام ، ومعنا كعب
الأحبار ، قال : فأصابتنا ريح وأصابنا رعد ومطر شديد وبرد ، وفريق الناس ، قال : فقال لي كعب :
لأنه من قال حين يسمع الرعد : سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ؛ عوفي مما يكون
في ذلك السحاب والبرد والصواعق ؛ قال : فقلتها أنا وكعب ، فلما أصبحنا واجتمع الناس ؛ قلت
لعمر : يا أمير المؤمنين ، كأنا كما في غير ما كان فيه الناس ، قال : وما ذاك ؟ قال : فحدثته حديث
كعب ؛ قال : سبحان الله ! أملا قلم لنا فنقول كما قلتم ! في رواية فإذا بردة قد أصابت أنف عمر

فأثرت به ؛ وستأق هذه الرواية في سورة الرعد إن شاء الله ؛ ذكر الروایتين أبو بكر أحمد بن علي بن ثابت الخطيب في روايات الصحابة عن التابعين رحمة الله عليهم أجمعين . وعن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا سمع الرعد والصواعق قال : ” اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك “ .

قوله تعالى : ﴿ يَجْعَلُونَ أَصَابَهُمْ فِي عَذَابِهِمْ ﴾ . جعلهم أصابعهم في آذانهم لئلا يسمعوا القرآن فيؤمنوا به وبمحمد عليه السلام ؛ وذلك عندهم كفر والكفر موت . وفي واحد الأصابع خمس لئات : إصبع بكسر الهمزة وفتح الباء ، وأصبع بفتح الهمزة وكسر الباء ، ويقال بفتحهما جميعا ، وصمهما جميعا ، وبكسرهما جميعا ؛ وهي مؤنثة ، وكذلك الأذن وتخفف وتثقل وتصغر ، فيقال : أذينة ولو سميت بها رجلا ثم صغرته قلت : اذين ؛ فلم تؤنث لزال التأنيث عنه بالتعل إلى المذكر ؛ فأما قولهم : أذينة في الاسم العلم فإني سمي به مصغرا . والجمع آذان ، ونقول : أذنته إذا ضربت أذنه ؛ ورجل أذن إذا كان يسمع . قال كل أحد ، يستوي فيه الواحد والجمع ، وأذاني : عظيم الأذنين ؛ ونسجة أذناء ، وكبش آذن ؛ وأذنت النمل وغيرها تأذينا ؛ إذا جعلت لها أذنا ، وأذمت الصبي عركت أذنه .

قوله تعالى : ﴿ مِنَ الصَّوَاعِقِ ﴾ أي من أجل الصواعق ، والصواعق جمع صاعقة ؛ قال ابن عباس ومجاهد ، وغيرهما ؛ إذا اشتد غضب الرعد الذي هو الملك طار النار من فيه وهي الصواعق ، وكذا قال الخليل قال : هي الواقعة الشديدة من صوت الرعد ، يكون معها أحيانا قطعة نار تمحرق ما أتت عليه . وقال أبو زيد : الصاعقة : نار تسقط من السماء في رعد شديد . وحكى الخليل عن قوم : الساعة بالنسب ، وقال أبو بكر النقاش يقال : صاعقة وصعقة وصاعقة بمعنى واحد ، وقرأ الحسن : من الصواعق بتقديم القاف ؛ ومنه قول أبي النجم :

يُحْكُونُ بِالصَّافِقَةِ الْقَوَاطِعَ * تَسْقُطُ الْبَرْقُ عَنِ الصَّوَاقِعِ

قال النحاس : وهي لغة تميم وبعض بني ربيعة ، ويقال : صعفتهم السماء إذا ألقت عليهم الصاعقة ، والصاعقة أيضا صيحة العذاب ؛ قال الله عز وجل : ﴿ فَأَحَدَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ ﴾ . ويقال : صعق صعقة وتصعقا أي غشي عليه ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَنَحْرُ مُوسَى صَعِقًا ﴾ فأصعقته غيره ؛ قال ابن مقبل :

ترى النعرات الزرق تحت لبانه * أحادى ومثنى أصعقتها صواهلها

وقوله تعالى : ﴿ فَصَبَّحْ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ﴾ . أى مات ، وشبه الله تعالى في هذه الآية أحوال المنافقين بما في الصيب من الظلمات والرعد والبرق والصواعق ، فالظلمات مثل لما يعتقدونه من الكفر ، والرعد والبرق مثل لما يخشون به ، وقيل : مثل الله تعالى القرآن بالصيب لما فيه من الإشكال عليهم . والعنى : هو الظلمات ، وما فيه من الوعيد ، والزجر : هو الرعد ، وما فيه من النور واللمع الباهرة التى تكاد أحيانا أن تبهرهم : هو كالبرق . والصواعق مثل لما في القرآن من الدماء إلى القتال في العاجل ، والوعيد في الأجل . وقيل : الصواعق : تكاليف الشرع التى يكرهونها من الجهاد والزكاة وغيرهما .

قوله : ﴿ حَذَرَ الْمَوْتِ ﴾ . حذر وحذار بمعنى ؛ وقرئ بهما ؛ قال سيويه : هو منصوب لأنه مفعول له أى مفعول من أجله ، وحقيقته أنه مصدر ؛ وأنشد سيويه :

وأغفر عوراء الحكريم إداخاره * وأعرض عن شتم اللثيم تكرا

وقال الفراء : هو منصوب على التمييز . والموت : ضد الحياة ، وقد مات يموت ويمات أيضا قال الرازي :

بليستى سيلة البات * يهينى ولا يؤمن أن تماتى

فهو ميت وميت وقوم موتى وأموات وميتون وميتون ، والموات بالصم : الموت ؛ والموات بالفتح : مالا روح فيه ، والموات أيضا الأرض التى لا مالك لها من الآدميين ولا ينتفع بها أحد ؛ والموتان بالتحريك خلاف الحيوان ؛ يقال : اشتد الموتان ، ولا تشتد الحيوان ؛ أى اشتد الأرضين والدور ، ولا تشتد الرقيق والدواب ، والموتان بالضم : موت تقع في الماشية ؛ يقال : وقع في المال موتان ؛ وأمانه الله وموته شدد للبالغة ، وقال :

معروة مات موتا مستريحا * فهانذا أموت كل يوم

وأما النافذة إذا مات ولدها فهى ميت وميتة ؛ قال أبو عبيد : وكذلك المرأة وجمعها تماويت ؛ قال ابن السكيت : أمات فلان إذا مات له ابن أو بنون ؛ والمتاوت من صمة الساسك المرائى ؛

(١) في اللسان مادة (موى) : «الخصر» .

وموت مائت ؛ كقولك : ليل لائل ؛ يؤخذ من لفظه ما يؤكد به ، والمستमित للأمر المسترسل له ؛
قال رؤبة :

وزيد البحر له كتيت * والليل فوق الماء مستमित

والمستमित أيضا : المستقل الذي لا يبالى في الحرب من الموت ؛ وفي الحديث : "أرى القوم
مستميتين" وهم الذين يقاثلون على الموت ؛ والموتة بالضم : جنس من الجنون والصرع يعتري الإنسان ؛
فإذا أفاق عاد إليه كمال عقله كالتائم والسكران ؛ ومؤتة بضم الميم وهمز الواو : اسم أرض قبلها
جعفر بن أبي طالب عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ﴾ . ابتداء وخبر ، أى لا يفوتونه ، يقال : أحاط
السلطان بفلان إذا أخذه أخذا حاصرا من كل جهة ، قال الشاعر :
أحطنا بهم حتى إذا ما تيقنوا * بما قد رأوا مالوا جميعا إلى السلم

ومنه قوله تعالى : ﴿ وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ ﴾ . وأصله محيط نقلت حركة الياء إلى الحاء فسكنت ، فالله
سبحانه محيط بجميع المخلوقات ، أى هى فى قبضته ونحت قهره ؛ كما قال : ﴿ وَالْأَرْضُ بِمِيعَاتِ قَبْضَتِهِ
يَوْمَ الْفِيَاةِ ﴾ . وقيل : محيط بالكافرين ، أى عالم بهم ؛ دليله : ﴿ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ
عِلْمًا ﴾ . وقيل : مهلكهم وجامعهم ، دليله قوله تعالى : ﴿ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ ﴾ . أى إلا أن تهلكوا
جميعا ؛ وخص الكافرين بالدكر لتقدم ذكركم فى الآية . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ . الآية يكاد معناه يقارب ، يقال : كاد يفعل
كذا إذا قارب ولم يفعل ؛ ويجوز فى غير القرآن يكاد أن يفعل ، كما قال رؤبة :
قد كاد من طول اليل أن يمصعا .

مشتق من المصع وهو الدرس ؛ والأجود أن تكون بغير أن لأنها لمعاربة الحال ، وأن بصرف
الكلام إلى الاستعجال وهذا متناف ؛ قال الله عز وجل : ﴿ يَكَادُ سَاءَ بَرِّقَهُ يَسْتَرْجِعُ بِالْأَبْصَارِ ﴾ . ومن
كلام العرب : كاد العام يطير ، وكاد العروس يكون أميرا ، لغريهما من تلك الحال ؛ وكاد فعل
متصرف على فعل بفعل ؛ وقد جاء خبره بالاسم وهو قليل ، قال : وما كدت آتيا . ويجرى مجرى

كاد : تَگَرَبَ وجعل وقارب وطَفِقَ ؛ في كون خبرها بنيران ، قال الله عز وجل : ﴿ وَطَفِقًا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ﴾ لأنها كلها بمعنى الحال والمقاربة ؛ والحال لا يكون معها أن فاعلم .

قوله تعالى : ﴿ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ الخطف : الأخذ بسرعة ؛ ومنه سمي الطير خطافا لسرعته ؛ فمن جعل القرآن مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم ، ومن جعله مثلا للبيان الذي في القرآن فالمعنى أنهم جاءهم من البيان ما يهزهم ؛ ويخطف ويخطف لفتان قرئ بهما ؛ وقد خطفه بالكسر يخطفه خطفا ، وهي اللغة الجيدة ؛ واللغة الأخرى حكاهم الأخفش : يخطف يخطف ؛ الجوهرى : وهي قليلة رديئة لا تكاد تعرف ؛ وقد قرأ بها يونس في قوله تعالى : ﴿ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطِفُ أَبْصَارَهُمْ ﴾ . وقال النحاس : في يخطف سبعة أوجه ، القراءة الفصيحة : يخطف ؛ وقرأ علي بن الحسين ، ويحيى بن وثاب : يخطف بكسر الطاء . قال سعيد الأخفش : هي لغة ؛ وقرأ الحسن وقتادة ، وعاصم الجحدري ، وأبو رجاء العطاردي : يفتح الياء وكسر الخاء والطاء ؛ وروى عن الحسن أيضا : أنه قرأ بفتح الخاء ، قال الفراء : وقرأ بعض أهل المدينة بإسكان الخاء وتسديد الطاء ؛ قال الكسائي والأخفش والفراء : يجوز يخطف بكسر الياء والخاء والطاء ، فهذه سنة أوجه موافقة للخط ؛ والسابعة حكاهم عبد الوارث قال : رأيت في مصحف أبي بن كعب يخطف ، وزعم سيبويه والكسائي : أن من قرأ يخطف بكسر الخاء والطاء فالأصل عنده يخطف ثم أدم الساء في الطاء فالتقى سا كان فكسرت الخاء لالتقاء الساكنين ؛ قال سيبويه : ومن فتح الخاء ألقي حركه التاء عليها ؛ وقال الكسائي : ومن كسر الياء فلأن الألف في يخطف مكسورة ؛ فأما ما حكاه الفراء عن أهل المدينة من إسكان الخاء والإدغام فلا يعرف ولا يجوز لأنه جمع بين سا كين قاله النحاس وغيره .

قلت : وروى عن الحسن أيضا وأبي رجاء يخطف . قال ابن مجاهد : وأطيه غلطا ؛ واستدل على ذلك بأن يخطف الخطفة لم يراه أحد بالفتح .

﴿ أَبْصَارَهُمْ ﴾ جمع بصروهي حاسة الرؤية ، والمعنى : تكاد حجج القرآن وبراهينه الساطعة تبهرهم ومن جعل البرق مثلا للتخويف فالمعنى أن خوفهم مما ينزل بهم يكاد يذهب أبصارهم .

وقوله تعالى : ﴿ كَلِمًا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ ﴾ . كلما منصوب لأنه ظرف ؛ وإذا كان كلما بمعنى إذا فهي موصولة والعامل فيه مشوا وهو جوابه ؛ ولا يعمل فيه أضاء لأنه في صلة ما ؛ والمفعول في قول المبرد محذوف ؛ التقدير عنده : كلما أضاء لهم البرق الطريق ؛ وقيل : يجوز أن يكون فعل وأفعل بمعنى ، كسكت وأسكت ؛ فيكون أضاء وضاء سواء فلا يحتاج إلى تقدير حذف مفعول ، قال الفراء : يقال ضاء وأضاء وقد تقدم ، والمعنى : أنهم كلما سمعوا القرآن وظهرت لهم الحجج أنشأوا ومشوا معه ، فإذا نزل من القرآن ما يسمون فيه ويضلون به أو يكفونهم قاموا ؛ أي ثبتوا على نفاقهم ، عن ابن عباس ؛ وقيل : المعنى كلما صلحت أحوالهم في زروعهم ومواشيهم وتوالت عليهم النعم قالوا : دين محمد بن مبارك ، وإذا نزلت بهم مصيبة وأصابتهم شدة ، سخطوه ونشوا في نفاقهم ، عن ابن مسعود ، وقتادة ؛ قال النحاس : وهذا قول حسن ويدل على صحته : ﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَبْذُلُ اللَّهُ عَلَى حَرْفٍ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ اطْمَأَنَّ بِهِ وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ انْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ ﴾ . وقال علماء الصوفية : هذا مثل ضربه الله تعالى لمن لم تصح له أحوال الإرادة بدءاً ، فارتقى من تلك الأحوال بالدعوى إلى أحوال الأكابر كان نضياً عليه أحوال الإرادة لو صححها بملازمة آدابها ، فلما مزجها بالدعوى أذهب الله عنه تلك الأنوار وبقى في ظلمات دعاويه لا يبصر طريق الخروج منها . وروى عن ابن عباس أن المراد اليهود لما بُصر النبي صلى الله عليه وسلم بيد طمعوا ، وقالوا : هذا واقع النبي الذي بشرنا به موسى لا ترد له راية ، فلما نكب بأحد ارتدوا وشكوا ؛ وهذا ضعيف . والآية في المنافقين ، وهذا أصح عن ابن عباس ؛ والمعنى يتناول الجميع .

قوله تعالى : ﴿ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَارِهِمْ ﴾ . لو حرف تمنى وفيه معنى الجراء ؛ وجوابه اللام . والمعنى . ولو شاء الله لأطاع المؤمنين عليهم فذهب عنهم عن الإسلام بالاستيلاء عليهم وقلهم وإخراجهم من بينهم ؛ وخص السمع والبصر لتقدم ذكرهما في الآية أولاً ، أو لأنهما أشرف ما في الإنسان . وقرئ بأسماعهم على الجمع ؛ وقد هُدم الكلام في هذا .

قوله تعالى . ﴿ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾ عموم ، ومعناه عند المتكلمين فيما يجوز وصفه تعالى بالقدرة عليه ؛ وأجمعت الأمة على تسمية الله تعالى بالمدبر ، فهو سبحانه قدير قادر مقتدر ، والقدير أبلغ في الوصف من القادر ؛ قاله الزجاجي . وقال الهروي : والصدور والقادر بمعنى واحد ؛ يقال :

قدرت على الشيء أقدر قدرا وقدرا ومقدرة ومقدرة وقدرة أي قدرة؛ والافتدأر على الشيء : القدرة عليه ؛ فالله جل وعز قادر مقتدر قدير على كل ممكن يقبل الوجود والعدم ؛ فيجب على كل مكلف أن يعلم أن الله تعالى قادر ، له قدرة بها فعل ويفعل ما يشاء على وفق طبعه واختياره ؛ ويجب عليه أيضا أن يعلم أن للعبد قدرة يكتسب بها ما أقدره الله تعالى عليه على مجرى العادة ، وأنه غير مستبد بقدرته ؛ وإنما خص هنا تعالى صفه التي هي القدرة بالذكرون غيرها ؛ لأنه تقدم ذكر فعل مضم منه الوعيد والإخافة ؛ فكان ذكر القدرة مناسبا لذلك والله أعلم .

فهذه عشرون آية على عدد الكوفيين ؛ أرفع آيات في وصف المؤمنين ، ثم تليها آيتان في ذكر الكافرين ، وبقيتها في المنافقين ، وقد تقدمت الرواية فيها عن ابن جريح ، وقاله مجاهد أيضا . قوله سبحانه وتعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُم ﴾ . قال علقمة ومجاهد : كل آية أولها : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ . وإنما نزلت بمكة ، وكل آية أولها : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . وإنما نزلت بالمدينة .

قلت : وهذا يرده أن هذه السورة ، والنساء مدينتان وفيهما (يا أيها الناس) وأما قولهما في ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ فصحيح . وقال عمرو بن الزبير : ما كان من حد أو فريضة فإنه نزل بالمدينة ، وما كان من ذكر الأمم والعذاب فإنه نزل بمكة ؛ وهذا واضح . ويا — في قوله : (يا أيها) حرف نداء ؛ (أي) منادى مفرد مبنى على الضم لأنه ماضى في اللفظ ، وها ، للتنبيه . الناس مرفوع صفة لأي عند جماعة النحويين ماضيا الماضى فإنه أجاز النصب قياسا على جوازه في : يا هذا الرجل ؛ وقيل : صحت أي كما ضم المقصود المفرد ؛ وجاءوا (بها) عوضا عن ياء أخرى ، وإنما لم يأتوا بياء لثلاث يتقطع الكلام ؛ فجاءوا (بها) حتى يبقى الكلام متصلا . قال سيبويه : كأنك كررت يا مرتين وصار الاسم بينهما ؛ كما قالوا : ها هو ذا ؛ وقيل : لما عذر عليهم الجمع بين حرفي تعريف ؛ أتوا في الضرورة بمنادى مجرد عن حرف تعريف ، وأجروا عليه المنزول باللام المقصود بالنداء وألتموا رفعه لأنه المقصود بالنداء ؛ بفعلوا إعرابه بالحركة التي كان يستحقها لو باشرها النداء تنبيها على أنه المنادى فأصله .

واختلف من المراد بالناس هنا على قولين ؛ أحدهما : الكفار الذين لم يعيدوه ؛ يدل عليه قوله : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ . الثاني أنه عام في جميع الناس فيكون خطابه للمؤمنين باستدامة العبادة ، وللكافرين بإبتدائها ، وهذا حسن .

قوله تعالى : ﴿اعْبُدُوا﴾ أمر بالعبادة له ؛ والعبادة هنا عبارة عن توحيده والتزام شرائع دينه .
 وأصل العبادة : الخضوع والتذال ، يقال : طريق معبدة إذا كانت موطوءة بالأقدام ؛ قال طرفة :
 * وظيفا وظيفا فوق مورٍ معبد *

والعبادة : الطاعة ، والتعبد : التمسك ، وعبدت فلانا : اتخذته عبدا .

قوله تعالى : ﴿الَّذِي خَلَقَكُمْ﴾ . خص تعالى خلقه لهم من بين سائر صفاته ، إذ كانت العرب مقرة بأن الله خلقها ، فذكر ذلك حجة عليهم وتقريبا [لهم] ؛ وقيل : ليدكرهم بذلك نعمته طيهم .
 وفي أصل الخلق وجهان ؛ أحدهما : التقدير ، يقال : خلقت الأديم للسقاء إذا قدرته قبل القطع ،
 قال الشاعر :

ولا أنت تفري ما خلقت وبه * حص القوم يخلق ثم لا يفري

وقال الججاج : ما خلقت إلا فريت ، ولا ومدت إلا وفيت . الثاني : الإشاء والاختراع والإبداع ؛
 قال الله تعالى : ﴿وَتَخْلُقُونَ أَفْكَاءَ﴾ .

قوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ . فيقال إذا ثبت عندهم خلقهم ، ثبت عندهم خلق
 غيرهم ، فالجواب : أنه إنما يجري الكلام على التنبيه والتذكير ليكون أبلغ في العظة ؛ فذكرهم من
 قبلهم ليعلموا أن الذي أمات من قبلهم وهو خلقهم يميتهم ؛ وليفكروا فيمن مضى قبلهم كيف كانوا ،
 وعلى أي الأمور مضوا من إهلاك من أهلك ؛ وليعلموا أنهم يتلون كما ابتلوا . والله أعلم .
 قوله تعالى : ﴿لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ . لعل متصلة ما عبدوا ، لا بخلقكم ؛ لأن من ذراه الله بلهيم لم يخلق
 ليتق ؛ وهذا وما كان مثله فيما ورد في كلام الله تعالى من قوله ، ﴿لعلكم تعملون ، لعلكم تشكرون ،
 لعلكم تذكرون ، لعلكم تهتدون﴾ . فيه ثلاث تأويلات :

الأول — أن لعل على بابها من الترجي والتوقع ، والترجي والتوقع إنما هو في حيز البشر ؛ فكأنه :
 قيل لهم : اعملوا ذلك على الرجاء منكم والطمع أن تعقلوا وأن تذكروا وأن تتقوا ؛ هذا قول سيدييه
 ورؤساء اللسان ؛ قال سيدييه : في قوله عز وجل : ﴿إِذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ . فَقُولَا لَهُ قَوْلًا
 لَّيْسَ لَكَ بِهِ سُلْطَانٌ﴾ . قال معناه : اذهبا على طمعكما ورجائكما أن يتذكر أو يخشى ؛ واختار
 هذا القول أبو المعالي .

الثاني — أن العرب استعملت لعل مجردة من الشك بمعنى لام كي ، فالمعنى لتعقلوا ولتذكروا
ولتتقوا ، وعلى ذلك يدل قول الشاعر :

وقلتم لسا كفوا الحروب لعلما * نصكف ووثقتم لنا كل موثق

فلما كففتنا الحروب كانت عهدكم * كلعب سراب في الملا متألق

المعنى : كفوا الحروب لنكف : ولو كانت لعل هنا شكاً لم يوثقوا لهم كل موثق ، وهذا القول
عن قطرب والطبري .

الثالث — أن تكون لعل بمعنى المعرض للشيء ، كأنه قيل : افعلوا ذلك متعرضين لأن تعقلوا ،
أولاً أن تذكروا أولاً أن تتقوا ، والمعنى في قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ . أى لعلمكم أن تجعلوا بقبول
ما أمركم الله به وقاية ببنكم وبين النار ، وهذا من قول العرب : اتقاه بجمه إذا استقبله به ، فكانه
جعل دفعه حقه إليه وقاية له من المطالبة ، ومنه قول علي رضي الله عنه : كنا إذا احمر البأس اتقينا
بالهي صلى الله عليه وسلم ، أى جعلناه وقاية لنا من العدو ، وقال عترة :

ولقد كررت المهر يدي نحره * حتى انقنتي الحيل بابني يحذم

قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ . فيه ست مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِي جَعَلَ ﴾ معناه هنا صير لتعديده إلى مفعولين ، ويأتي بمعنى خلق
ومنه قوله تعالى : ﴿ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِيَةٍ ﴾ . وقوله . ﴿ وَجَعَلَ الطُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ . ويأتي
بمعنى سمى ، ومنه قوله تعالى : ﴿ حَمَّ . وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ . إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا ﴾ . وقوله :
﴿ وَجَعَلْنَاهُ مِنْ عِبَادِهِ جُرْءًا ﴾ . ﴿ وَجَعَلُوا الْمَلَائِكَةَ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَّا نَا ﴾ . أى سموهم ، ويأتي
بمعنى أخذ كما قال الشاعر :

وقد جعلت نفسي تطيب لضغمة * لضغمتها ها يقصر العظم ما بها

وقد تأتي زائده كما قال الآخر :

وقد جعلت أرى الاثنين أربعة * والأربع اثنين لما هذني الكبر

وقد قيل في قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ الطُّلُمَاتِ وَالنُّورَ ﴾ إنها زائدة ، وجعل واجتعل بمعنى واحد ؛

قال الشاعر :

ناط أمر الضعاف واجتمع لليد * مل تحبل العادية الممدود

(فِرَاشًا) ؛ أى وطاء يفترشونها ويستقرون عليها ؛ وما ليس بفراش كالجبال والأوتار والبحار فهي من مصالح ما يفترش منها ؛ لأن الجبال كالأوتاد كما قال : ﴿ أَلَمْ تَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا . وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا ﴾ . والبحار تركب إلى سائر مسافعيها ؛ كما قال : ﴿ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ ﴾ .

الثانية — قال أصحاب الشافعي : لو حلف رجل ألا يبيت على فراش أولا يستسرج بسراج فبات على الأرض ، وجلس في الشمس لم يحنث ؛ لأن اللفظ لا يرجع إليهما عرفا . وأما المالكية فبنوه على أصلهم في الأيمان أنها محمولة على البية أو السبب أو البساط الذي جرت عليه اليمن ؛ فإن عدم ذلك فالعرف .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ﴾ السماء للأرض كالسقف للبيت ؛ ولهذا قال وقوله الحق : ﴿ وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا مَحْفُوظًا ﴾ . وكل ما علا فاطل ؛ قيل له : سماء ؛ وقد تقدم القول فيه . والوقوف على «بناء» أحسن منه على «تقون» ؛ لأن قوله : ﴿ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا ﴾ نعت للرب ؛ ويقال : بنى فلان بيتا ، وبنى على أهله بناء فيهما أى زفها ؛ والعامه تقول : بنى بأهله ، وهو خطأ ؛ وكأن الأصل فيه : أن الداخل بأهله كان يصرب عليها قبل ليلة دخوله بها ؛ فقبل لكل داخل بأهله : بان ، وبنى مقصورا ، شدد للكثرة ، وبنى دارا وبنى بمعنى ؛ ومنه بيان الحائط ؛ وأصله : وضع لبنه على أخرى حتى تثبت .

وأصل الماء : موه ؛ قبلت الواو ألفا لتحزكها وتحزك ما قبلها فقلت ماء ، فالتقى حرفان خفيفان فأبدلت من الهاء همزة ، لأنها أجلد ، وهى بالألف أشبه فقلت : ماء ؛ الألف الأولى عين الفعل ، وبعدها الهزة الى هى بدل من الهاء ، وبعدها الهزة ألف بدل من التوين . قال أبو الحسن : لا يجوز أن يكسب إلا بالعين عند البصرين ، وإن شئت بثلاث ، فإذا جمعوا أو صغروا ردوا إلى الأصل ؛ فقالوا : موه وأمواه ومياه ، مثل : جمال وأجمال .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَأَنْخَرَهُ مِنْ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ ﴾ . الثمرات جمع ثمرة ؛ ويقال : ثمر مثل شجرة ، ويقال : ثمر مثل حُسْب ، ويقال : ثمر مثل بُدْن ، وثمار مثل إكام جمع ثمرة . وسيأتي لهذا مزيد بيان في الأعام إن شاء الله ؛ وثمار السياط : عمد أطرافها .

والمعنى في الآية أنخرجنا لكم ألوانا من الثمرات ، وأنواعا من البساتين ، رزقا ، طعاما لكم ، وطلافا لدوابكم ، وقد بين هذا قوله تعالى : ﴿ أَنَا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا . ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا . فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا وَرَبِّتْنَا وَقُضْبًا وَزَيْتُونًا وَلِحْلَلًا . وَحَدَائِقَ غُلْبًا . وَكَهْجَةً وَابًّا . مِمَّا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ ﴾ . وقد مضى الكلام في الرزق مستوفى والحمد لله .

فإن قيل : كيف أطلق اسم الرزق على ما يخرج من الثمرات قبل التملك ؟ قيل له : لأنها معدة لأن تملك ، ويصح بها الانتفاع ، فهي رزق .

الخامسة — قلت : ودلت هذه الآية على أن الله تعالى أغنى الإنسان عن كل مخلوق ، ولهذا قال عليه السلام مشيرا إلى هذا المعنى : ” والله لأن يأخذ أحدكم حبله فيحتطب على ظهره خير له من أن يسأل أحدا أعطاه أو منعه “ أخرجه مسلم ، ويدخل في معنى الاحتطاب جميع الأشغال من الصنائع وغيرها ، فمن أحوج نفسه إلى بشر مثله بسبب الحرص والأمل والرغبة في زخرف الدنيا ، فقد أخذ بطرف من جعل لله ندا . وقال علماء الصوفية : أعلم الله عز وجل في هذه الآية سبيل الفقر ، وهو أن يجعل الأرض وطاء ، والسماء غطاء ، والماء طيبا والكلاء طعاما ، ولا تعبد أحدا في الدنيا من الخلق بسبب الدنيا ، فإن الله عز وجل قد أباح لك ما لا بد لك منه ، من غير منه فيه لأحد عليك . وقال نوف البكالي : رأيت علي بن أبي طالب خرج فنظر إلى النجوم فقال : يا نوف ، أرا قد أنت أم رامي ؟ قلت : بل رامي يا أمير المؤمنين ، قال : طوبى للزاهدين في الدنيا ، الراعبين في الآخرة ، أولئك قوم اتحدوا الأرض بساطا ، وتراها فراشا ، وماءها طيبا ، والقرآن والدعاء دثارا وشعارا ، فرفضوا الدنيا على منهاج المسيح عليه السلام . وذكر باقي الخبر وسيأتي تمامه في هذه السورة عند قوله تعالى : ﴿ أَحِبُّ دَعْوَةَ الدَّاعِ ﴾ إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ فَلَا تَجْعَلُوا ﴾ نهى . ﴿ لِلَّهِ أَنْتَادَا ﴾ أى أكفاء وامثالا ونظراء ، واحدا نداء ، وكذلك قرأ محمد بن السميع : نداء ، قال الشاعر :

بحمد الله ولا نداء له . عنده الخير وما شاء فعل

وقال حسان :

أتهجوه ولست له بند • فشركا لخير كما الفداء

ويقال ندو نديد ونديدة على المبالغة؛ قال لبيد :

لَكَيْلَا يَكُونَ السِّنْدِيُّ نَدِيدِي * وَأَجْمَلُ أَقْوَامًا عَمُّومًا عَمَامِي

وقال أبو عبيدة : أندادا : أضدادا . النحاس : أندادا مفعول أول ، والله في موضع الثاني .
الجوهري : والتد بفتح التون : التل المرتفع في السماء ، والتد من الطيب ليس بعربي ؛ وتد البعير يند
ندا وندادا وتدودا : فزوذهب على وجهه ؛ ومنه قرأ بعضهم : ﴿ يَوْمَ التَّنَادِ ﴾ . وندد به أى شهره
وسمّع به .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْمُونَ ﴾ ابتداء وخبر ، والجملة في موضع الحال ، والخطاب
للكافرين والمنافقين ؛ عن ابن عباس .

فان قيل : كيف وصفهم بالعلم وقد فتنهم بخلاف ذلك من الختم والطبع والصمم والعمى ؟

فالجواب من وجهين ، أحدهما : وأنتم تعلمون ، يريد العلم الخاص بأن الله تعالى خلق الخلق
وأزل الماء وأنبت الرزق ، فيعلمون أنه المنعم عليهم دون الأنداد . الثاني : أن يكون المعنى وأنتم
تعلمون وحدانيته بالقوة والإمكان لو تدبرتم ونظرتهم ، والله أعلم . وفي هذا دليل على الأمر باستعمال
حجج العقول ، وإبطال التقليد ، وقال ابن قزوين : يحتمل أن تناول الآية المؤمنين ؛ فالمعنى لا ترتدوا
أيها المؤمنون وتجعلوا لله أندادا بعد علمكم الذي هو نفي الجهل بأن الله واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ ﴾ . أى في شك ﴿ يَمَّا نَزَّلْنَا ﴾ يعنى القرآن ، والمراد المشركون
الذين تحدوا ، فانهم لما سمعوا القرآن قالوا ما يشبه هذا كلام الله ، وإنا لفي شك منه ، فزلت الآية .
ووجه اتصالها بما قبلها أن الله سبحانه لما ذكر في الآية الأولى الدلالة على وحدانيته وقدرته ،
ذكر بعدها الدلالة على نبوة نبيه ، وأن ما جاء به ليس مفترى من عنده .

قوله : ﴿ عَلَى عِبْدًا ﴾ . معنى محمدا صلى الله عليه وسلم ، والعبد مأخوذ من التعبد وهو التذلل ،
فسمى المملوك من جنس ما يفعله عبدا ، لتذله لمولاه ، قال طرفة :

إلى أن تحامتنى العشيرة كلها * وأفردت أفراد البعير المعبد

الجزء الأول

أى المذلل ؛ قال بعضهم : لما كانت العبادة أشرف الخصال ، والتسمى بها أشرف الخطط ؛ سمى نبيه عبداً ؛ وأنشدوا :

يا قوم قلبي عند زهراء * يعرفه السامع والرائي

لا تدعني إلا بيا عبداً * فانه أشرف اسمائي

(فَأَتُوا بِسُورَةٍ) الفاء جواب الشرط ، أتوا مة صور لأنه من باب المجيء قاله ابن كيسان ؛ وهو أمر . معناه التعجيز لأنه تعالى لم يحجزهم عنه . والسورة واحدة السور وقد تقدم الكلام فيها وفي إعجاز القرآن ، فلا معنى للإعادة . ومن - في قوله : (مِنْ مِثْلِهِ) - زائدة كما قال : (فَأَتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) . والضمير في مثله عائد على القرآن عند الجمهور من العلماء ؛ كقتادة ، ومجاهد ، وغيرهما ، وقيل : يعود على التوراة والإنجيل . فالمعنى فاتوا بسورة من كتاب مثله فانها تصدق ما فيه ؛ وقيل : يعود على النبي صلى الله عليه وسلم . المعنى من بشرأمة مثله لا يكتب ولا يقرأ . فمن على هذين التأويلين للتبويض . والوقف على مثله ليس بتام ، لأن وادعوا نسق عليه

قوله تعالى : (وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) معاء أعوانكم ونصراءكم . الفراء : آلمتكم . وقال ابن كيسان : فان قيل كيف ذكر الشهداء هاهنا ؛ وإنما يكون الشهداء ليشهدوا أمراء ، أو ليخبروا بأمر شهدوه ؛ وإنما قيل لهم : فاتوا بسورة من مثله ؟ فالجواب أن المعنى استعينوا بمن وجدتموه من علمائكم ، وأحضروهم ليشهدوا ما تأتون به ؛ فيكون الرد على الجميع أوكد في الحجّة عليهم .

قلت : هذا هو معنى قول مجاهد ، قال مجاهد : معنى وادعوا شهداءكم ، أى ادعوا ناساً يشهدون لكم أى يشهدون أنكم عارضتموه . النحاس : شهداءكم نصب بالفعل جمع شهيد ، يقال : شاهد وشهيد مثل ، قادر وقدير .

وقوله : (مِنْ دُونِ اللَّهِ) . أى من غيره ، ودون نقيض فوق ؛ وهو تفصير من العاية ، ويكون ظرفاً . والدون : الحقير الخسيس ؛ قال :

إذا ما علا المرء رام العلاء * ويقنع بالدون من كان دونا

ولا يشن منه فعل ؛ وبعضهم يقول منه : دان يدون دونا ؛ ويقال : هذا دون ذاك ، أى أقرب منه ، ويقال في الإغراء بالشئ : دونكه ؛ قال تميم للحجاج : أقرنا صالحا - وكان قد صلبه - فقال : دونكوه .

قوله تعالى : ﴿ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ . فإيا قلتم من أنكم تقدرون على المعارضة ، لقولهم في آية أخرى : ﴿ لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا ﴾ . والصدق : خلاف الكذب ، وقد صدق في الحديث ، والصدق : الصلب من الرماح ، ويقال : صدقوهم القتال . والصديق : الملازم للصدق ، ويقال : رجل صدق ، كما يقال : نعم الرجل ، والصدافة مشتقة من الصدق في النصع والود .

قوله تعالى : ﴿ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ﴾ يعني فيما مضى . ﴿ وَأَنْ تَفْعَلُوا ﴾ أى تطبيقوا ذلك فيما يأتى . والوقف على هذا على «صادقين» تام . وقال جماعة من المفسرين : معنى الآية وادعوا شهداءكم من دون الله إن كنتم صادقين ولن تفعلوا ، فإن لم تفعلوا فاتقوا النار . فعلى هذا التفسير لا يتم الوقف على «صادقين» . فإن قيل : كيف دخلت إن على لم ؟ ولا يدخل عامل على عامل ؟ فالجواب أن إن هاهنا غير عاملة في اللفظ ، فدخلت على لم كما تدخل على الماضي ، لأنها لا تعمل في لم كما لا تعمل في الماضي ، بمعنى إن لم تفعلوا إن تركتم الفعل .

قوله تعالى : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ نصب بن ، ومن العرب من يجزم بها ، ذكره أبو عبيدة ، ومنه بيت النافذة .

« فَلَنْ أَعْرِضَ أَيْتَ اللَّعْنِ بِالصَّعْدِ »^(١)

وفي حديث ابن عمر حين ذهب به إلى النار في منامه فقيل لى : لن ترجع ، هذا على تلك اللغة وفي قوله : ﴿ وَلَنْ تَفْعَلُوا ﴾ إثارة لهمهم ، وتحريك لفوسهم ، ليكون عجزهم بعد ذلك أبدع ، وهذا من الغيوب التي أخبر بها القرآن قبل وقوعها . وقال ابن كيسان : ولن تفعلوا ، نوقعا لهم على أنه الحق ، وأنهم لو سوا صادقين فيما زعموا من أنه كذب ، وأنه معترى ، وأنه سحر ، وأنه شعر ، وأنه أساطير الأولين ، وهم يدمون العلم ولا يأمون بسوره . من مثله .

وقوله : ﴿ فَاتَّقُوا النَّارَ ﴾ جواب فإن لم تفعلوا ، أى اتقوا النار بصدق النبي صلى الله عليه وسلم ، وطاعة الله تعالى . وقد نهى عن المعوى فلا معنى لإعادتها . ويقال : إن لغة تميم وأسد ، فتقوا النار . وحكى سبويه : تقى يتقى ، مثل : قصى يعصى . النار مفعوله ، التي ، من نعتها ، وفيها ثلاث

(١) في اللسان مادة (صعد) ، وشعراء الصراية (ص ٦٦٨) طبع بيروت : « علم » . وفي ديوانه المخطوط المخطوط

بدار الكتب المصرية تحت رقم (٦١٧ أدب) : « ما عرضت » .

لغات ؛ التي واللت تكسر التاء واللت باسمائها ؛ وهي اسم مبهم للثلاث ، وهي معرفة ؛ ولا يجوز نزع الألف واللام منها للتشكير ، ولا يتم إلا بصلة . وفي تثنيتهما ثلاث لغات أيضا ؛ اللتان واللتا بحذف النون واللتنان بتشديد النون . وفي جمعها خمس لغات ؛ اللاتي وهي لفظة القرآن ؛ واللات بكسر التاء بلا ياء ؛ وأنشد أبو عبيدة :

من اللواتي واللتى واللاتى * زعمن أن قد كبرت لداتى

واللوا بإسقاط التاء ، هذا ما حكاه الجوهري . وزاد ابن السجري : اللاتى بالهمز وإثبات الياء ، واللاء بكسر الهمزة وحذف الياء ، واللا بحذف الهمزة ؛ فإن جمعت الجمع قلت فى اللاتى : اللواتى ، وفى اللاتى : اللواتى . قال الجوهري : وتصغير اللتى بالفتح والتشديد ، قال الراجز :

بعد اللتى واللّتى والتى * إذا علتها أنفُس تردت

وبعض الشعراء أدخل على حرف النداء ، وحروف النداء لا تدخل على ما فيه الألف واللام إلا فى قولنا : يا الله ، وحده ؛ فكأنه شبهها به من حيث كانت الألف واللام غير مفارقتين لها ، وقال :

من أجلك يا التى تيمت قلبى . وأنت بخيلة بالسود عنى

ويقال : وقع فلان فى اللتى والتى ؛ وهما اسمان من أسماء الداهية ، والوقود بالفتح : الخطاب ، وبالضم : التوقد ، والناس ، عموم ، ومعناه المخصوص فيمن سبق عليه القضاء أنه يكون خطبا لها ، أجازا الله منها . والمجارة ، هى مجارة الكبريت الأسود — عن ابن مسعود والفسراء — وخصت بذلك لأنها تزيد على جميع الأحجار بحمسة أنواع من العذاب ؛ سرعة الانقراض ، تن الرائحة ، كثرة الدخان ، شدة الالتصاق بالأبدان ، قوة حرها إذا حبت ، وليس فى قوله تعالى : ((وَفُودَهَا النَّاسُ وَالْمَجَارَةُ)) دليل على أن ليس فيها غير الناس والمجارة دليل ما ذكره فى غير موضع من كون الجن والشياطين فيها . وقيل . المراد بالمجارة الأصنام ؛ لقوله تعالى : ((إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ)) أى حطب جهنم ؛ وعليه فتكون المجارة والناس وقودا للنار ؛ وذكر ذلك تعظيما للنار أنها تحرق المجارة مع إحراقها للناس . وعلى الأول يكونون معذبين بالنار والمجارة ، وقد جاء الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : ” كل مؤد فى النار “ . وفى تأويله وجهان ، أحدهما : أن كل من آذى الناس فى الدنيا عذبه الله فى الآخرة بالنار . الثانى : أن كل ما يؤذى الناس فى الدنيا من

السباع والهمام وغيرها في النار، معد لعقوبة أهل النار . وذهب بعض أهل التأويل إلى أن هذه النار المخصوصة بالحجارة هي نار الكافرين خاصة . والله أعلم .

وروى مسلم عن العباس بن عبد المطلب قال : قلت يا رسول الله إن أبا طالب كان يحوطك وينصرك، فهل نفعه ذلك؟ قال : "نعم وجدته في غمرات من النار فأخرجته إلى ضحضاح" في رواية "ولولا أنا لكان في الدرك الأمفل من النار" . وقودها مبتدأ، الناس خبره، والحجارة عطف عليهم . وقرأ الحسن، ومجاهد، وطلحة بن مصرف: وقودها بضم الواو، وقرأ عبيد بن عمير: وقيدها الناس . قال الكسائي والأخفش : والوقود بفتح الواو : الخطب، وبالضم الفعل، يقال : وقدت النار تقد وقودا بالضم ووقدا ووقدة ووقدانا أي توقدت، وأقدتها أنا واستوقدتها أيضا، والاتقاد مثل التوقد، والموضع موقد، مثل مجلس، والنار موقدة، والوقدة : شدة الحر، وهي عشرة أيام أو نصف شهر . قال النحاس : يجب على هذا ألا يقرأ إلا وقودها لأن المعنى حطبها، إلا أن الأَخفش قال : وحكى أن بعض العرب يجعل الوقود والوقود بمعنى الخطب والمصدر . قال النحاس : وذهب إلى أن الأول أكثر، قال : كما أن الوضوء الماء، والوضوء المصدر .

قوله تعالى : ﴿ أُحِيتْ لِلْكَافِرِينَ ﴾ . ظاهره أن غير الكافرين لا يدخلها وليس كذلك؛ بدليل ما ذكره في غير موضع من الوعيد للذين وبالأحاديث الثابتة في الشفاعة على ما يأتي ؛ وفيه دليل على ما يقوله أهل الحق من أن النار موحدة مخلوقة ؛ خلافا للبتدعة في قولهم : إنها لم تخلق حتى الآن ؛ وهو القول الذي سقط فيه الفاصي منذر بن سعيد البلوطي الأندلسي . روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ سمع وجبة فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "تدرون ما هذا؟" قال قلنا : الله ورسوله أعلم، قال : "هذا حجر رمي به في النار منذ سبعين خريفا فهو يهوى في السار الآن حتى انتهى إلى قعرها" وروى البخاري عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "احتجبت النار والجنة فقالت هذه يدخلني الجبارون والمتكبرون وقالت هذه يدخلني الضعفاء والمساكين فقال الله لهذه أنت عذابى أعذب بك من أشاء وقال لهذه أنت رحمتى أرحم بك من أشاء ولكل واحدة منكما ملؤها" وأخرجه مسلم بمعناه . يقال : احتجبت

الجزء الأول

بمعنى تمنع ، للحديث المتقدم حديث ابن مسعود ؛ ولأن النبي صلى الله عليه وسلم قد أريهما في صلاة الكسوف ، ورأهما أيضا في إسرائه ودخل الجنة ؛ فلا معنى لما خالف ذلك . وبالله التوفيق .
و (أَعِدَّتْ) . يجوز أن يكون حالا للنار على معنى معدة ، وأضمرت معه قد ؛ كما قال : (أَوْجَاءُكُمْ حَيَّصَتْ صُدُورُهُمْ) . معناه : قد حصرت صدورهم ، فمح حصرت قد مضمرة لأن الماضي لا يكون حالا إلا مع قد ؛ فعلى هذا لا يتم الوقف على المجازة . ويجوز أن يكون كلاما مقطعا عما قبله ؛ كما قال : (وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرْدَأَتُكُمْ) . وقال السجستاني : أعدت للكافرين من صلة التي ؛ كما قال في آل عمران : (وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) . ابن الأنباري ؛ وهذا غلط لأن التي في سورة البقرة قد وصلت بقوله : (وَتَقْوَدَعَا النَّاسُ) . فلا يجوز أن توصل بصلة ثانية ؛ وفي آل عمران ليس لها صلة غير أعدت .

قوله تعالى : (وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا) . فيه ثلاث مسائل :

الأولى — لما ذكر الله عز وجل جزاء الكافرين ذكر جزاء المؤمنين أيضا ، والتبشير : الإخبار بما يظهر أثره على البشارة وهي ظاهر الجلد لتعبيرها بأول خبر يرد عليها ؛ ثم الغالب أن يستعمل في السرور مقيدا بالخير المبشر به ، وغير مقيد أيضا ؛ ولا يستعمل في العم والشر إلا مقيدا منصوصا على الشر المبشر به ؛ قال الله تعالى : (فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) . ويقال : بشرته وبشرته مخفف ومشدد بشارة بكسر الباء فأبشر واستبشر ، وبشر يبشر إذا فرح ، ووجه بشير إذا كان حسنا بين البشارة بفنح الباء ، والبشرى : ما يعطاه المبشر ، وتبشير الشيء : أوله .

الثانية — أجمع العلماء على أن المكلف إذا قال من بشرني من عبيدي بكذا فهو حر ، فبشره واحد من عبيده فأكثر فإن أولهم يكون حرا دون الثاني واحتلفوا إذا قال : من أخبرني من عبيدي بكذا فهو حر فهل يكون الثاني مثل الأول ؟ فقال أصحاب الشافعي : نعم ، لأن كل واحد منهم مخبر وقال علماءنا : لا ، لأن المكلف إنما قصد خبرا يكون بشارة ؛ وذلك يختص بالأول ، وهذا معلوم عرفا فوجب صرف القول إليه . وقرئ محمد بن الحسن بين قوله : أخبرني ، وحدثني ؛ فقال : إذا قال الرجل أية علام لي أخبرني بكذا ، أو أعلامني بكذا وكذا ، فهو حر — ولا نية له — فأخبره علام له بذلك بكتاب ، أو كلام ، أو رسول ؛ فإن الفلام يعنى لأن هذا خبر ، وإن أخبره بعد ذلك

فلام له حتى ؛ لأنه قال : أى فلام أخبرني فهو حر ، ولو أخبروه كلهم عتقوا ؛ وإن كان عنى بالخبر ، كلام مشافهة لم يعتق واحد منهم إلا أن يخبره بكلام مشافهة بذلك الخبر . قال : وإذا قال أى فلام لي حدثني ، فهذا على المشافهة ، لا يعتق واحد منهم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ . رد على من يقول : إن الإيمان بمجرد مقتضى الطاعات ، لأنه لو كان ذلك ما أجادها ؛ فالجنة تنال بالإيمان والعمل الصالح ؛ وقيل : الجنة تنال بالإيمان ؛ والدرجات تستحق بالأعمال الصالحات . والله أعلم .

﴿ أَنَّ لَهُمْ ﴾ في موضع نصب بشرى والمعنى وبشر الذين آمنوا بأن لهم ، أولاً لهم ، قلباً سقط الخافض عمل الفعل ؛ وقال الكسائي وجماعة من البصريين : أت في موضع خفض باضممار الباء . ﴿ جَنَّاتٍ ﴾ في موضع نصب اسم أن ، وأن وما عملت فيه في موضع المفعول الثاني . والجنات : البساتين ؛ وإنما سميت جنات لأنها تجمن من فيها أى تستر بشجرها ؛ ومنه : المجن والجنين والجنة . ﴿ تَجْرِي ﴾ في موضع النعت لجنات ، وهو مرفوع لأنه فعل مستقبل لحذفت الضمة من الباء لظلمها معها .

﴿ مِنْ تَحْتِهَا ﴾ أى من تحت أشجارها ، ولم يحركها ذكر لأن الجنات دالة عليها .

﴿ الْأَنْهَارُ ﴾ أى ماء الأنهار ؛ فنسب الحرى إلى الأنهار توسعاً ، وإنما يجري الماء وحده لحذف اختصاراً ، كما قال تعالى : ﴿ وَأَسْثَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ . أى أهلها ، وقال الشاعر :

نبئت أن النار بمدك أوقدت * وأشتب بمدك يا كليب المجلس

أراد : أهل المجلس لحذف . والنهر : مأخوذ من أنهرت أى وسعت ؛ ومنه قول فيس بن الخطيم : ملكت بها كفى فأنهرت فتقها * يرى قائم من دونها ما وراءها

أى وسعتها ، يصف طعنة ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : " ما أنهر الدم ودكر اسم الله عليه فكلوه " معناه : ما وسع الذبح حتى يجري الدم كالنهر ؛ وجمع النهر : نهر وأنهار ؛ ونهر نهر : كثير الماء ؛ قال أبو ذؤيب :

أقامت به قابلت خيمة * على قصب وفرات نهر

وروى : أن أهار الجنة ليست في أخاديد، إنما تجري على سطح الجنة منضبطة بالقدره حيث شاء أهلها . والوقوف على الأنهار حسن وليس بتمام ؛ لأن قوله : ﴿كُلُّكُمْ رُزُقُوا مِنْهَا مِنْ مَمْرَةٍ﴾ من وصف الجنات .

﴿ رِزْقًا ﴾ مصدر، وقد تقدم القول في الرزق . ومعنى ﴿ مِنْ قَبْلُ ﴾ يعنى في الدنيا ، وفيه وجهان ، أحدهما : أنهم قالوا : هذا الذى وعدنا به في الدنيا . الثانى : هذا الذى رزقنا في الدنيا ؛ لأن لونها يشبه لون ثمار الدنيا ؛ فإذا أكلوا وجدوا طعمه غير ذلك . وقيل : « من قبل » يعنى في الجنة لأنهم يرزقون ثم يرزقون ؛ فإذا أتوا بطعام وثمار في أول النهار فأكلوا منها ، ثم أتوا منها في آخر النهار ؛ قالوا : هذا الذى رزقنا من قبل ، يعنى أطعمنا في أول النهار لأن لونه يشبه ذلك ؛ فإذا أكلوا منها وجدوا لها طعما غير طعم الأول .

﴿ وَأَتُوا ﴾ فَعِلُوا مِنْ أَتَيْت ، وقرأ الجماعة بضم الهزة والتاء ؛ وقرأ هارون الأعور : وأتوا ؛ بفتح الهزة والتاء فالضمير في القراءة الأولى لأهل الجنة ، وفي الثانية للخدام .

﴿ بِهِ مُتَشَابِهًا ﴾ حال من الضمير في به ، أى يشبه بعضه بعضا في المنظر ويختلف في الطعم . قاله ابن عباس ، ومجاهد ، والحسن ، وغيرهم . وقال عكرمة : يشبه ثمر الدنيا وبيئته في جل الصفات . ابن عباس : هذا على وجه التعجب ، وليس في الدنيا شيء مما في الجنة سوى الأسماء ، فكأنهم تعجبوا لما رأوه من حسن الثمرة ، وعظم خلقها . وقال قتادة : خيارا لا رذل فيه ، كقوله تعالى : ﴿ كِتَابًا مُتَشَابِهًا ﴾ . وليس كثار الدنيا التى لا تتشابه ؛ لأن فيها خيارا وغير خيار .

﴿ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ ﴾ . استداء وحبر ؛ وأزواج : جمع زوج ، والمرأة : زوج الرجل ؛ والرجل ، زوج المرأة . قال الأصمعى : ولا تكاد العرب تقول زوجة . وحكى الفراء أنه يقال : زوجة ، وأنشد الفرزدق :

وإن الذى يسمى ليفسد زوجتى * كساع إلى أسد الشرى يستيلها^(١)

وقال عمار بن ياسر في شأن عائشة أم المؤمنين رضى الله عنها : والله إنى لأعلم أنها زوجته في الدنيا والآخرة ، ولكن الله ابتلاكم . ذكره البخارى ، واختاره الكسائى .

(١) فى اللسان مادة (زوج) : « يهرش » .

((مُطَهَّرَةٌ)) . نعت للأزواج؛ ومطهرة في اللغة : أجمع من طاهرة وأبلغ، ومعنى هذه الطهارة من الخيض والبصاق ومناثر أقدار آدميات . ذكر عبد الرزاق قال أخبرني الثوري عن ابن أبي نجيح عن مجاهد : مطهرة ، قال : لا يبلن ولا يتغوط ولا يلدن ولا يحضن ولا يمين ولا يبصقن . وقد أتينا على هذا كله في وصف أهل الجنة ونعيمها من كتاب التذكرة . والحمد لله .

((وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ)) . هم مبتدأ؛ خالدون خبره، والظرف ملغى، ويحوز في غير القرآن نصب خالدين على الحال . والخلود : البقاء؛ ومنه جنة الخلد؛ وقد تستعمل مجازا فيما يطول ، ومنه قولهم في الدعاء : خلد الله ملكه، أى طوله . قال زهير :

ألا لا أرى على الحوادث باقيا * ولا خالدا إلا الجبال الرواسيا

وأما الذى فى الآية فهو أبدي حقيقة .

قوله تعالى : ((إِنْ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا)) . قال ابن عباس فى رواية أبى صالح : لما ضرب الله سبحانه هذين المثلين للنافقين : يعنى : ((مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِينَ آمَنُوا قَد تَّارًا)) . وقوله : ((أَوْ كَصَيِّبٍ مِنَ السَّمَاءِ)) ، قالوا : الله أجل وأعلى من أن يضرب الأمثال ، فأنزل الله هذه الآية . وفى رواية عطاء عن ابن عباس قال : لما ذكر الله آلهة المشركين ، فقال : ((وَإِنْ يَسْأَلُكَ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ لِمَ خَلَقَهُمْ قُلْ اللَّهُ يَخْتَارُ مَا يُؤْتِيهِمْ لِكُلِّ قَوْمٍ هَدًى)) . وهذا كيد الآلهة بعمله كيبت العنكبوت ، قالوا : أرأيت حيث ذكر الله الذباب والعنكبوت فيما أنزل من القرآن على محمد، أى شئ يصنع^٥ فأنزل الله الآية . وقال الحسن وقتادة : لما ذكر الله الذباب والعنكبوت فى كتابه ، وضرب للمشركين به المثل ، ضحك اليهود وقالوا : ما يسبه هذا كلام الله؛ فأنزل الله الآية . ((وَيَسْتَحْيِ)) . أصله يستحي عينه ولامه حرفا علة ؛ أعلت اللام منه بأن استثقلت الضمة على الياء فسكنت ؛ واسم الفاعل على هذا : مستحي ، والجمع مستحيون ومسحيين ؛ وقرأ ابن محيصن يستحي بكسر الحاء وياء واحدة ساكنة . وروى عن أنى كثير^(١) وهى لغة تميم ، وكرين وائل ، نقلت فيها حركة الياء الأولى إلى الحاء فسكنت ؛ ثم استثقلت الضمة على الثانية فسكنت ؛ فحذفت إحداهما للالقاء ؛ واسم الفاعل مستحي ، والجمع مستحيون

(١) فى نسخة « وروى ابن كثير » .

ومستحقين . قاله الجوهري : واختلف المتأولون في معنى يستحي في هذه الآية ؛ ففيل : لا يخشى
ورجبه الطبري ؛ وفي التتري : ((وَتَحْشَى النَّاسَ وَآلَهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ)) بمعنى تستحي ؛ وقال غيره :
لا يترك ؛ وقيل : لا يمتنع . وأصل الاستحياء : الاتقياض عن الشيء والامتناع منه خوفا من
مواقعة القبيح ؛ وهذا محال على الله تعالى . وفي صحيح مسلم عن أم سلمة رضي الله عنها قالت :
جاءت أم سليم إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت : يا رسول الله ، إن الله لا يستحي من الحق ؛
المعنى لا يؤمر بالحياء فيه ، ولا يمتنع من ذكره .

قوله تعالى : ((أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا)) . معناه يبين ، وأن مع الفعل في موضع نصب بنقدير
حذف من . (مَثَلًا) . منصوب بيضرب : (بَعْوَضَةً) . في نصبها أربعة أوجه :
الأول — تكون ما زائدة وبعوضة بدلا من مثلا .

الثاني — تكون ما نكرة في موضع نصب على البدل من قوله : مثلا ؛ وبعوضة نعت لما فوصفت
ما بالجنس المنكر لإبهامها ؛ لأنها بمعنى قليل ؛ قاله الفراء ، والزجاج ، وثلج .
الثالث — نصبت على تقدير إسقاط الجاز ، المعنى أن يضرب مثلا ما بين بعوضة ؛ فحذفت بين
وأعربت بعوضة بإعرابها ؛ والعاء بمعنى إلى ، أى إلى ما فوقها وهذا قول الكسائي والفراء أيضا ؛
وأشدد أبو العباس :

يا أحسن الناس قرنا إلى قدم * ولا حبال عجب واصل تصل

أراد ما بين قرن فلما أسقط بين ، نصب .

الرابع — أن يكون يضرب بمعنى يجعل ، فتكون بعوضة المفعول الثاني . وقرأ الصحاك ، وإبراهيم
ابن أبي علي ، ورؤية بن العجاج : بعوضة بالرفع وهي لغة تميم ؛ قال أبو الفتح : ووجه ذلك ، أن
ما اسم بمنزلة الذى ، وبعوضة رفع على إصهار المبتدأ ؛ التفدير : لا يستحي أن يضرب الذى هو
بعوضة مثلا ؛ فحذف العائد على الموصول وهو مبتدأ ومثله قراءة بعضهم : ((تَمَامًا عَلَى الَّذِي
أَحْسَنُ)) . أى على الذى هو أحسن ، وحكى سيويه : ما أنا بالذى قائل لك شيئا ؛ أى هو قائل .
قال النحاس : والحذف فى ما أفصح منه فى الذى ، لأن الذى ، إمالة وجه واحد والاسم معه أطول .
ويقال : إن معنى ضربت له مثلا ، مثلت له مثلا ؛ وهذه الأبنية على ضرب واحد ، وعلى مثال

واحد، ونوع واحد، والضرب للنوع . والبعوضة : فعولة، من بعض إذا قطع اللحم، يقال : بضع وبعض بمعنى، وقد بعضته تبييضاً أى جرأته فبعض، والبعض : البق، الواحدة بعوضة، سميت بذلك لصفوها . قاله الجوهري، وغيره .

قوله تعالى : ﴿فَأَفَوْقَهَا﴾ . قد تقدم أن الفاء بمعنى إلى، ومن جعل ما الأولى صلة زائدة، لما الثانية عطف عليها، وقال الكسائي، وأبو عبيدة، وغيرهما : معنى فأ فوقها — والله أعلم — ما دونها، أى أنها فوقها فى الصغر . قال الكسائي : وهذا كقولك فى الكلام : أتراه قصيرا ؟ فيقول القائل : أوفوق ذلك، أى هو أقصر مما ترى . وقال قتادة، وابن جرير : المعنى فى الكبير، والضمير فى (أنه) حائد على المثل، أى أن المثل حق، والحق خلاف الباطل، والحق : واحد الحقوق، والحقة بفتح الحاء أخص منه يقال : وهذه حقى، أى حقى .

قوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا﴾ . لغة بنى تميم وبنى عامر فى أمّا : أيا، يدلون من إحدى الميمين ياء كراهية التضعيف، وعلى هذا ينشد بيت عمر بن أبى ربيعة :

رأت رجلا أيا إذا الشمس عارضت * فيضحي وأيا بالعشي فيخصر

قوله تعالى : ﴿يَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا﴾ . اختلف النحويون فى « ماذا »، فقيل : هى بمثلة اسم واحد بمعنى أى شئ أراد الله، فيكون فى موضع نصب بأراد . قال ابن كيسان : وهو البعيد . وقيل : ما، اسم تام فى موضع رفع بالابتداء، وذو، بمعنى الذى وهو خبر الابتداء، ويكون التقدير : ما الذى أراد الله بهذا مثلا، ومعنى كلامهم هذا، الانتكار بلفظ الاستفهام . ومثلا منصوب على القطع، التقدير : أراد مثلا، قاله ثعلب . وقال ابن كيسان : هو منصوب على التمييز الذى وقع موقع الحال .

قوله تعالى : ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا﴾ قيل : هو من قول الكافرين، أى ما مراد الله بهذا المثل الذى يفرق به الناس إلى ضلالة وإلى هدى ؟ وقيل : بل هو خبر من الله عز وجل، وهو أشبه، لأنهم يُقَرَّون بالهدى أنه من عنده، فالمعنى : قل يضل الله به كثيرا ويهدي به كثيرا، أى يوفق ويخدل، وعليه فيكون فيه رد على من تقدم ذكرهم من المعزلة وغيرهم، فى قولهم : إن الله لا يخلق الضلال ولا الهدى . قالوا : ومعنى ﴿يُضِلُّ بِهِ كَثِيرًا﴾ . التسمية هنا، أى يسميه ضالا،

الجزء الأول

كما يقال : فسقت فلانا، يعنى سميته فاسقا، لأن الله تعالى لا يضل أحدا؛ هذا طريقهم في الإضلال، وهو خلاف التأويل المفسرين، وهو غير محتمل في اللغة، لأنه يقال : ضلله إذا سماه ضالاً؛ ولا يقال : أضله إذا سماه ضالاً؛ ولكن معناه ما ذكره المفسرون أهل التأويل من الحق أنه يخذل به كثيراً من الناس مجازاة لكفرهم . ولا خلاف أن قوله :

﴿ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ ﴾ . أنه من قول الله تعالى؛ والفاستين نصب بوقوع الفعل عليهم؛ والتقدير : وما يضل به أحدا إلا الفاسقين الذى سبق فى علمه أنه لا يهديهم؛ ولا يجوز أن تصبهم على الاستثناء لأن الاستثناء لا يكون إلا بعد تمام الكلام . وقال توفى الكالى قال قال حمير فيما ينادى ربه عز وجل : إلهى تخلق خلقا فضيل من تشاء، وتهدى من تشاء؛ قال فقييل : يا حمير أصرض عن هذا ! وإلا محوتك من النبوة، إني لا أسأل عما أفعل وهم يسألون . والضللال أصله : الهلاك يقال منه : ضل الماء في اللبن، إذا استهلك؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . وقد تقدم في الفاتحة . والفسق أصله في كلام العرب : الخروج عن الشيء؛ يقال : فسقت الرطبة : إذا خرجت عن قشرها؛ والفأرة من جحرها؛ والفؤيسقة : الفأرة؛ وفي الحديث : " خمس فواسق يقتلن في الحل والحرم الحية والغراب الأبقع والفأرة والكلب العقور والحديثا " روته عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم؛ أخرجه مسلم . وفي رواية " العقرب " مكان الحية؛ فأطلق صلى الله عليه وسلم عليها اسم الفسق لأذيتها؛ على ما يأتى بيانه من هذا الكتاب إن شاء الله تعالى . وفسق الرجل يفسق ويفسق أيضا عن الأخفش فسقا وفسوقا أى بغير . فأما قوله تعالى : ﴿ فَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ﴾ . معناه خرج؛ وزعم ابن الأعرابي أنه لم يسمع قط في كلام الجاهلية ولا في شعرهم فاسق . قال : وهذا عجب، هو كلام عربي حكاه عنه ابن فارس، والجوهري . قلت : قد ذكر أبو بكر بن الأباري في كتاب الراهر له، لما تكلم عن معنى الفسق، قول الشاعر :

يلذهبن في نجد وغورا ظائرا * فواسقا عن قصدن جواررا

والفسق : الدائم الفسق؛ ويقال في النداء : يافسق وياخبث، يريد : يا أيها الفاسق، ويا أيها الخبيث . والفسق في عرف الاستعمال الشرعي : الخروج من طاعة الله عز وجل، فقد وقع على من خرج يكفر، وعلى من خرج يصبيان .

(١) أى بمعنى الخارج من طاعة الله وهو هذا المعنى حقيقة شرعية . (٢) هروية .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَهْدَ اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ إلى قوله : ﴿ الْخَاسِرُونَ ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ ﴾ الذين ، في موضع نصب على النعت للفاسقين ، وإن شئت جعلته في موضع رفع على أنه خبر ابتداء محذوف أى هم الذين ، وقد تقدم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ يَتَّقُونَ ﴾ التقض : إفساد ما أبرته من بناء أو جبل أو عهد ، والتقاضى : ما تقض من جبل الشعر ، والمناقضة في القول : أن تتكلم بما تناقض معناه ، المقبضة في الشعر : ما ينقض به ، والنقض : المنقوض . واختلف الناس في تعيين هذا العهد ، فقيل : هو الذي أخذه الله على بنى آدم حين استخرجهم من طهره . وقيل : هو وصية الله تعالى إلى خلقه ، وأمره بإياهم بما أمرهم به من طاعته ، ونهيه بإياهم عما نهاهم عنه عن معصيته في كتبه على السنة رسلة ، وقضهم ذلك ، ترك العمل به . وقيل : بل نصب الأدلة على وحدانيته بالسموات والأرض ، وسائر الصنعة ، هو بمنزلة العهد ، ونقصهم ترك النظر في ذلك . وقيل : هو ما عهده إلى من أوتي الكتاب أن يبينوا سبوة عهد عليه السلام ، ولا يكتموا أمره . فالآية على هذا في أهل الكتاب . قال أبو إسحاق الزجاج : عهده جل وعز ، ما أخذه على النبيين ومن اتبعهم ألا يكفروا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، ودليل ذلك : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِيَّانِ ﴾ إلى قوله تعالى : ﴿ وَأَخَذْتُمْ عَلَىٰ ذَٰلِكُمْ إِصْرِي ﴾ أى عهدي .

قلت : وظاهر ما قبل وما بعد يدل على أنها في الكفار ، فهذه خمسة أقوال ، والقول الثاني يجمعها .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ ﴾ . الميثاق : العهد المؤكد باليمين ، مفعال من الوثاقة والمعاهدة ، وهى السند في العهد والربط ونحوه ، والجمع المواثيق على الأصل لأن أصل ميثاق موثق ، صارت الواو ياء لانكسار ما قبلها ، والميثاق والميثاق أيضا ، وأنشد ابن الأعرابي :

يَحْيَى لَا يَحِلُّ الدَّهْرُ إِلَّا بِإِسْنَانِ * وَلَا نَسِلُ الْأَقْوَامُ عَهْدَ الْمِيَاثِقِ^(١)

والموثق : الميثاق . والمعاهدة ، ومنه قوله تعالى : ﴿ وَمِيثَاقُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ﴾ .

(١) في اللسان مادة (وثق) : « عاهد » .

الجزء الأول

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَيَقْطَعُونَ ﴾ . القطع معروف ، والمصدر — في الرحم — القطيعة ؛ يقال : قطع رحم قطيعة فهو رجل قطع ، وقطعة مثال همزة ، وقطعت الحبل قطعا ، وقطعت النهر قَطُوعا ، وقطعت الطير قَطُوعا وقَطُوعا إذا خرجت من بلد إلى بلد ، وأصاب الساس قطعة إذا قلت مياهم ، ورجل به قطع أى انهار .

الخامسة — قوله : ﴿ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ ﴾ . ما ، في موضع نصب بيقطعون ، وأن ، إن شئت كانت بدلا من ما ، وإن شئت من الماء في به وهو أحسن ؛ ويجوز أن يكون لثلاث يوصل ، أى كراهة أن يوصل . واختلف ، ما الشيء الذى أمر بوصله ؟ فقيل : صلة الأرحام ؛ وقيل : أمر أن يوصل القول بالعمل ؛ فقطعوا بينهما بأن قالوا ولم يعملوا ؛ وقيل : أمر أن يوصل التصديق بجميع أنبيائه ، فقطعوه بتصديق بعضهم وتكذيب بعضهم ؛ وقيل : الإشارة إلى دين الله وعبادته في الأرض ، وإقامة شرائعه وحفظ حدوده^(١) ، وهى طامة في كل ما أمر الله تعالى به أن يوصل ؛ هذا قول الجمهور . والرحم جزء من هذا .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَيُقْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ ﴾ . أى يعبدون غير الله تعالى ، ويمجرون في الأفعال ، إذ هى بحسب شهواتهم ؛ وهذا غاية الفساد .

﴿ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ . ابتداء وخبر ، وهم زائدة ؛ ويجوز أن تكون هم ابتداء ثان ، الخاسرون خبره ، والثانى وخبره خبر الأول كما تقدم . والخاسر : الذى نقص نفسه حفظها من الفلاح والفوز ؛ والخسران : النقصان كان في ميزان أوزيره ؛ قال جرير :

إِنْ سَلِطَا فِي الْخَسَارِ إِنَّهُ * أَوْلَادُ قَوْمٍ خَلَقُوا أَقْنَـةً

يعنى بالخسار ما ينقص من حظوظهم وشرفهم ؛ قال الجوهري : وخسرت الشيء بالفتح وأخسرته نقصته ؛ والخسار والخسارة والخيسرى : الضلال والهلاك ؛ فقيل للهالك : خاسر ، لأنه خسر نفسه وأهله يوم القيامة ومنع منزله من الجنة .

السابعة — فى هذه الآية دليل على أن الوفاء بالعهد والتزامه وكل عهد جائز ألزمه المرء نفسه ، فلا يحل له نقضه ، سواء أكان بين مسلم أم غيره لنعم الله تعالى من نقض عهده ؛ وقد قال :

(١) فى نسخة : « حدوده » .

﴿ أُولُوا بِالْعُقُودِ ﴾ وقد قال لنبيه عليه السلام : ﴿ وَإِنَّمَا تَخَافَنَ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةٌ فَانْصِرْ إِلَيْهِمْ عَلَى سَوَاءٍ ﴾
فنهاه عن الغدر ، وذلك لا يكون إلا بنقص المهد على ما يأتي بيانه في موضعه إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ ﴾ الآية . كيف ، سؤال عن الحال وهي اسم في موضع نصب بتكفرون ، وهي مبدية على الفتح ، وكان سبيلها أن تكون ساكنة ، لأن فيها معنى الاستفهام الذي معناه التعجب فأشبهت الحروف ، أو اختير لها الفتح لخفته ، أي هؤلاء ممن يجب أن يتعجب منهم حين كفروا وقد ثبتت عليهم الحجمة .

فإن قيل : كيف يجوز أن يكون هذا الخطاب لأهل الكتاب وهم لم يكفروا بالله ؟ فالجواب ما سبق من أنهم لما لم يثبتوا أمر عهد عليه السلام ولم يصدقوه فيما جاء به ، فقد أشركوا لأنهم لم يقرؤا بأن القرآن من عند الله ، ومن زعم أن القرآن كلام البشر فقد أشرك بالله وصار ناقضا للمهد . وقيل : كيف ، لفظه لفظ الاستفهام وليس به ، بل هو تقرير وتوبيخ ، أي كيف تكفرون نعمه عليكم وقدرته هذه ! قال الواسطي : وبجهم بهذا غاية التوبيخ ، لأن الموات والجماد لا ينازع صانعه في شيء ، وإنما المنازعة من الهياكل الروحانية .

قوله تعالى : ﴿ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا ﴾ . هذه الواو والواو الحال ، وقد مضرة ؛ قال الزجاج : التقدير وقد كنتم ، ثم حذفت قد ؛ وقال الفراء : أمواتا خبر كنتم .

﴿ فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ﴾ . هذا وقف التمام ، كذا قال أبو حاتم . ثم قال : ﴿ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ﴾ . واختلف أهل التأويل في ترتيب هاتين الموتين والحياتين ، وكم من مودة وحياة للإنسان ؟ فقال ابن عباس وابن مسعود : أي كنتم أمواتا معدومين قبل أن تحطوا فأحياكم أي خلقكم ، ثم يميتكم عند انقضاء آجالكم ، ثم يحييكم يوم القيامة . قال ابن عطية : وهذا القول هو المراد بالآية ، وهو الذي لا عيب للكفار عساه لإقرارهم بهما ، وإذا أذعنت نفوس الكفار لكونهم أمواتا معدومين ، ثم للإحياء في الدنيا ، ثم للإماتة فيها قوى عليهم لزوم الإحياء الآخر وجاء بحمدكم له دعوى لا حجة عليها . قال غيره : والحياة التي تكون في المبر على هذا التأويل في حكم حياة الدنيا ، وقيل : لم يعتد بها كما لم يعتد بموت من أماته في الدنيا ثم أحياهم في الدنيا . وقيل : كنتم أمواتا أي نطقا في ظهر آدم ، ثم أخرجكم من ظهره كالنذر ، ثم يميتكم موت الدنيا ، ثم يبعثكم . وقيل : كنتم أمواتا أي لظما في أصلاب الرجال وأرحام النساء ،

ثم تقلبكم من الأرحام فأحياكم، ثم يميتكم بعد هذه الحياة، ثم يحييكم في القبر للسئلة، ثم يميتكم في القبر، ثم يحييكم حياة النشور إلى الحشر، وهي الحياة التي ليس بعدها موت .

قلت : فعل هذا التأويل هي ثلاث موثبات، وثلاث إحياءات؛ وكونهم موتى في ظهر آدم، وإخراجهم من ظهره والشهادة عليهم، غير كونهم نطقاً في أصلاب الرجال وأرحام النساء؛ فعلى هذا يحيى أربع موثبات، وأربع إحياءات . وقد قيل : إن الله تعالى أوجدكم قبل خلق آدم عليه السلام كالميتة، ثم أماتهم، فيكون على هذا خمس موثبات، وخمس إحياءات، وموتة سادسة للعصاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم إذا دخلوا النار، لحديث أبي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "أما أهل النار الذين هم أهلها فإنهم لا يموتون فيها ولا يحيون ولكن ناس أصابهم النار بذنوبهم — أو قال — بخطاياهم فأماهم الله إماتة حتى إذا كانوا غما أذن في الشفاعة بغيرهم ضباطر ضباطر فبشوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم فيلبثون نبات الجنة تكون في حيل السيل" فقال رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان يرعى بالبادية . أخرجه مسلم .

قلت — فقلوه : "فأماهم الله" حقيقة في الموت لأنه أكد بالمصدر وذلك تكريماً لهم . وقيل : يجوز أن يكون أماتهم، عبارة عن تغيبهم عن آلامها بالنوم، ولا يكون ذلك موتاً على الحقيقة، والأول أصح . وقد أجمع النحويون على أنك إذا أكدت الفعل بالمصدر لم يكن مجازاً، وإنما هو على الحقيقة؛ ومثله : ((وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا)) . على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى . وقيل : المعنى وكنتم أمواتاً بالجنس فأحياكم، بأن ذكرتم وشرفتم بهذا الدين والنبي الذي جاءكم، ثم يميتكم فيموت ذكركم، ثم يحييكم للبعث .

قوله تعالى : ((ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ)) . أى إلى عذابه مرجعكم لكفركم . وقيل : إلى الحياة وإلى المسألة كما قال تعالى : ((كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ نُعِيدُهُ)). فإمادتهم كابتدائهم، فهو رجوع . و((تُرْجَعُونَ))، قراءة الجماعة . ويحيى بن يسرو وابن أبي السحاق ومجاهد وابن عيصم وسلام بن يعقوب، يفتحون حرف المضارعة ويكسرون الجيم حيث وقعت .

قوله تعالى : ((هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا)) . فيه عشر مسائل :

الأولى — خلق، معناه اخترع وأوجد بعد العلم؛ وقد يقال في الإنسان : خلق عند إنشائه شيئاً، ومنه قول الشاعر :

من كان يخلق ما يقسو * لخلق في فيه قليله

وقد تقدم هذا المعنى . وقال ابن كيسان : خلق لكم، أى من أجلكم . وقيل : المعنى أن جميع ما في الأرض منعم به عليكم فهو لكم . وقيل : إنه دليل على التوحيد والاعتبار .

قلت : وهذا هو الصحيح على ما نيينه ؛ ويموز أن يكون ضي به ما هم إليه محتاجون من جميع الأشياء .

الثانية — استدل من قال : إن أصل الأشياء التي يبتغى بها الإباحة بهذه الآية وما كان مثلها ؛ كقوله : ﴿ وَبَخَّرَ لَكُمْ مَاءَ فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ . الآية، حتى يقوم الدليل على الحظر، وعضد هذا بأن قال : إن المأكول الشبيهة خلقت مع إمكان ألا تخلق فلم تخلق عبثاً ؛ فلا بد لهذا من منفعة، وتلك المنفعة لا يصح رجوعها إلى الله تعالى لاستغنائها بذاته ، فهي راحة إلينا ، ومنفعتنا إما في نيل لذتها أو في اجتنابها لتجنب ذلك ، أو في اعتبارنا بها ؛ ولا يحصل شيء من تلك الأمور إلا بنوعها ؛ فلزم أن تكون مباحة وهذا فاسد ، لا ما لانسلم لزوم العبث من خلقها إلا لمنفعة، بل خلقها كذلك لأنه لا يجب عليه أصل المنفعة ، بل هو الموجب ، ولا نسلم حصر المنفعة فيما ذكره ، ولا حصول بعض تلك المنافع إلا بالذوق، بل قد يستدل على الطعوم بأمور أخرى، كما هو معروف عند الطبائعين ؛ ثم هو معارض بما يخاف أن تكون سبباً مهلكة ، ومعارضون بشبهات أصحاب الحظر . وتوقف آخرون وقالوا : ما من فعل لا يدرك منه حسنا ولا قبحاً إلا ويمكن أن يكون حسناً في نفسه ؛ ولا معين قبل ورود الشرع ، فتعين الوقف إلى ورود الشرع . وهذه الأقاويل الثلاثة للعترة . وقد أطلق الشيخ أبو الحسن وأصحابه وأكثر المالكية والصيرفي في هذه المسئلة القول بالوقف ؛ ومعناه عندهم أن لا حكم فيها في تلك الحال ، وأن للشرع إذا جاء أن يحكم بما شاء، وأن العقل لا يحكم بوجوب ولا نهي ، وإنما حفظه تعرف الأمور على ما هي عليه . قال ابن عطية : وحكى ابن فورك عن ابن الصائع أنه قال : لم يخل العقل قط من السمع ، ولا نازلة إلا وفيها سمع ، أولها تعلق به ، أولها حال تستصحب ؛ قال : فيدني أن يعتمد على هذا، ويعنى من الطرف في حظر وإباحة ووقف .

الثالثة - الصحيح في معنى قوله تعالى : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ الاعتبار . يدل عليه ما قبله وما بعده من نصب العبر : الإحياء ، والإماتة ، والخلق ، والاستواء الى السماء وتسويتها ، أى الذى قدر على إحيائكم وخلقكم وخلق السموات والأرض ، لا تبعد منه القدرة على الإعادة .

فإن قيل : إن معنى لكم الانتفاع ، أى لتتفكروا بجميع ذلك ؛ قلنا : المراد بالانتفاع الاعتبار لما ذكرناه ؛ فإن قيل : وأى اعتبار فى العقارب والحيات ؛ قلنا : قد يتذكر الإنسان ببعض ما يرى من المؤذيات ما أهد الله للكفار فى النار من العقوبات ، فيكون سببا للإيمان وترك المعاصي ؛ وذلك أعظم الاعتبار . قال ابن العربى : وليس فى الإخبار بهذه القدرة عن هذه الجملة ما يقتضى حظرا ولا إباحة ولا وقفا ؛ وإنما جاء ذكر هذه الآية فى معرض الدلالة والتنبيه ليستدل بها على وحدانيته . وقال أرباب المعانى فى قوله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ لتبقوا على طاعته ، لا لتصرفوه فى وجوه معصيته . وقال أبو عثمان : وهب لك الكل وصغره لك لتستدل به على سعة جوده ، وتسكن الى ما ضمن لك من جزيل عطائه فى المعاد ، ولا تستكثر كثيره على قليل عملك ، فقد ابتدأك بعظيم النعم قبل العمل وهو التوحيد .

الرابعة - روى زيد بن أسلم عن أبيه عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه : أن رجلا أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله أن يعطيه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما عندى شيء ولكن ابتع علىّ فإذا جاء شيء قصينا » فقال له عمر : هذا أعطيت إذا كان عندك ما كلفك الله ما لا تقدر ؛ فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قول عمر ؛ فقال رجل من الأنصار : يا رسول الله : * أنفق ولا تحش من دى العرش إقلا لا * .

فيسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعرف المرور فى وجهه لقول الأنصارى ؛ ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « بذلك أمرت » قال علماء رحمة الله عليهم : نخوف الإقلال من سوء الظن بالله ، لأن الله تعالى خلق الأرض بما فيها لولد آدم ؛ وقال فى تنزيله : ﴿ خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ﴾ ﴿ وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ . فهذه الأشياء مسخرة للآدمى قطعا لعدوه وحجة عليه ، ليكون له عبدا كما خلقه عبدا ؛ فإذا كان العبد حسن الظن بالله لم يخف الإقلال لأنه يخلط عليه ؛ كما قال تعالى : ﴿ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَهُوَ يُخْلِفُهُ ﴾ .

وقال : ﴿ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ ﴾ . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى : « سبقت رحمتي غضبي يا بن آدم أنفق أنفق عليك يمين الله ملائمتي محبة لا يرضيها شيء الليل والنهار » . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من يوم يصبح العباد فيه إلا ملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا » . وكذا في المساء عند الغروب يناديان أيضا ، وهذا كله صحيح رواه الأئمة والحمد لله . فمن استنار صدره ، وعلم غنى ربه وكرمه ، أنفق ولم يخف الإقلال ؛ وكذلك من ماتت شهواته عن الدنيا ، واجترأ باليسير من القوت المقيم لمهيجته ، وانقطعت مشيئته لنفسه ؛ فهذا يعطى من يسره وحسره ، ولا يخاف إقلاله ، وإنما يخاف الإقلال من له مشيئة في الأشياء ؛ فإذا أعطى اليوم وله غدا مشيئة في شيء خاف ألا يصيب غدا ، فيضيق عليه الأمر في نفقة اليوم لخافة إقلاله . روى مسلم عن أسماء بنت أبي بكر قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم : « آنفجى أو آنضجى أو أنفقى ولا تحصى فيحصى الله عليك ولا تؤبى فيورى الله عليك » . وروى النسائي عن عائشة قالت : دخل علي سائل مرة ، وعندى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأمرت له بشيء ثم دعوت به فنظرت إليه ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أما تريدن ألا يدخل بيتك شيء ولا يخرج إلا بعلمك » قلت : نعم ؛ قال : « مهلا يا عائشة لا تحصى فيحصى الله عليك » .

الحامسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ . ثم لترتيب الإخبار لا لترتيب الأمر في نفسه . والاستواء في اللغة : الارتفاع والعلو على الشيء ؛ قال الله تعالى : ﴿ إِذَا أَسْتَوَيْتَ أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُتُكِ ﴾ وقال : ﴿ لِيَسْتَوُوا عَلَى ظُهُورِهِ ﴾ ؛ وقال الشاعر :

فأوردتهم ماء بفيفاء قفيرة * وقد حلق النجم اليماني فاستوى

أى ارتفع وعلا ، واستوت الشمس على رأسى ، واستوت الطير على قمة رأسى ، بمعنى علا . وهذه الآية من المشكلات ، والناس فيها وفيما شاكلها على ثلاثة أوجه ، قال بعضهم : نقرأها ونؤمن بها ولا نفسرها ؛ وذهب إليه كثير من الأئمة ، وهذا كما روى عن مالك رحمه الله : أن رجلا سأل عن قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوَى ﴾ . قال مالك : الاستواء غير مجهول ، والكيف غير معقول ، والإيمان به واجب ، والسؤال عنه بدعة ، وأراك رجلا سوءا أخرجه . وقال بعضهم : نقرأها

ونفسرها على ما يحتمله ظاهر اللغة؛ وهذا قول المشبهة . وقال مضمهم : نقرأها ونتأولها ونحيل حملها على ظاهرها . وقال الفراء في قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ﴾ قال : الاستواء في كلام العرب على وجهين ، أحدهما : أن يستوى الرجل ويتمى شبابه وقوته ؛ أو يستوى من اعوجاج ؛ فهذان وجهان . ووجه ثالث أن تقول : كان مقبلا على يشاتني ، وإلى سواء ؛ على معنى أقبل إلى وعلى . فهذا معنى قوله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ والله أعلم . قال وقد قال ابن عباس : ثم استوى إلى السماء : صعد ؛ وهذا كقولك : كان قاعدا فاستوى قائما ، وكان قائما فاستوى قاعدا ؛ وكل ذلك في كلام العرب جائز . وقال البيهقي أبو بكر أحمد بن علي بن الحسين : قوله : ﴿ اسْتَوَى ﴾ بمعنى أقبل صحيح لأن الإقبال هو القصد إلى خلق السماء ؛ والقصد هو الإرادة ، وذلك جائز في صفات الله تعالى . ولفظة ثم ، تتعلق بالخلق لا بالإرادة . وأما ما حكى عن ابن عباس قائما أخذه عن تفسير الكلبي ، والكلبي ضعيف . وقال سفيان بن عيينة وابن كيسان في قوله : ﴿ ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ ﴾ قصد إليها أى بخلقها واختراعه ؛ فهذا قول ؛ وهيل : على دون تكييف ولا تحديد واختاره الطبري . ويدكر عن أبي العالية الرياحي في هذه الآية أنه يقال : استوى بمعنى أنه ارتفع . قال البيهقي : ومراده من ذلك — والله أعلم — : ارتفاع أمره وهو بخار الماء الذي وقع منه خلق السماء . وقيل : إن المستوى الدخان . وقال ابن عطية : وهذا ياباه وصف الكلام . وقيل : المعنى استولى ، كما قال الشاعر :

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مُمّراق

قال ابن عطية : وهذا إنما يجيء في قوله تعالى : ﴿ الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ﴾ .

قلت : قد تقدم في قول الفراء على وإلى معنى ؛ وسأتي لهذا الباب مزيد بيان في سورة الأعراف إن شاء الله تعالى . والقاعدة في هذه الآية ونحوها منع الحركة والسعة .

السادسة — يظهر من هذه الآية أنه سبحانه خلق الأرض قبل السماء ، وكذلك في سم السجدة . وقال في البازعات : ﴿ أَأَنْتُمْ أَشَدُّ حَلَقًا أَمْ السَّمَاءُ بَنَاهَا ﴾ فوصف خلقها ؛ ثم قال : ﴿ وَالْأَرْضُ مِمَّا دَلَّكَ دَعَاهَا ﴾ . فكان السماء على هذا خلقت قبل الأرض ؛ وقال تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ﴾ . وهذا قول فتادة : إن السماء خلقت أولا ؛ حكاه عنه الطبري . وقال مجاهد وفيه

من المفسرين : إنه تعالى أيس الماء الذي كان عرشه عليه ، بفعله أرضا وثار منه دخان فارتفع ، بفعله سماء فصار خلق الأرض قبل خلق السماء ، ثم قصد أمره إلى السماء فسواهن سبع سموات ، ثم دحا الأرض بعد ذلك ، وكانت إذ خلقها غير مدحوة .

قلت : وقول قتادة يخرج على وجه صحيح إن شاء الله تعالى ، وهو أن الله تعالى خلق أولا دخان السماء ، ثم خلق الأرض ، ثم استوى إلى السماء وهي دخان فسواها ، ثم دحا الأرض بعد ذلك .

ومما يدل على أن الدخان خلق أولا قبل الأرض ، ما رواه السدي عن أبي مالك ، وعن أبي صالح عن ابن عباس ؛ وعن مرة الحمداي عن ابن مسعود ؛ وعن ناس من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، في قوله عز وجل : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ أَسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ قال : إن الله تبارك وتعالى كان عرشه على الماء ولم يخلق شيئا قبل الماء ؛ فلما أراد أن يخلق الخلق ؛ أخرج من الماء دخانا فارتفع فوق الماء ، فسماه عليه ، فسماه سماء ؛ ثم أيس الماء بفعله أرضا واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع أرضين في يومين ، في الأحد والاشين ؛ فجعل الأرض على حوت ، والحوت هو النون الذي ذكر الله تبارك وتعالى في القرآن بقوله : ﴿ نَ وَالْقَلَمِ ﴾ والحوت في الماء على صفاة ، والصفاء على ظهر ملك ، والملك على الصحرة ، والصحرة في الريح ؛ وهي الصحرة التي ذكر لقمان : ليست في السماء ولا في الأرض ؛ فتحرك الحوت فاضطرب ؛ فترزلت الأرض ، فأرسل عليها الجبال فقزت ؛ فاجلبال تفجر على الأرض وذلك قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيَ أَنْ تَمِيدَ بِكُمْ ﴾ وخلق الجبال فيها ، وأقوات أهلها وشجرها ، وما ينبغي لها في يومين ، في الثلاثاء والأربعاء ، وذلك حين يقول : ﴿ قُلْ أَنْتُمْ تُكْفِرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا ذَلِكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ مِنْ تَحْتِهَا وَبَارَكَ فِيهَا وَقَدَّرَ فِيهَا أَقْوَاتَهَا فِي أَرْبَعَةِ أَيَّامٍ سَوَاءً لِلنَّاسِ لِيُسَائِلِينَ ﴾ . يقول : من سأل فهكذا الأمر ، ﴿ ثُمَّ أَسْوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُحَانٌ ﴾ وكان ذلك الدخان من تنفس الماء حين تنفس ؛ فجعلها سماء واحدة ، ثم فتقها فجعلها سبع سموات في يومين ، في الخميس والجمعة ؛ وإنما سمي يوم الجمعة لأنه جمع فيه خلق السموات والأرض ، ﴿ وَأَوْسَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا ﴾ قال : خلق في كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذي فيها من البحار وجبال الرد وما لا يعلم ، ثم زين السماء الدنيا بالكواكب ، فجعلها زينة وحفظا تحفظ من

الشياطين؛ فلما فرغ من خلق ما أحب؛ استوى على العرش؛ قال: فذلك حين يقول: ﴿ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ﴾ يقول: ﴿ كَانَتْ رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا ﴾ وذكر القصة في خلق آدم عليه السلام، على ما يأتي بيانه في هذه السورة إن شاء الله تعالى.

وروى وكيع عن الأعمش عن أبي ظبيان عن ابن عباس قال: إن أول ما خلق الله عز وجل من شيء القلم فقال له: اكتب فقال: يارب وما أكتب قال: اكتب القدر بخرى بما هو كائن من ذلك اليوم إلى قيام الساعة؛ قال: ثم خلق النون فدحا الأرض عليها فارتفع بخار الماء ففتق منه السموات واضطرب النون فمادت الأرض فأنبتت بالجبال فان الجبال تفخر على الأرض إلى يوم القيامة. ففي هذه الرواية، خلق الأرض قبل ارتفاع بخار الماء الذي هو الدخان؛ خلاف الرواية الأولى. والرواية الأولى عنه وعن غيره أولى؛ لقوله تعالى: ﴿ وَالْأَرْضَ مَعَدَّ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ والله أعلم بما فعل؛ فقد اختلفت فيه الأقاويل وليس للاجتهاد فيه مدخل.

وذكر أبو نعيم عن كعب الأحبار: أن إبليس تغفل إلى الحوت الذي على ظهره الأرض كلها، فالتقى في قلبه، فقال: هل تدري ما على ظهرك يا لؤيًّا من الأمم والشجر والدواب والناس والجبال؟ لو نفضتهم ألقيتهم عن ظهرك أجمع، قال: فهم لوثيا بفعل ذلك؛ فبعث الله دابة فدخلت في منحره؛ فمزعج إلى الله منها فخرجت؛ قال كعب: والذي نفسي بيده إنه لينظر إليها بين يديه وتنظر إليه إن هم بشيء من ذلك عادت حيث كانت.

السابعة — أصل خلق الأشياء كلها من الماء لما رواه ابن ماجه في سننه، وأبو حاتم البستي في صحيح مسنده عن أبي هريرة، قال قلت: يا رسول الله إذا رأيتك طابت نفسي وقرت عيني، أنبئني عن كل شيء؛ قال: « كل شيء خلق من الماء » فقلت: أخبرني عن شيء إذا عملت به دخلت الجنة؛ قال: « أطعم الطعام وأفنس السلام وصل الأرحام وقم الليل والناس نيام تدخل الجنة بسلام » قال أبو حاتم قول أبي هريرة: أنبئني عن كل شيء، أراد به عن كل شيء خلق من الماء، والدليل على صحة هذا جواب المصطفى عليه السلام إياه حيث قال: « كل شيء خلق من الماء » وإن لم يكن مخلوقا. وروى سعيد بن جبيرة عن ابن عباس أنه كان يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: « إن أول شيء خلقه الله القلم وأمره فكتب كل شيء يكون ». وروى

ذلك أيضا عن عبادة بن الصامت مرفوعا . قال البيهقي : وإنما أراد — والله أعلم — أقول شيء خلقه بعد خلق الماء والريح والعرش ، القلم ، وذلك بين في حديث عمران بن حصين ، ثم خلق السموات والأرض . وذكر عبد الززاق بن عمرو بن حبيب المكي عن حميد بن قيس الأعرج عن طاووس قال : جاء رجل إلى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله ، مم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ؛ قال الرجل : فمم خلق هؤلاء ؟ قال : لا أدري ؛ قال : ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير فسأله ، فقال مثل قول عبد الله بن عمرو ، قال : فأتى الرجل عبد الله بن عباس فسأله فقال : مم خلق الخلق ؟ قال : من الماء والنور والظلمة والريح والتراب ؛ قال الرجل : فمم خلق هؤلاء ؟ فتلا عبد الله بن عباس : ﴿ وَخَلَقَ لَكُمْ مَاءَ السَّمَوَاتِ وَمَاءَ الْأَرْضِ جَمِيعًا مِنْهُ ﴾ فقال الرجل : ما كان ليأتى بهذا إلا رجل من أهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم . قال البيهقي : أراد أن مصدر الجميع منه ، أي من خلقه وإبداعه واختراعه . خلق الماء أولا ، أو الماء وما شاء من خلقه ، لا عن أصل ولا على مثال سبق ، ثم جعله أصلا لما خلق بعد ؛ فهو المبدع وهو الباري لا إله غيره ولا خالق سواه ، سبحانه جل وعز .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ ﴾ . ذكر تعالى أن السموات سبع ، ولم يأت للأرض في التنزيل عدد صريح لا يحتمل التأويل إلا قوله تعالى : ﴿ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ ﴾ وقد اختلف فيه ؛ ف قيل : ومن الأرض مثلهن أي في العدد لأن الكيفية والصفة مختلفة بالمشاهدة والأخبار ؛ فتعين العدد . وقيل : ومن الأرض مثلهن أي في خلقهن وما بينهما . وقيل : هي سبع إلا أنه لم يفتق بعضها من بعض ؛ قاله الداودي . والصحيح الأول ؛ وأنها سبع كالسموات سبع . روى مسلم عن سعيد بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « من أخذ شبرا من الأرض ظلما طوقه إلى سبع أرضين » وعن عائشة رضي الله عنها مثله إلا أن فيه « من » بدل « إلى » . ومن حديث أبي هريرة : « لا يأخذ أحد شبرا من الأرض بغير حقه إلا طوقه الله إلى سبع أرضين [يوم القيامة] » . وروى النسائي عن أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « قال موسى عليه السلام يا رب علمني شيئا أدكرك به وأدعوك به قال يا موسى قل لا إله إلا الله

قال موسى يارب كل عبادك يقول هذا قال قل لا إله إلا الله قال لا إله إلا أنت إنما أريد شيئاً
تخصني به قال يا موسى لو أن السموات السبع وطامرها وغري والأرضين السبع في كفة ولا إله
إلا الله في كفة مالت بين لا إله إلا الله « وروى الترمذي عن أبي هريرة قال : بينما نبي الله صلى الله عليه
عليه وسلم جالس وأصحابه إذ أتى عليهم صحاب ، فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم : « هل تدرون
ما هذا » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « هذا العنان هذه روايا الأرض يسوقها الله الى قوم
لا يشكرونه ولا يدعونه » ثم قال : « هل تدرون ما فوقكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال :
« فإنها الرقيع مغطى محفوظ وموج مكشوف » ثم قال : « هل تدرون ما بينكم وبينها » قالوا :
الله ورسوله أعلم ؛ قال : « بينكم وبينها خمسمائة عام » ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك »
قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « سماءين بعد ما بينهما خمسمائة سنة » ثم قال كذلك حتى عد سبع
سموات ما بين كل سماءين ما بين السماء والأرض ؛ ثم قال : « هل تدرون ما فوق ذلك » قالوا : الله
ورسوله أعلم ؛ قال : « إن فوق ذلك العرش وبيده وبين السماء بعد ما بين السماءين » ثم قال : « هل
تدرون ما الذي تحتكم » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إنها الأرض » ثم قال : « هل تدرون
ما تحت ذلك » قالوا : الله ورسوله أعلم ؛ قال : « إن تحتها أرضاً أخرى بينهما مسيرة خمسمائة سنة »
حتى عد سبع أرضين ، بين كل أرضين مسيرة خمسمائة سنة ؛ ثم قال : « والذي نفس محمد بيده
لو أنكم دليتم بحبل الى الأرض السفلى لطبط على الله » ثم قرأ : ﴿ هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ
وَالْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ ؛ قال أبو عيسى : قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم الآية
بدل على أنه أراد لطبط على علم الله وقدرته وسلطانه في كل مكان وهو على عرشه كما وصف نفسه
في كتابه ؛ قال هذا حديث ضريب ، والحسن لم يسمع من أبي هريرة ؛ والآثار بأن الأرضين سبع
كثيرة ؛ وفيما ذكرنا كفاية . وقد روى أبو الضحا — واسمه مسلم — عن ابن عباس أنه قال :
﴿ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ يَتْلُونَ ﴾ قال : سبع أرضين في كل أرض نبي كنبيكم ،
وآدم كادم ، ونوح كنوح ، وإبراهيم كإبراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقي : إسناد هذا عن ابن عباس
صحيح ، وهو شاذ بمرّة لا أعلم لأب الصحا عليه دليلاً ؛ والله أعلم .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ﴾ . ابتداء وخبر ، ماء ، في موضع نصب ، (جميعاً) . عند سيويه نصب على الحال . ﴿ ثُمَّ أَسْتَوَى ﴾ . أهل نجد يميلون ليدلوا على أنه من ذوات الباء ؛ وأهل الحجاز يعضمون . (سبع) . منصوب على البدل من الهاء والنون . أى فسوى سبع سموات ، ويعوز أن يكون مفعولاً على تقدير يسوى بينهما سبع سموات ؛ كما قال الله جل وعز : ﴿ وَاخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ سَبْعِينَ رَجُلًا ﴾ أى من قومه ؛ قاله النحاس . وقال الأخفش : انتصب على الحال . ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . ابتداء وخبر ، والأصل في هو تحريك الهاء ، والإسكان استخفاف .

والسما تكون واحدة مؤنثة ؛ مثل : عنان ، وتذكيرها شاذ ؛ وتكون جمعاً لساوة في قول الأخفش ، وسماة في قول الزجاج ، وجمع الجمع سماوات وسماوات ؛ بغاء سواهن إما على أن السماء جمع وإما على أنها مفرد اسم جلس . ومعنى سواهن سوى سطوحهن بالإملاس ؛ وقيل : جعلهن سواء .

العاشرة — قوله تعالى : ﴿ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴾ . أى بما خلق ، وهو خالق كل شيء ؛ فوجب أن يكون عالماً بكل شيء ؛ وقد قال : ﴿ أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ ﴾ فهو العالم والعلم بجميع المعلومات بعلم قديم أزلي واحد قائم بذاته ؛ ووافقنا المعتزلة على العالمية دون العلمية . وقالت الجهمية : عالم بعلم قائم لا في محل تعالى الله عن قول أهل الريخ والضلالات ؛ والرد على هؤلاء في كتب الديانات . وقد وصف نفسه سبحانه بالعلم فقال : ﴿ أَنْزَلَهُ بِعِلْمِهِ وَالْمَلَائِكَةَ يَتَشَهُدُونَ ﴾ ، وقال : ﴿ فَأَعْلَمُوا أَنَّما أُنْزِلَ بِعِلْمِ اللَّهِ ﴾ ، وقال : ﴿ فَلَقَّصْنَاهُ عَلَيْهِمْ بِعِلْمِهِ ﴾ ، وقال : ﴿ وَمَا تَعْمَلُ مِنْ أُتْقَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ﴾ ، وقال : ﴿ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ الآية ؛ واستدل على ثبوت علمه ومائت صفاته في هذه السورة عند قوله : ﴿ يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ ﴾ إن شاء الله تعالى . وقرأ الكسائي وقالون عن نافع بإسكان الهاء من هو ، وهى ، إذا كان قبلها فاء أو واو أو لام أو همزة ؛ وكذلك فعل أبو عمرو إلا مع ثم ؛ وزاد أبو حنوف عن الحلواني عن قالون إسكان الهاء من ﴿ أَنَّ يُمِلَّ هُوَ ﴾ ، والباقون بالتحريك .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . فيه سبع عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ ، إذ وإذا حرفا توقيت ؛ فإذا للماضي ، وإذا للمستقبل ؛ وقد توضع إحداهما موضع الأخرى ؛ وقال المبرد : إذا جاء إذ مع مستقبل كان

منه ماضيا ، نحو قوله : ﴿ وَإِذْ يَمْكُرُ بِكَ ﴾ ﴿ وَإِذْ تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ ﴾ معناه إذ مكروا ، وإذ قلت ، وإذا جاء إذا مع الماضى كان معناه مستقبلا كقوله تعالى : ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الطَّامَّةُ ﴾ ﴿ فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ ﴾ و ﴿ إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ ﴾ أى يجهى . وقال معمر بن المثنى أبو عبيدة : إذ زائدة والتقدير : وقال ربك ، واستشهد بقوله الأسود بن يعفر :

فإذ وذلك لا مهاء لذكركه * والدهر يعقب صالحا لفساد

وأنكر هذا القول الزجاج والنحاس وجميع المفسرين . قال النحاس : وهذا خطأ لأن إذ اسم وهى ظرف زمان ليس مما تزداد . وقال الزجاج : هذا اجترام من أبي عبيدة . ذكر الله عز وجل خلق الناس وغيرهم ، فالتقدير وابتداء خلقكم إذ قال فكان هذا من المحذوف الذى دل عليه الكلام ، كما قال :

فان المنية من ينجسها * فسوف تصادفه أينما

يريد أينما ذهب ، ويحتمل أن تكون متعلقة بفعل مقدر تقديره وأذ كر إذ قال ، وقيل : هو مردود الى قوله تعالى : ﴿ أَعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ ﴾ فالحق الذى خلقكم إذ قال ربك للملائكة ، وقول الله تعالى وخطابه للملائكة متقرر قديم فى الأزل بشرط وجودهم وفهمهم ، وهكذا الباب كله فى أوامر الله تعالى ونواهيه ومخاطباته ، وهذا مذهب الشيخ أبى الحسن الأشعرى ، وهو الذى ارتضاه أبو المعالى . وقد أتينا عليه فى كتاب الأسنى فى شرح أسماء الله الحسنى وصفات الله العلى . والرب : المالك والسيد والمصلح والجابر ، وقد تقدم بيانه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ لِلْمَلَائِكَةِ ﴾ . الملائكة واحدها ملك ، قال ابن كيسان وصيره : وزن ملك فعل من الملك ، وقال أبو عبيدة : هو مفعول من لأك إذا أرسل ، والألوكة والملائكة والملائكة : الرسالة ، قال ليلى :

وفلام أرسلته أمه * بالوك فبذلنا ما سأل

وقال آخر^(١) :

أبلغ النعمان عنى مالك * إنه قد طال حبسى وانتظارى

(١) هو عدى بن ريد ، كما فى اللسان مادة (أك) .

ويقال : الكنى أى أرسلنى ، فأصله على هذا مالك ، الهمزة فاء الفعل فانهم قلبوها إلى عينه فقالوا : ملائكة : ثم سهلوه فقالوا : ملك ، وقيل : أصله ملائكة من ملك يملك ، نحو شمال من شمل ، فالهمزة زائدة عن ابن كيسان أيضاً ، وقد تأتى فى الشعر على الأصل ، قال الشاعر :

فَلَسْتُ لِإِنْسِي وَلَكِنْ لِمَلَأَكِ * تَنْزِلُ مِنْ جَوِّ السَّمَاءِ يَصُوبُ

وقال النضر بن شميل : لا اشتقاق للملك عند العرب . والهاء فى الملائكة تأكيد لتأنيث الجمع ، ومثله الصلادمة والصلادم : الخيل الشداد ، واحداها صلدم . وقيل : هى للسالفة ، ككلامه ونسابة . وقال أرباب المعانى : خاطب الله الملائكة لا للشورة ولكن لاستخراج ما فيهم من رؤية الحركات والعبادة والتسبيح والتقديس ، ثم ردهم إلى قيمتهم ، فقال عز وجل : ﴿ أَتَجِدُوا لِيَّادَمَ ﴾ .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿ إِنِّى جَاعِلٌ فِى الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . جاعل هنا بمعنى خالق ، ذكره الطبري عن أبى زروق ، ويفضى ذلك تمديها إلى مفعول واحد وقد تقدم . والأرض ، قيل : إنها مكة . روى ابن سابط عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : " دحيت الأرض من مكة " ولذلك سميت أم القرى ، قال : وقبر نوح وهود وصالح وشعيب بين زمزم والركن والمقام . وخليفة ، يكون بمعنى فاعل أى يخلف من كان قبله من الملائكة فى الأرض ، أو من كان قبله من غير الملائكة على ما روى ، ويجوز أن يكون خليفة بمعنى مفعول أى يخلف ، كما يقال : ذبيحة بمعنى مفعولة ، والخلف بالحرى من الصالحين ، وبتسكيها من الطالحين ، هذا هو المعروف وسيأتى له مزيد بيان فى الأعراف إن شاء الله . وخليفة بالفاء ، قراء الجماعة إلا ما روى عن زيد بن على فإنه قرأ خليفة بالقاف ، والمعنى بالخليفة هنا فى قول ابن مسعود وابن عباس وجميع أهل التأويل آدم عليه السلام ، وهو خليفة الله فى إمضاء أحكامه وأوامره لأنه أول رسول إلى الأرض ، كما فى حديث أبى ذر قال : قلت يا رسول الله أينما كان رسولا ؟ قال : " نعم " الحديث . ويقال : لمن كان رسولا ولم يكن فى الأرض أحد ؟ فيقال : كان رسولا إلى ولده وكانوا أربعين ولدا فى حشرين بطنا فى كل بطن ذكر وأنثى ، ونوالدوا حتى كثروا ، كما قال الله تعالى : ﴿ خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً ﴾ . وأنزل عليه تحريم المية والدم ولحم الخنزير ، وعاش تسعمائة وثلاثين سنة ، هكذا ذكر أهل النوراة ، وروى عن وهب بن منبه أنه عاش ألف سنة والله أعلم .

الرابعة — هذه الآية أصل في نصب إمام وخليفة يسمع له ويطاع لتجتمع به الكلمة ، وتتخذ به أحكام الخليفة ، ولا خلاف في وجوب ذلك بين الأمة ولا بين الأئمة إلا ما روى عن الأصم حيث كان عن الشريعة أصم ، وكذلك كل من قال قوله واتبعه على رأيه ومذهبه ، قال : إنها غير واجبة في الدين بل يسوخ ذلك ، وإن الأمة متى أقاموا حجهم وجهادهم ، وتناصفوا فيما بينهم ، وبذلوا الحق من أنفسهم ، وقسموا الغنائم والنقود والصدقات على أهلها ، وأقاموا الحدود على من وجبت عليه ، أجزأهم ذلك ، ولا يجب عليهم أن ينصبوا إماما يتولى ذلك . ودليلنا قول الله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ . وقوله تعالى : ﴿ يَادَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ﴾ . وقال : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ ﴾ أى يجعل منهم خلفاء . الى غير ذلك من الآي . واجمعت الصحابة على تقديم الصديق بعد اختلاف وقع بين المهاجرين والأنصار في سقيفة بني ساعدة في التعيين حتى قالت الأنصار : منا أمير ومنكم أمير ، فدعاهم أبو بكر وعمر والمهاجرون عن ذلك ، وقالوا لهم : إن العرب لا تدين إلا لهذا الحى من قريش ، وددوا لهم الخبر في ذلك ، فرجعوا وأطاعوا لقريش . فلو كان فرض الإمامة غير واجب لافى قريش ولا فى غيرهم لما ساغت هذه المناظرة والمناورة عليها ولقال قائل : إنها ليست بواجبة لافى قريش ولا فى غيرهم لما لتنازعكم وجه ولا فائدة فى أمر ليس بواجب . ثم إن الصديق رضى الله عنه لما حضرته الوفاة عهد الى عمر فى الإمامة ، ولم يقل له أحد : هذا أمر غير واجب علينا ولا عليك ، فدل على وجوبها وأنها ركن من أركان الدين الذى به قوام المسلمين والحمد لله رب العالمين .

وقالت الرافضة : يجب نصبه عقلا وإن السمع إنما ورد على جهة التأكيد لقضية العقل ؛ فاما معرفة الإمام فإن ذلك مدرك من جهة السمع دون العقل . وهذا فاسد ، لأن العقل لا يوجب ولا يحظر ولا يقبح ولا يحسن : وإذا كان كذلك ثبت أنها واجبة من جهة الشرع لا من جهة العقل ، وهذا واضح .

فإن قيل وهى الخامسة : إذا سلم أن طريق وجوب الإمامة السمع ، فنبهونا هل يجب من جهة السمع بالنص على الإمام من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم ، أم من جهة اختيار أهل الحل والعقد له ، أم بكال خصال الأئمة فيه ودماءه مع ذلك الى نفسه كاف فيه ؟ .

فالجواب أن يقال : اختلف الناس في هذا الباب ، فنهبت الإمامية وغيرها إلى أن الطريق الذي يعرف به الإمام هو النص من الرسول عليه السلام ولا مدخل للاختيار فيه . وعندنا النظر طريق إلى معرفة الإمام ، وإجماع أهل الاجتهاد طريق أيضا إليه ، وهؤلاء الذين قالوا لا طريق إليه إلا النص بنوه على أصلهم ، أن القياس والرأي والاجتهاد باطل لا يعرف به شيء أصلا ، وأبطلوا القياس أصلا وفرعا ، ثم اختلفوا على ثلاث فرق ، فرقة تدعى النص على أبي بكر ، وفرقة تدعى النص على العباس ، وفرقة تدعى النص على علي بن أبي طالب رضي الله عنهم ، والدليل على فقد النص وعدمه على إمام بعينه ، هو أنه صلى الله عليه وسلم لو فرض على الأمة طاعة إمام بعينه بحيث لا يجوز المدول عنه إلى غيره لعلم ذلك لاستحالة تكليف الأمة بأسرها طاعة الله في خير معين ، ولا سبيل لهم إلى العلم بذلك التكليف ، وإذا وجب العلم به لم يخل ذلك العلم من أن يكون طريقه أدلة العقول أو الخبر ، وليس في العقل ما يدل على ثبوت الإمامة لشخص معين ، وكذلك ليس في الخبر ما يوجب العلم بثبوت إمام معين ، لأن ذلك الخبر ، إما أن يكون تواترا أوجب العلم ضرورة أو استدلالا ، أو يكون من أخبار الآحاد ، ولا يجوز أن يكون طريقه التواتر الموجب للعلم ضرورة أو دلالة ، إذ لو كان كذلك لكان كل مكلف يحد من نفسه العلم بوجوب الطاعة لذلك المعين وأن ذلك من دين الله عليه ، كما أن كل مكلف علم أن من دين الله الواجب عليه خمس صلوات ، وصوم رمضان ، وحج البيت ونحوها ، ولا أحد يعلم ذلك من نفسه ضرورة ، فبطلت هذه الدعوى ، وبطل أن يكون معلوما بأخبار الآحاد لاستحالة وقوع العلم به ، وأيضا فإنه لو وجب المصير إلى نقل النص على الإمام بأي وجه كان وجب إثبات إمامة أبي بكر والعباس ، لأن لكل واحد منهما قوما ينقلون النص صريحا في إمامته ، وإذا بطل إثبات الثلاثة بالنص في وقت واحد على ما يأتي بيانه ، كذلك الواحد إذ ليس أحد الفرق أولى بالنص من الآخر ، وإذا بطل ثبوت النص لعدم الطريق الموصل إليه ثبت الاختيار والاجتهاد ، فإن تعسف متعسف ، وادعى التواتر والعلم الضروري بالنص فيلجئ أن يقاتلوا على المورد بتقيض دعواهم في النص على أبي بكر وبأخبار في ذلك كثيرة تقوم أيضا من حملها مقام النص ، ثم لا شك في تصميم من علما الإمامية على نفس النص ، وهم الخلق الكثير والجسم الغفير ، والعلم الضروري

الجزء الأول

لا يجتمع على نفيه من يخط عن معشار أئمة مخالفي الإمامية ؛ ولو جاز ردّ الضرورى في ذلك لحاز أن ينكر طائفة بغداد والصين الأقصى وغيرهما .

السادسة — في ردّ الأحاديث التي احتج به الإمامية في النص على علي رضي الله عنه ، وأن الأمة كقهرت بهذا النص وارتدت ، وخالفت أمر الرسول عتادا ؛ منها : قوله عليه السلام : "من كنت مولاه فعلي مولاه اللهم وال من والاه وواد من عاداه" قالوا : والمولى في اللغة بمعنى أولى ؛ فلما قال : "فعلي مولاه" بفاء التعقيب علم أن المراد بقوله مولى أنه أحق وأولى ؛ فوجب أن يكون أراد بذلك الإمامة وأنه مفترض الطاعة ؛ وقوله عليه السلام لعلي : "أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانبئ بعدى" قالوا : ومنزلة هارون معروفة ، وهو أنه كان مشاركا له في النبوة ولم يكن ذلك لعلي وكان أخاه ولم يكن ذلك لعلي ، وكان خليفة ؛ فعلم أن المراد به الخلافة إلى غير ذلك مما احتجوا به على ما يأتي ذكره في هذا الكتاب ان شاء الله تعالى .

والجواب عن الحديث الأول : أنه ليس بمتواتر ؛ وقد اختلف في صحته ، وقد طعن فيه أبو داود السجستاني وأبو حاتم الرازي واستدلوا على بطلانه بأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "مزية وجهينة وغفار وأسلم موالى دون الناس كلهم ليس لهم مولى دون الله ورسوله" قالوا : فلو كانت قد قال : "من كنت مولاه فعلي مولاه" لكان أحد الخبرين كذبا .

جواب ثان — وهو أن الخبر وإن كان صحيحا رواه ثقة عن ثقة فلهي فيه ما يدل على إمامته ، وإنما يدل على فضيلته ، وذلك أن المولى بمعنى الولي ، فيكون معنى الخبر من كنت وليه فعلي وليه ، قال الله تعالى : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ ﴾ أى وليه . وكان المصود من الخبر أن يعلم الناس أن ظاهر علي كباطنه ، وذلك فضيلة عظيمة لعلي .

جواب ثالث — وهو أن هذا الخبر ورد على سبب ، وذلك أن أسامة وطيا أختصا ، فقال علي لأسامة : أنت مولاي ، فقال : لست مولاك ، بل أنا مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فذكر للنبي صلى الله عليه وسلم ، فقال : « من كنت مولاه فعلي مولاه » .

جواب رابع — وهو أن طيا عليه السلام لما قال للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة الإفك في جائسه رضي الله عنها : النساء سواها كثير ، شق ذلك عليها ، فوجد أهل النفاق مجالا قطعوا

عليه وأظهروا البراءة منه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا المقال ردًا لقولهم ، وتكذيبًا لهم فيما قدموا عليه من البراءة منه والطمع فيه ؛ ولهذا يروى عن جماعة من الصحابة أنهم قالوا : ما كنا نعرف المنافقين على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ببغضهم لعليّ عليه السلام . وأما الحديث الثاني فلا خلاف أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يرد بمنزلة هارون من موسى الخلافة بعده ، ولا خلاف أن هارون مات قبل موسى عليهما السلام على ما يأتي من بيان وفاتيهما في سورة المائدة ؛ وما كان خليفة بعده وإنما كان خليفة يوشع بن نون ؛ فلو أراد بقوله : « أنت مني بمنزلة هارون من موسى » الخلافة ؛ لقول : أنت مني بمنزلة يوشع من موسى ، فلما لم يقل هذا دل على أنه لم يرد هذا ؛ وإنما أراد أني استخلفتك على أهلي في حياتي وغيوبتي من أهلي ؛ كما كان هارون خليفة موسى على قومه لما خرج إلى مناجاة ربه . وقد قيل إن هذا الحديث خرج على سبب ، وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لما خرج إلى غزوة تبوك استخلف عليًا عليه السلام في المدينة على أهله وقومه ؛ فأرجف أهل التفاق وقالوا : إنما خلفه بغضا وقتل له ، فخرج عليّ فلاحق بالنبي صلى الله عليه وسلم وقال له : إن المنافقين قالوا كذا وكذا ، فقال : « كذبوا بل خلفتك كما خلف موسى هارون » وقال : « أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى » وإذا ثبت أنه أراد الاستخلاف على زعمهم فقد شارك عليًا في هذه المضيئة غيره لأن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف في كل غزاة غزاهها رجلا من أصحابه ، منهم : ابن أم مكتوم ، ومحمد بن مسلمة وغيرهما من أصحابه ، على أن مدار هذا الخبر على سعد بن أبي وقاص وهو خبر واحد . وروى في مقاتله لأبي بكر وعمر ما هو أولى منه ، وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أهد معاذ بن جبل إلى اليمن قيل له : ألا تنفذ أبا بكر وعمر ، فقال : « إنما لا غنى بي عنهما إنما مثلتهما من الرأس بمنزلة السمع والبصر » وقال : « هما وزيراي في أهل الأرض » . وروى عنه عليه السلام أنه قال : « أبو بكر وعمر بمنزلة هارون من موسى » وهذا الخبر ورد ابتداء ، وخبر عليّ ورد على سبب ، فوجب أن يكون أبو بكر أولى منه بالإمامة والله أعلم .

السابعة — واختلف فيما يكون به الإمام إماما وذلك ثلاث طرق ، أحدها : النص وقد تقدم الخلاف فيه ؛ وقال به أيضا الحنابلة ، وجماعة من أصحاب الحديث ، والحسن البصري ، وبكر ابن

أخت عبد الواحد وأصحابه، وطائفة من الخوارج؛ وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم نص على أبي بكر بالإشارة، وأبو بكر على عمر؛ فإذا نص المستخلف على واحد معين كما فعل الصديق، أو على جماعة كما فعل عمر، وهو الطريق الثاني ويكون التخيير إليهم في تعيين واحد منهم كما فعل الصحابة رضي الله عنهم. الطريق الثالث: إجماع أهل الحل والعقد؛ وذلك أن الجماعة في مصر من أمصار المسلمين إذا مات إمامهم ولم يكن لهم إمام ولا استخلف، فأقام أهل ذلك المصر الذي هو حضرة الإمام وموضعه إماما لأنفسهم اجتمعوا عليه ورضوه فان كل من حلفهم وإمامهم من المسلمين في الآفاق يلزمهم الدخول في طاعة ذلك الإمام؛ إذا لم يكن مملنا بالفسق والفساد؛ لأنها دعوة محيطية بهم تجب إيجابتها ولا يسع أحدا التخلف عنها لما في إقامة إمامين من اختلاف الكلمة وفساد ذات البين؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ثلاث لا يُقِلُّ عليهن قلب مؤمن إخلاص العمل لله ولزوم الجماعة ومناصحة ولأه الأمر فإن دعوة المسلمين من ورائهم محيطة».

الثامنة — فإن عقدها واحد من أهل الحل والعقد فذلك ثابت ويلزم الغير فعله خلافا لبعض الناس حيث قال: لا تتعقد إلا بجماعة من أهل الحل والعقد؛ ودليلنا أن عمر رضي الله عنه عقد البيعة لأبي بكر ولم ينكر أحد من الصحابة ذلك؛ ولأنه عقد فوجب ألا يفترق إلى عدد يعقدونه كسائر العقود، قال الإمام أبو المعالي: من انصقت له الإمامة بعقد واحد فقد لزمته ولا يجوز خلعها من غير حدث وتغير أمر؛ قال: وهذا مجمع عليه.

التاسعة — فإن تطلب من له أهلية الإمامة وأخذها بالقهر والعلبة فقد قيل إن ذلك يكون طريقا رابعا؛ وقد سئل مهمل بن عبد الله النستري: ما يجب علينا لمن غلب على بلادنا وهو إمام؟ قال: توجيهه وتوذي إليه ما يطالبك من حقه، ولا تنكر فعاله ولا تفر منه، وإذا ائتمت على سر من أمر الدين لم تفشه. وقال ابن خُوَيْرِزَمَتَاد: لو ثبت على الأمر من يصلح له من غير مشورة ولا اختيار وبإيعاز له الناس تمت له البيعة، والله أعلم.

المباشرة — واختلف في الشهادة على عقد الإمامة؛ فقال بعض أصحابنا: إنه لا يفترق إلى الشهود لأن الشهادة لا تثبت إلا بسمع قاطع، وليس هاهنا سمع قاطع يدل على إثبات الشهادة.

ومنهم من قال : يفتر إلى شهود ؛ لمن قال بهذا احتج بأن قال : لو لم تعقد فيه الشهادة أدى إلى أن يدعى كل مدعى أنه عقد له سرا ، ويؤدي إلى المبرج والفتنة ، فوجب أن تكون الشهادة معتبرة ويكفي فيها شاهدان خلافا للجبائي حيث قال باعتبار أربعة شهود وعاقده ومعقوده ؛ لأن عمر حيث جعلها شورى في ستة دل على ذلك . ودليلنا أنه لا خلاف بيننا وبينه أن شهادة الاثنين معتبرة وما زاد مختلف فيه ولم يدل عليه الدليل فيجب ألا يعتبر .

الحادية عشرة - في شرائط الإمام وهي أحد عشر :

الأول - أن يكون من صميم قريش لقوله صلى الله عليه وسلم : « الأئمة من قريش » وقد اختلف في هذا .

الثاني - أن يكون ممن يصلح أن يكون قاضيا من قضاة المسلمين مجتهدا لا يحتاج إلى غيره في الاستفتاء في الحوادث ، وهذا متفق عليه .

الثالث - أن يكون ذا حبرة ورأى حصيف بأمر الحرب وتدير الجيوش وسد الثغور وحماية البيضة وردع الأمة والانتقام من الظالم والأخذ للظلم .

الرابع - أن يكون ممن لا تلحقه رقة في إقامة الحدود ولا فزع من ضرب الرقاب ولا قطع الأبطال ؛ والدليل على هذا كله إجماع الصعامة رضي الله عنهم لأنه لا خلاف بينهم أنه لا بد من أن يكون ذلك كله مجتمعا فيه ، ولأنه هو الذي يولى القضاة والحكام ، وله أن يباشر الفصل والحكم ، ويتفحص أمور خلفائه وقضاة ؛ وإن يصلح لذلك كله إلا من كان عالما بذلك كله قيا به . والله أعلم .

الخامس - أن يكون حرا ، ولا خفاء باشتراط حرية الإمام وإسلامه وهو السادس .

السابع - أن يكون ذكرا ، سليم الأعضاء وهو الثامن . وأجمعوا على أن المرأة لا يجوز أن تكون إماما وإن اختلفوا في جواز كونها قاضية فيما يجوز شهادتها فيه .

التاسع والعاشر - أن يكون بالغاً عاقلاً ؛ ولا خلاف في ذلك .

الحادي عشر - أن يكون حذلاً لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق ؛ ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم ، لقوله عليه السلام : « أئمتكم شفعاءكم فانظروا بمن تستشفعون »

وفي التنزيل في وصف طالوت : ﴿ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَاهُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ ﴾ . فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة وسلامة الأعضاء ؛ وقوله : ﴿ اصْطَفَاهُ ﴾ . معناه اختاره وهذا يدل على شرط النسب ؛ وليس من شرطه أن يكون معصوما من الزلل والخطأ ، ولا طالبا بالغيب ، ولا أفرس الأمة ولا أنجبهم ، ولا أن يكون من بني هاشم فقط دون غيرهم من قريش ؛ فإن الإجماع قد انعقد على إمامة أبي بكر وعمر وعثمان وليسوا من بني هاشم .

الثانية عشرة — يجوز نصب المفضل مع وجود الفاضل خوف الفتنة ولا يستقيم أمر الأمة ؛ وذلك أن الإمام إنما نصب لدفع العدو وحماية البيضة وسد الخلل واستخراج الحقوق وإقامة الحدود وجباية الأموال لبيت المال وقسمة ما على أهلها ؛ فإذا خيف بإقامة الأفضل المخرج والفساد وتعطيل الأمور التي لأجلها يتصب الإمام كان ذلك عذرا ظاهرا في العدول عن الفاضل إلى المفضل ؛ ويدل على ذلك أيضا علم عمر وسائر الأمة وقت الشورى بأن الستة فيهم فاضل ومفضل وقد أجاز المقد لكل واحد منهم إذا أدى المصلحة إلى ذلك واجتمعت كلمتهم عليه من غير إنكار أحد عليهم ؛ والله أعلم .

الثالثة عشرة — الإمام إذا نصب ثم فسق بعد انبرام العقد فقال الجمهور : إنه تنفسخ إمامته ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقتضيه ذكرك ؛ وما فيه من الفسق يقعه عن القيام بهذه الأمور والنهوض فيها ؛ فلو جوزنا أن يكون فاسقا أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ، ألا ترى في الابتداء إنما لم يحز أن عقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له وكذلك هنا مثله . وقال آخرون : لا يخلع إلا بالكفر أو ترك إقامة الصلاة أو الترك إلى دعاتها أو شيء من الشريعة ؛ لهوله عليه السلام في حديث عبادة : « وألا ننازع الأمر أهله ^(١)] إلا أن تروا كفرا بواحا عندكم من الله فيه برهان » وفي حديث عوف بن مالك : « لا ما أقاموا فيكم الصلاة » الحديث أخرجهما مسلم . وعن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنه يستعمل عليكم

(١) الزيادة من صحيح مسلم (ج ٦ ص ١٧) طبع الآشنة .

أمراء فتعرفون وتنكرون فمن صكره فقد برئ ومن أنكر فقد سلم ولكن من رضى وتابع « قالوا :
يا رسول الله ألا تقاتلهم؟ قال : « لا ما صلوا » أى من كره بقلبه وأنكر بقلبه ؛ أخرجه أيضا مسلم .

الرابعة عشرة — ويجب عليه أن يخلع نفسه إذا وجد في نفسه نقصا يؤثر في الإمامة ، فأما إذا لم يجد نقصا فهل له أن يعزل نفسه ويعقد غيره؟ اختلف الناس فيه ؛ فمنهم من قال : ليس له أن يفعل ذلك وإن فعل لم تطلع إمامته ؛ ومنهم من قال : له أن يفعل ذلك ؛ والدليل على أن الإمام إذا عزل نفسه انعزل قول أبي بكر الصديق رضى الله عنه : أقبلوني أقبلوني ؛ وقول الصحابة : لا تقيلك ولا نستقيلك ، قدّمك رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا من ذا يؤنرك ! رضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لديننا أفلا نرضاك ! فلم يكن له أن يفعل ذلك لأنكرت الصحابة ذلك عليه ولقالت له : ليس لك أن تقول هذا ، وليس لك أن تفعله ؛ فلما أقرته الصحابة على ذلك علم أن للإمام أن يفعل ذلك ولأن الإمام ناظر للغيب^(١) فيجب أن يكون حكمه حكم الحاكم ؛ والوكيل إذا عزل نفسه فإن الإمام هو وكيل الأمة ونائب عنها ولما اتفق على أن الوكيل والحاكم وجميع من ناب عن غيره في شيء له أن يعزل نفسه ، كذلك الإمام يجب أن يكون مثله والله أعلم .

الخامسة عشرة — إذا انعقدت الإمامة باتفاق أهل الحل والعقد أو بواحد على ما تقدّم وجب على الناس كافة مبايعته على السمع والطاعة وإقامة كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ ومن تأبى عن البيعة لعذر عذر ، ومن تأبى بغير عذر جبر وقهر لثلاث تفتق كلمة المسلمين ؛ وإذا بويع لخليفين فالخليفة الأول وقتل الآخر ؛ واختلف في قتله هل هو محسوس ، أو معنى فيكون عزله قتله وموته؟ والأول أظهر ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا بويع لخليفين فاقتلوا الآخر منهما » رواه أبو سعيد الخدري أخرجه مسلم . وفي حديث عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه سمعه يقول : « ومن بايع إماما فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع فإن جاء آخر يتنازع فاضربوا عنق الآخر » رواه مسلم أيضا ؛ ومن حديث عريضة : « فاضربوه بالسيف كائنا من كان » وهذا أدل دليل على منع إقامة إمامين ؛ ولأن ذلك يؤدي إلى النفاق والمخالفة والشقاق وحدوث

(١) في بعض الأصول : « الغيب » .

الفتن وزوال النعم ؛ لكن إن تباعدت الأقطار وتباينت كالأندلس وخراسان جاز ذلك على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السادسة عشرة — لو خرج خارجي على إمام معروف العدالة وجب على الناس جهاده ؛ فإن كان الإمام فاسقا والخارجي مظهر للعدل لم ينبغ للناس أن يسرعوا إلى نصرته الخارجي حتى يتبين أمره فيما يظهر من العدل ، أو تنفق كلمة الجماعة على خلق الأول وذلك أن كل من طلب مثل هذا الأمر أظهر من نفسه الصلاح حتى إذا تمكن رجع إلى عادته من خلاف ما أظهر .

السابعة عشرة — فأما إقامة إمامين أو ثلاثة في عصر واحد وبلد واحد فلا يجوز إجماعا لما ذكرنا . قال الامام أبو المعالي : ذهب أصحابنا إلى منع عقد الإمامة لشخصين في طرق العالم ؛ ثم قالوا : لو اتفق عقد الإمامة لشخصين نزل ذلك منزلة تزويج وليين امرأة واحدة من زوجين من غير أن يشعر أحدهما بعقد الآخر ؛ قال : والذي عندي فيه أن عقد الإمامة لشخصين في صقع واحد متضابق الخلط والمخالف غير جائز وقد حصل الإجماع عليه ؛ فأما إذا بعد المدى وتخلل بين الإمامين شسوع النوى فلا احتمال في ذلك مجال وهو خارج عن القواطع . وكان الأستاذ أبو إسحاق يجوز ذلك في إقليمين متباعدين غاية التباعد لئلا تتمطل حقوق الناس وأحكامهم . وذهبت الكرامية إلى جواز نصب إمامين من غير تفصيل ويلزمهم إجازة ذلك في بلد واحد وصاروا إلى أن عليا ومعاوية كانا إمامين ؛ قالوا : وإذا كانا اثنين في بلدين أو ناحيتين كان كل واحد منهما أقوم بما في يديه وأضبط لما يليه ولأنه لما جاز بعثة نبيين في عصر واحد ولم يؤد ذلك إلى إبطال النبوة كانت الإمامة أولى ، ولا يؤدي ذلك إلى إبطال الإمامة ؛ والجواب أن ذلك جائز لولا منع الشرع منه ، لقوله : « فاقتلوا الآخر منهما » ولأن الأمة عليه ، وأما معاوية فلم يدع الإمامة لنفسه وإنما ادعى ولاية الشام بتولية من قبله من الأئمة ، ومما يدل على هذا إجماع الأمة في عصرهما على أن الإمام أحدهما ، ولا قال أحدهما ؛ إني إمام ومخالفني إمام ، فإن قالوا : العقل لا يحيل ذلك وليس في السمع ما يمنع منه ، قلنا : أقوى السمع الإجماع وقد وجد على المنع .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ . قد علمنا قطعا أن الملائكة لا تعلم إلا ما أعلمت ولا تسبق بالقول وذلك عام في جميع الملائكة لأن قوله : ﴿ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ خرج على جهة

المدح لهم ، فكيف قالوا : **(أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا)** فقيل : المعنى أنهم لما سمعوا لفظ خليفة فهموا أن في بني آدم من يفسد ، إذ الخليفة المقصود منه الإصلاح وترك الفساد ، لكن عموما الحكم على الجميع بالمعصية ، فبين الرب تعالى أن فيهم من يفسد ومن لا يفسد فقال تطيبوا لقلوبهم : **(إِنِّي أَعْلَمُ)** وحقق ذلك بأن علم آدم الأسماء ، وكشف لهم عن مكنون علمه . وقيل : إن الملائكة قد رأت وعلمت ما كان من إفساد الجن وسفكهم الدماء ، وذلك لأن الأرض كان فيها الجن قبل خلق آدم فافسدوا وسفكوا الدماء فبعث الله إليهم إبليس في جند من الملائكة فقتلهم وألقاهم بالبحار وردهم إلى الجبال ، فمن حينئذ دخلته العزة بغاء قولهم : **(أَتَجْعَلُ فِيهَا)** على جهة الاستفهام المحض ، هل هذا الخليفة على طريقة من تقدم من الجن أم لا ؟ قاله أحمد بن يحيى ثعلب . وقال ابن زيد وغيره : إن الله تعالى أعلمهم أن الخليفة سيكون من ذريته قوم يفسدون في الأرض ويسفكون الدماء ، فقالوا لذلك هذه المقالة إما على طريق التعجب من استخلاف الله من يعصيه أو من عصيان الله من يستخلفه في أرضه وينعم عليه بذلك ، وإما على طريق الاستعظام والإكبار للفصلين جميعا ، الاستخلاف والعصيان . وقال قتادة : كان الله أعلمهم أنه إذا جعل في الأرض خلقا أفسدوا وسفكوا الدماء فسألوا حين قال : **(إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً)** أهو الذي أعلمهم أم غيره ؟ وهذا قول حسن ، رواه عبد الرزاق قال أخبرنا معمر عن قتادة في قوله : **(أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا)** قال : كان الله أعلمهم أنه إذا كان في الأرض خلق أفسدوا فيها وسفكوا الدماء فلذلك قالوا : **(أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا)** وفي الكلام حذف على مذهبه ، والمعنى إني جاعل في الأرض خليفة يفعل كذا ويفعل كذا ، فقالوا : أتجعل فيها الذي أعلمناه أم غيره ؟ والقول الأول أيضا حسن جدا لأن فيه استخراج العلم واستنباطه من مقتضى الألفاظ وذلك لا يكون إلا من العلماء ، وما بين القولين حسن فتأمل . وقد قيل : إن سؤاله تعالى للملائكة بقوله : **(كَيْفَ تَرَكْتُمْ عِبَادِي)** على ما ثبت في صحيح مسلم وغيره إنما هو على جهة التوبيخ لمن قال : أتجعل فيها ، وإظهار لما سبق في مملوئه إذ قال لهم : **(إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ)** .

الجزء الأول

قوله : (مَنْ يُفْسِدْ نِيًّا) . من ، في موضع نصب على المفعول بتجعل والمفعول الثاني يقوم مقامه فيها . يفسد على اللفظ ، ويموز في غير القرآن يفسدون على المعنى ، وفي التنزيل : (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَبِيحُ إِلَيْكَ) على اللفظ ، (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ) على المعنى . ويسفك عطف عليه ويموز فيه الوجهان ، وروى أسيد عن الأعرج أنه قرأ : (وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ) بالنصب يجعله جواب الاستفهام بالواو كما قال :

ألم أك جاركم وتكون بيني * وبينكم المودة والإخاء

والسفك : الصب ، سفكت الدم أسفكه أسفكا : صبته ، وكذلك الدمع حكاه ابن فارس والحوهري ، والسفك : السفاح وهو القادر على الكلام قال المهدوي : ولا يستعمل السفك إلا في الدم ، وقد يستعمل في ثر الكلام ، يقال : سفك الكلام إذا شره . وواحد الدماء دم ، محذوف اللام ، وقيل : أصله دَمِيٌّ ، وقيل : دَمِيٌّ ، ولا يكون اسم على حرفين إلا وقد حذف منه والمحذوف منه ياء وقد نطق به على الأصل قال الشاعر :

فلو أنا على حجر دميحنا * جرى الدميان بالخبر اليقين

قوله تعالى : (وَمَنْ يُسَبِّحْ بِحَمْدِكَ) . أى تزهك عما لا يليق بصفائك ، والتسبيح في كلامهم التزيه من السوء على وجه التعظيم ، ومنه قول أحنى بن ثعلبة :

أقول لما جاءني نغره * سبجان من حلقة الفانير

أى براءة من حلقة . وروى طلحة بن عبيد الله قال : سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير سبحان الله فقال : « هو تزيه الله عز وجل عن كل سوء » . وهو مشتق من السبح وهو الجرى والذهاب ، قال الله تعالى : (إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا) فالمسبح جار في تزيه الله تعالى وتبرئته من السوء ، وقد تقدم الكلام في نحن ، ولا يجوز ادغام النون في النون لئلا يلتقي سا كان . مسألة : واختلف أهل التأويل في تسبيح الملائكة ، فقال ابن مسعود وابن عباس : تسبيحهم : صلاتهم ، ومنه قوله تعالى : (قُلُوا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ) أى المصلين ، وقيل : تسبيحهم رفع الصوت بالذكر قاله المفضل ، واستشهد بقول جرير :

قبح الإله وجوه تغلب كلها * سبج الجحيج وكبروا إهلالا^(١)

(١) في ديوان جرير : « شح » وعلق عليها الشيخ الشقيلي بأن الشيخ : رفع الأيدي بالدعاء ، وعلى هذا فيكون الاستشهاد بهذا البيت في غير محله .

وقال قتادة : تسبيحهم سبحانه الله ، على عرفه في اللغة وهو الصحيح لما رواه أبو ذر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل : أى الكلام أفضل ؟ قال : « ما أحبطنى الله لملائكته [أو لعباده] (١) سبحانه الله وبحمده » أخرجه مسلم ، وعن عبد الرحمن بن قريظ : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة أسرى به سمع تسبيحا في السموات العلاء ، سبحانه العلى الأعلى سبحانه وتعالى ، ذكره البيهقي .

قوله تعالى : ((يَحْمَدُكَ)) . أى وبحمدك نخطئ التسبيح بالحمد ونصله به ، والحمد : الثناء وقد تقدم ، ويحتمل أن يكون قولهم : بحمدك اعتراضا بين الكلامين كأنهم قالوا : ونحن نسبح ونقدس ثم اعتراضوا على جهة التسليم أى وأنت المحمود في الهداية إلى ذلك والله أعلم .

قوله تعالى : ((وَتَقْدُسُ لَكَ)) أى نعظمك ونعبدك ونظهر ذكرك عما لا يليق بك مما نسبك إليه الملحدون ، قاله مجاهد وأبو صالح وغيرهما . وقال الضحاك وغيره : المعنى نظهر أنفسنا لك ابتغاء مرضاتك . وقال قوم منهم قتادة : نقدم لك معناه نصلي ، والتقديس : الصلاة ، قال ابن عطية : وهذا ضعيف .

قلت : بل معناه صحيح فإن الصلاة تشتمل على التعظيم والتقديس والتسبيح ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده : « سبح قدوس رب الملائكة والروح » روته عائشة أخرجه مسلم ، وبناء قدس كيفما تصرف فإن معناه التطهير ، ومنه قوله تعالى : ((ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ)) أى المطهرة ، وقال : ((أَمْلِكُ الْقُدُّوسَ)) يعنى الطاهر ، ومثله : ((بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طوى)) ، وبيت المقدس مسمى به لأنه المكان الذى بتقدس فيه من الذنوب أى يتطهر ، ومنه قيل للسطل : قدس لأنه يتوضأ فيه ويتطهر ، ومنه القادوس وفي الحديث : « لا قدست أمة لا يؤخذ من ضعيفها لقويها » يريد لأطهرها الله أخرجه ابن ماجه في سننه ، فالقدس : الطهر من خير خلاف ، وقال الشاعر (٢) :

فأدركنه يأخذن بالساق والنسا * كما شبرق الولدان ثوب المقدسي

أى المطهر ، فالصلاة طهرة للعبد من الذنوب ، والمصلى يدخلها على أكمل الأحوال لكونها أفضل الأعمال والله أعلم .

(١) زيادة عن صحيح مسلم (ح ٨ ص ٨٦ طبع الآماتية) . (٢) هو امرؤ القيس كما في اللسان مادة (قدس) .

قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . أعلم فيه تاويلان قيل : لأنه فعل مستقبل ، وقيل :
لأنه اسم بمعنى فاعل ، كما يقال : الله أكبر بمعنى كبير ، وكما قال :

لعمرك ما أدري وإني لأوجل * على أينما تعد والمنية أول

فعل أي فعل تكون ما في موضع نصب ، أعلم ويجوز إدغام الميم في الميم ، وإن جعلته اسما بمعنى
علم تكون ما في موضع خفض بالإضافة ، قال ابن عطية : ولا يصح فيه الصرف بإجماع من النحاة ،
وإنما الخلاف في الفعل إذا سمي به وكان نكرة ، فسيبويه والتحليل لا بصرفانه ، والأخفش يصرفه ، قال
المهدوي : يجوز أن تقدر التنوين في أعلم إذا قدرته بمعنى عالم ، وتنصب ما به فيكون مثل حواج بيت
الله ، قال الجوهري : ونسوة حواج بيت الله بالإضافة إذا كن قد حججن ، وإن لم يكن حججن قلت :
حواج بيت الله فتنصب البيت لأنك تريد التنوين في حواج .

قوله : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . اختلف علماء التأويل في المراد بقوله تعالى : ﴿ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ .
فقال ابن عباس : كان إبليس — لعنه الله — قد أعجب ودخله الكبر لما جعله خازن السماء وشرقه
فاعتقد أن ذلك لمزية له ، فاستخف الكفر والمعصية في جانب آدم عليه السلام ، وقالت الملائكة :
﴿ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ﴾ وهي لا تعلم أن في نفس إبليس خلاف ذلك ، فقال الله تعالى
لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . وقال قتادة : لما قالت الملائكة أنجمل فيها وقد علم الله أن فيمن
يستخلف في الأرض أبناء وفضلاء وأهل طاعة قال لهم : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴾ . قلت :
ويحتمل أن يكون المعنى إني أعلم ما لا تعلمون مما كان ومما يكون ومما هو كائن ، فهو عام .

قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ إلى قوله : ﴿ صَادِقِينَ ﴾ . فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ . علم معناه صرف ، وتعليمه ها إلهام علمه
ضرورة ، ويحتمل أن يكون بواسطة ملك وهو جبريل عليه السلام على ما يأتي ، وقرئ : ﴿ وَصَلَّمَ ﴾
غير مسمى الفاعل والأول أظهر على ما يأتي ، قال علماء الصوفية : علمها بتعليم الحق إياه وحفظها
بحفظه عليه ونسي ما عهد إليه لأنه وكله فيه إلى نفسه فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَلْبِي
وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . وقال ابن عطاء : لو لم يكشف لآدم علم تلك الأسماء لكان أعجز من الملائكة
في الإخبار عنها وهذا واضح . وآدم عليه السلام يكنى أبا البشر ، وقيل : أبا محمد ، كنى بمحمد خاتم

الأنبياء صلوات الله عليهم قاله السهيلي؛ وقيل: كنيته في الجنة أبو محمد، وفي الأرض أبو البشر؛ وأصله بهمزتين لأنه أفعل إلا أنهم لينوا الثانية فإذا احتجبت إلى تحريكها جعلتها واوا فقلت: أوادم في الجمع لأنه ليس لها أصل في البناء معروف، بجملة الغالب عليها الواو عن الأخفش.

واختلف في اشتقاقه قليل هو مشتق من أدمه الأرض وأديمها وهو وجهها فسمى بها خلق منه، قاله ابن عباس؛ وقيل: إنه مشتق من الأدمة وهي السمرة؛ واختلفوا في الأدمة فزعم الضحاك أنها السمرة؛ وزعم النضر أنها البياض؛ وأن آدم عليه السلام كان أبيض، مأخوذ من قولهم: ناقة أدماء إذا كانت بيضاء، وعلى هذا الاشتقاق جمعه آدم وأوادم كحمر وأحمر ولا ينصرف بوجه؛ وعلى أنه مشتق من الأدمة جمعه آدمون ويلزم قائلوه هذه المقالة صرفه.

قلت: الصحيح أنه مشتق من أديم الأرض؛ قال سعيد بن جبير: إنما سمي آدم لأنه خلق من أديم الأرض، وإنما سمي إنسانا لأنه نسي، ذكره ابن سعد في الطبقات. وروى السدي عن أبي مالك وعن أبي صالح عن ابن عباس وعن مرة الحميداني عن ابن مسعود في قصة خلق آدم عليه السلام قال: فبعث الله جبريل عليه السلام إلى الأرض ليأتيه بطين منها؛ فقالت الأرض: أعوذ بالله منك أن تقص مني أو تشينني؛ فرجع ولم يأخذ وقال: يارب إنها عاذت بك فأعذتها؛ فبعث ميكائيل فعاذت منه فأعذها، فرجع فقال كما قال جبريل؛ فبعث ملك الموت فعاذت منه فقال: وأما أعوذ بالله أن أرجع ولم أفخذ أمره فأخذ من وجه الأرض وخطط ولم يأخذ من مكان واحد وأخذ من تربة حمراء وبيضاء وسوداء فلذلك خرج به آدم مختلفين — ولذلك سمي آدم لأنه أخذ من أديم الأرض — فصعد به، فقال الله تعالى له: "أما رحمت الأرض حين تصرعت إليك" فقال: رأيت أمرك أوجب من قولها، فقال: "أت تصلح لقبض أرواح ولده" فبلى التراب حتى عاد طينا لازبا، اللزب: هو الذي يلتصق ببعضه ببعض ثم ترك حتى أسن فذلك حيث يقول: ((مِنْ حَمَلٍ مَّسْنُونٍ)) قال: متن، ثم قال لللائكة: ((إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ . فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ)). فخلق الله بيده لكيلا يتكبر إبليس عنه يقول: أتتكبر عما عملت بيدي ولم أتكبر أنا عنه!

(١) في نسخة: «أت تقص مني أو تشينني». وفي تاريخ الطبري (ص ٨٧ ح ١) قسم أول طبع أوروبا:

«... مني شيئا وتشينني».

١ الجزء الأول

نقله بشرا فكان جسدا من طين أربعين سنة من مقدار يوم الجمعة لمرت به الملائكة ففرعوا منه لما وأوه وكان أشدهم منه فرضا إبليس فكان يمر به فيضربه فيصوت الجسد كما يصوت الفخار تكون له صلصلة فذلك حين يقول : ((مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِ)) ويقول : لأمر ما خلقت ا . ودخل من فيه ونخرج من دبره ؛ فقال إبليس للملائكة : لا تهابوا من هذا فإنه أجوف ولئن سلطت عليه لأهلكته ؛ ويقال : إنه كان إذا مر عليه مع الملائكة يقول : أرايت هذا الذي لم تروا من الخلاق يشبهه أن فضل عليكم وأمرتم بطاعته ما أنتم فاعلون ؟ قالوا : نطيع أمر ربنا ، فأمر إبليس في نفسه لئن فضل علي فلا أطيعه ، ولئن فضلت عليه لأهلكته ؛ فلما بلغ الحين الذي أريد أن ينفخ فيه الروح قال للملائكة : إذا نفخت فيه من روحي فاسجدوا له ؛ فلما نفخ فيه الروح فدخل الروح في رأسه عطس ؛ فقالت له الملائكة : قل الحمد لله ؛ فقال : الحمد لله ، فقال الله له : رحمك ربك ؛ فلما دخل الروح في عييه نظر الى ثمار الجنة فلما دخل في جوفه انتهى الطعام فوثب قبل أن يبلغ الروح رجله عجلان إلى ثمار الجنة فذلك حين يقول : ((خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ)) (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَتْمَعُونَ . إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ) وذكر القصة . وروى الترمذي عن أبي موسى الأشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الله عز وجل خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض بفناء بنو آدم على قدر الأرض جاء منهم الأحمر والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل والحزن والخبيث والطيب » قال أبو عيسى هذا حديث حسن صحيح . أديم : جمع آدم ؛ قال الشاعر :

الناس أخفاف ونش في الشيم • وكلهم يجمعهم وجهه الأدم

قادم مشتق من الأديم والأدم لامن الأدمة — والله أعلم — ويحتمل أن يكون منهما جميعا . وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في خلق آدم في الأنعام وغيرها إن شاء الله تعالى . وآدم لا ينصرف ؛ قال أبو جعفر السحاس : آدم لا ينصرف في المعرفة بإجماع النحويين لأنه على أفعل وهو معرفة ولا يمتنع شيء من الصرف عند البصريين إلا لعينين ، فإن نكرته ولم يكن نعتا لم يصرفه الخليل وسبويه ، وصرفه الأخفش سعيد لأنه إنما منصرف من الصرف لأنه كان نعتا وهو على وزن الفعل ، فإذا لم يكن نعتا صرفه ؛ قال أبو إسحاق الزجاج : القول قول سيبويه لا يفرق بين النعت وغيره لأنه هو ذاك بعينه .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ الْأَسْمَاءُ كُلُّهَا ﴾ . الأسماء هنا بمعنى العبارات فإن الاسم قد يطلق ويراد به المسمى كقولك : زيد قائم ، والأسد شجاع ، وقد يراد به التسمية ذاتها كقولك : أسد ثلاثة أحرف ؛ ففي الأول يقال : الاسم هو المسمى بمعنى يراد به المسمى ؛ وفي الثاني لا يراد به المسمى ؛ وقد يجري اسم في اللغة مجرى ذات العبارة وهو الأكثر من استعمالها ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ على أشهر التأويلات ؛ ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم : "إن لله تسعة وتسعين اسما" ويجرى مجرى الذات يقال : ذات ونفس وعين واسم بمعنى ، وعلى هذا حمل أكثر أهل العلم قوله تعالى : ﴿ سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى ﴾ ﴿ تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ﴾ ﴿ إِنَّ هِيَ إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُوهَا ﴾ .

الثالثة — واختلف أهل التأويل في معنى الأسماء التي علمها لآدم عليه السلام ، فقال ابن عباس وعكرمة وقتادة ومجاهد وابن جبير : علمه أسماء جميع الأشياء كلها جليها وحقيرها . وروى عاصم بن كليب عن سعد مولى الحسن بن علي قال : كنت حالسا عند ابن عباس فدكروا اسم الانية واسم السوط ، قال ابن عباس : وعلم آدم الأسماء كلها .

قلت : وقد روى هذا المعنى مرفوعا على ما يأتي وهو الذي يقتضيه لفظ "كلها" إذ هو اسم موضوع للاحاطة والمعموم ؛ وفي البحارى من حديث أبي إسحق عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "ويجتمع المؤمنون يوم القيامة فيقولون أو استشفعنا إلى ربنا فيأتون آدم فيقولون أنت أبو الناس خلقك الله بيده وأمجده لك ملائكته وهلمك أسماء كل شيء" . الحديث . قال ابن منداد : في هذه الآية دليل على أن اللغة مأخوذة توقيفا وأن الله تعالى علمها آدم عليه السلام جملة وتمصيلا ؛ كذلك قال ابن عباس : علمه أسماء كل شيء حتى الجنة والمحلب ؛ وروى شيبان عن قتادة قال : علم آدم من الأسماء أسماء خلقه ما لم يعلم الملائكة ، وسبى كل شيء باسمه وأنهى منفعة كل شيء إلى جلسه ؛ قال النحاس : وهذا أحسن ما روى في هذا ؛ والمعنى علمه أسماء الأجناس وعرفه منافعها ، هذا كذا وهو يصلح لكذا . وقال الطبري : علمه أسماء الملائكة ودرجته واختار هذا ورجحه بقوله : ﴿ ثُمَّ عَرَضَهُمْ عَلَى الْمَلَائِكَةِ ﴾ . وقال ابن زيد : علمه أسماء ذريته كلهم . الربيع بن خثيم : أسماء الملائكة خاصة . القتيبي : أسماء ما خلق في الأرض . وقيل : أسماء الأجاس والأنواع .

(١) في نسخة : « ختم » .

قلت : القول الأول أصح لما ذكرناه ولما نبينه آنفا إن شاء الله تعالى .

الرابعة — واختلف المتأولون أيضا هل عرض على الملائكة الأشخاص الأسماء أو الأسماء دون الأشخاص ؟ فقال ابن مسعود وغيره : عرض الأشخاص لقوله تعالى : ﴿ عَرَضَهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ أَنْبِئُونِي بِأَسْمَاءِ هَؤُلَاءِ ﴾ . وتقول العرب : عرضت الشيء فأعرض أى أظهرته فظهر ؛ ومنه : عرضت الشيء للبيع ؛ وفي الحديث : « إنه عرضهم أمثال الذر » وقال ابن عباس وغيره : عرض الأسماء . وفي حرف ابن مسعود : عرضهن ؛ فأعاد على الأسماء دون الأشخاص لأن الهاء والنون أخص بالمؤنث . وفي حرف أبيّ : عرضها . مجاهد : أصحاب الأسماء ؛ فمن قال في الأسماء إنها المسميات فاستقام على قراءة أبيّ " عرضها " وتقول في قراءة من قرأ " عرضهم " إن لفظ الأسماء يدل على أشخاص فلذلك ما غاب أن يقول : الأسماء عرضهم ، وقال في " هؤلاء " المراد بالاشارة إلى أشخاص الأسماء لكن وإن كانت غائبة فقد حصر ما هو منها بسبب وذلك أسماؤها . قال ابن عطية : والذي يظهر أن الله تعالى علم آدم الأسماء وعرضهن عليه مع تلك الأجناس بأشخاصها ثم عرض تلك على الملائكة وسألهم عن مسمياتها التي قد تعلمها ، ثم إن آدم قال لهم : هذا اسمه كذا وهذا اسمه كذا ؛ وقال الماوردي : وكان الأصح توجه العرض إلى المسمين ؛ ثم في زمن عرضهم قولان : أحدهما — أنه عرضهم بعد أن خلقهم . الثاني — أنه صورهم لقلوب الملائكة ثم عرضهم .

الخامسة — واختلف في أول من تكلم باللسان العربي ، فروى ص كعب الأحبار : أن أول من وضع الكتاب العربي والسرياني والكتب كلها وتكلم باللسان كلها آدم عليه السلام ؛ وقاله غير كعب الأحبار . فإن قيل : قد روى عن كعب الأحبار من وجه حسن قال : أول من تكلم بالعربية جبريل عليه السلام وهو الذي ألقاها على لسان نوح عليه السلام وألقاها نوح على لسان ابنه سام ، رواه ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن كعب . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال : « أول من فلق لسانه بالعربية المبينة إسماعيل وهو ابن عشرين » وقد روى أيضا : أن أول من تكلم بالعربية يعرب بن قحطان ، وقد روى غير ذلك .

قلنا : الصحيح أن أول من تكلم باللغات كلها من البشر آدم عليه السلام والقرآن يشهد له ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا ﴾ واللغات كلها أسماء فهي داخلة تحته وبهذا جاءت السنة ؛

قال صلى الله عليه وسلم : « وعلم آدم الأسماء كلها حتى القصعة والقصبة » وما ذكره يحتمل أن يكون المراد به أول من تكلم بالعربية من ولد إبراهيم عليه السلام إسماعيل عليه السلام ، وكذلك إن صح ما سواه فإنه يكون محمولا على أن المذكور أول من تكلم من قبيلته بالعربية بدليل ما ذكرنا والله أعلم . وكذلك جبريل أول من تكلم بها من الملائكة وألقاها على لسان نوح بعد أن علمها الله آدم أو جبريل على ما تقدم والله أعلم .

قوله : (هَؤُلَاءِ) . لفظ مبنى على الكسر ، ولغة تميم وبعض قبس وأسد فيه القصر ؛ قال الأصبغ :

هؤلا ثم هؤلا كلا أعطيت نعالا محذوة بمنال

ومن العرب من يقول : هَؤُلَاءِ ؛ فيحذف الألف والهمزة .

السادسة — قوله تعالى : (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) . شرط والجواب محذوف تفديره إن كنتم صادقين أن بنى آدم يفسدون في الأرض فأنبئوني ؛ قاله المبرد : ومعنى صادقين عالمين ولذلك لم يسع للملائكة الاجتهاد وقالوا : سبحانك أحكاه القماش قال : ولو لم يشترط عليهم إلا الصدق في الإنباء لجاز لهم الاجتهاد كما جاز للذي أماته الله مائة عام حين قال له : (كَمْ لَيْلَتَ) فلم يشترط عليه الإصابة فقال ولم يصح ولم يعنف ؛ وهذا بين لا خفاء فيه . وحكى الطبري وأبو عبيد : أن بعض المفسرين قال : إن معنى (إِنْ كُنْتُمْ) إذ كنتم وقالوا : هذا خطأ . و (أَنْبِئُونِي) معناه أخبروني ، والنبا : الخبر ؛ ومنه النباء بالهمز وسيأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة — قال بعض العلماء يخرج من هذا الأمر ما لإنشاء تكليف ما لا يطاق لأنه علم أنهم لا يعلمون ؛ وقال المحققون من أهل التأويل : ليس هذا على جهة التكليف وإنما هو على جهة التقرير والتوقيف ؛ وسيأتي القول في تكليف ما لا يطاق — هل وقع التكليف به أم لا ؟ — في آخر السورة إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (سُبْحَانَكَ لَا عِلْمَ لَنَا إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا) . فيه ثلاث مسائل .

الأولى — قوله تعالى : (سُبْحَانَكَ) أى تنزيها لك عن أن يعلم العيب أحد سواك ، وهذا جوابهم عن قوله : (أَنْبِئُونِي) فأجابوا أنهم لا يعلمون إلا ما علمهم به ولم ينعطوا ما لا علم لهم به

كما يجعله الجاهل منا، وما، في ما علمتنا بمعنى الذي أي إلا الذي علمتنا، ويجوز أن تكون مصدرية بمعنى إلا تعليمك إيانا .

الثانية - الواجب على من سئل عن علم أن يقول إن لم يعلم : الله أعلم ولا أدري، اقتداء بالملائكة والأنبياء والفضلاء من العلماء ؛ لكن قد أخبر الصادق أن يموت العلماء يقبض العلم فيبقى ناس جهال يستفتون فيفتون برأيهم فيضلون ويصلون ؛ وأما ما ورد من الأخبار عن النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه والتابعين بعدهم في معنى الآية فروى الهنسي^(١) في المستند الصحيح له عن ابن عمر أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم : أي البقاع شر ؟ قال : « لا أدري حتى أسأل جبريل » فسأل جبريل ؛ فقال : لا أدري حتى أسأل ميكائيل ، فغاب فقال : خير البقاع المساجد، وشرها الأسواق . وقال الصديق للجملة : ارجى حتى أسأل الناس . وكان على يقول : وأبردها على الكبد ثلاث مرات ، قالوا : وما ذلك يا أمير المؤمنين ؟ قال : أن يسئل الرجل عما لا يعلم فيقول : الله أعلم . وسأل ابن عمر رجل عن مسألة فقال : لا علم لي بها ، فلما أدبر الرجل قال ابن عمر : نعم ما قال ابن عمر ، سئل عما لا يعلم فقال لا علم لي به ! وذكره الدارمي في مسنده . وفي صحيح مسلم عن أبي عقيل يحيى بن المتوكل صاحب بيته قال : كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم : يا أبا محمد إنه قبيح على مثلك عظيم أن يسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج ، أو علم ولا مخرج ! فقال له القاسم : وعظم ذاك ؟ قال : لألك ابن إمامي هدي ؛ أبى أبي بكر وعمر ؛ قال : يقول له القاسم أقبح من ذلك عند من غفل^(٢) عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة ؛ فسكت لما أجابه . وقال مالك بن أنس : سمعت ابن هرم^(٣) يقول : ينبغي للعالم أن يورث جلساءه من بعده لا أدري حتى يكون أصلا في أيديهم ؛ فإذا سئل أحدهم عما لا يدري قال : لا أدري . وذكر الهيثم بن جميل قال : شهدت مالك بن أنس سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها : لا أدري .

(١) في نسخة : «الهنسي» .

(٢) في نسخة : «غفل» .

(٣) في نسخة : «أنا هريرة» .

قلت : ومثله كثير من الصحابة والتابعين وفقهاء المسلمين ، وإنما يحمل على ترك ذلك الرئاسة وسلم الإنصاف في العلم . قال ابن عبد البر : من بركة العلم وآدابه الإنصاف فيه ، ومن لم ينصف لم يفهم ولم يتفهم . روى يونس بن عبد الأعلى قال سمعت ابن وهب يقول سمعت مالك بن أنس يقول : ما في زماننا شيء أقل من الإنصاف . قلت : هذا في زمن مالك فكيف في زماننا اليوم الذي عم فيه الفساد وكثر فيه الطغام ! وطلب فيه العلم للرئاسة لا للدراية بل للظهور في الدنيا وظلبة الأقران بالمرء والجدال الذي يقسى القلب ويورث الضغن ؛ وذلك مما يحمل على عدم التقوى وترك الخوف من الله تعالى . أين هذا مما روى عن عمر رضي الله عنه وقد قال : لا تريدوا في مهور النساء على أربعين أوقية ولو كانت بنت ذى العصبية — يعني يزيد بن الحصين الحارثي — فمن زاد ألقيت زيادته في بيت المال ؛ فقامت امرأة من صوب النساء طويلة فيها فطس فقالت : ماذا لك ! قال : ولم ؟ قالت : لأن الله عز وجل يقول : ﴿ وَمَا يَكُنْ لَّأَحَدٍ مِّنْكُمْ مِّنْ نَّعْتٍ إِلَّا تَأْخُذُوا بِهَا شَيْئًا ﴾ فقال عمر : امرأة أصابت ورجل أخطأ ! وروى وكيع عن أبي معشر عن محمد بن كعب القرظي قال : سألت رجلاً علياً رضي الله عنه عن مسألة فقال فيها ؛ فقال الرجل : ليس كذلك يا أمير المؤمنين ، ولكن كذا وكذا ؛ فقال عليّ : أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم . وذكر أبو محمد قاسم بن أصبغ قال : لما رحلت إلى المشرق نزلت القيروان فأخذت علي بكر بن حماد حديث مسدد ، ثم رحلت إلى بغداد ولقيت الناس ، فلما انصرفت عدت إليه لتمام حديث مسدد فقرأت عليه فيه يوماً حديث النبي صلى الله عليه وسلم : « أنه قدم عليه قوم من مصر يجتابي النمار » فقال : إنما هو مجتابي النمار ؛ فقلت : إنما هو مجتابي النمار ؛ هكذا قرأته على كل من قرأته عليه بالأندلس والعراق ؛ فقال لي : بدخولك العراق تعارصا وتفخر علينا أو نحو هذا ! ثم قال لي : قم بنا إلى ذلك الشيخ — لشيخ كان في المسجد — فإن لنا بمنزل هذا علماً ! فقمنا إليه فسألناه عن ذلك فقال : إنما هو مجابى النمار كما قلت ؛ وهم قوم كانوا يلبسون الثياب مشقة جيوبهم أماءهم . والنمار جمع نمرة ؛ فقال بكر بن حماد : وأخذ نأفقه رغم أنفى للحن وانصرف . وقال يزيد بن الوليد بن عبد الملك فأحسن :

إذا ما تحدثت في مجلس - نأفقه حديثي إلى ما علمت

ولم أصد علمي إلى غيره * وكان إذا ماتناهي سكت

الثالثة - قوله تعالى : (**سُبْحَانَكَ**) . سبحان منصوب على المصدر عند الخليل وسيبويه ، يؤدى عن معنى تسبيحك تسبيحا ؛ وقال الكسائى : هو منصوب على أنه نداء مضاف . والعلم فعيل للبالغة والتكثير فى المعلومات فى خلق الله تعالى . والحكيم معناه الحاكم وبينهما مزيد المبالغة ؛ وقيل : معناه الحكم ، ويحىء الحاكم على هذا من صفات الفعل صرف عن مقول الى فعيل كما صرف عن مسمع الى سميع ومؤلم الى أليم قاله ابن الأثير ؛ وقال قوم : الحكيم المانع من الفساد ، ومنه سميت حكمة الحمام لأنها تمنع الفرس من الجرى والذهاب فى غير قصد ؛ قال جرير :

أبى حنيفة أحكوا سفهاءكم * إني أخاف عليكم أن أفضبا

أى امتنعهم من الفساد ؛ وقال زهير :

القائد الخليل منصوبا دوابرها * قد أحيكت حِكَمَاتِ القِدِّ والأبقا

القِدِّ : الجلد . والأبق : القنب ؛ والعرب تقول : أحكم الئيم عن كذا وكذا يريدون منه ؛ والسورة المحكمة : المنوعة من التغير وكل البديل وأن يلحق بها ما يخرج عنها ، ويزاد عليها ما ليس منها ؛ والحكمة من هذا ، لأنها تمنع صاحبها من الجهل ؛ ويقال : أحكم الشيء إذا أتقنه وسعه من الخروج عما يريد فهو محكم وحكيم على التكثير .

قوله تعالى : (**قَالَ يَا آدَمُ أَنْذِرْنِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ**) . فه خمس مسائل .

الأولى - قوله تعالى : (**أَنْذِرْنِيهِمْ بِأَسْمَائِهِمْ**) أمره أن يعلمهم بأسمائهم بعد أن عرضهم على الملائكة ليعلموا أنه أعلم بما سألهم عنه تنبيها على فضله وعلو شأنه ، فكان أفضل منهم بأن قدمه عليهم وأسميهم له وجعلهم تلامذته وأمرهم بأن يتعلموا منه فحصلت له رتبة الجلال والعظمة بأن حصل مسجودا له مختصا بالعلم .

الثانية - وهذه الآية دليل على فضل العلم وأهله ؛ وفى الحديث : « وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم » ؛ أى تخضع وتتواضع ؛ ولما تفعل ذلك لأهل العلم خاصة من بين سائر عمال الله

(١) فى نسخة : « الحكيم » .

(٢) فى نسخة : « مسجودا » .

(٣) فى نسخة : « عمال » .

لأن الله تعالى أزمها ذلك في آدم عليه السلام فتأدبت بذلك الأدب ، فكلما ظهر لها علم في بشر خضعت له وتواضعت وتذلت إعظاما للعلم وأهله رضى منهم بالطلب له والشغل به . هذا في الطلاب منهم فكيف بالأخبار فيهم والرايين منهم ! جعلنا الله منهم وفيهم إته ذو فضل عظيم .

الثالثة — اختلف العلماء في هذا الباب ، أيما أفضل الملائكة أو بنو آدم ؟ على قولين ، فذهب قوم الى أن الرسل من البشر أفضل من الرسل من الملائكة ، والأولياء من البشر أفضل من الأولياء من الملائكة ، وذهب آخرون الى أن الملائكة أفضل . احتج من فضل الملائكة بأنهم ﴿ صِبَادُ مُكْرَمُونَ . لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَسْمَعُونَ ﴾ ﴿ لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ ﴾ وقوله : ﴿ لَنْ يَسْتَكْبِفَ الْمَسِيحُ أَنْ يَكُونَ عَبْدًا لِلَّهِ وَلَا الْمَلَائِكَةُ الْمُقَرَّبُونَ ﴾ وقوله : ﴿ قُلْ لَا أَقُولُ لَكُمْ عِندِي تَعْرَافُنَّ اللَّهَ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنِّي مَلَكٌ ﴾ . وفي البخاري يقول الله عز وجل : « من ذكرني في ملاذكرته في ملا غير منهم » وهذا نص . واحتج من فضل بنى آدم بقوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ ﴾ فالهمز من برا الله الخلق ، وقوله عليه السلام : « إن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم » الحديث أخرجه أبو داود ، وبما جاء في أحاديث من أن الله تعالى يباهى بأهل عرفات الملائكة ، ولا يباهى إلا بالفضل ، والله أعلم . وقال بعض العلماء : ولا طريق الى القطع بأن الأنبياء أفضل من الملائكة ، ولا القطع بأن الملائكة خير منهم ، لأن طريق ذلك خبر الله تعالى وخبر رسوله أو إجماع الأمة ، وليس هاهنا شيء من ذلك ، خلافا للقدرية والفاضي أبي بكر رحمه الله حيث قالوا : الملائكة أفضل . قال : وأما من قال من أصحابنا والشيعه : إن الأنبياء أفضل لأن الله تعالى أمر الملائكة بالسجود لآدم ، فعمال لهم : المسجود له لا يكون أفضل من الساجد ، ألا ترى أن الكعبة مسجود لها والأنبياء والخلق يسجدون نحوها ، ثم إن الأنبياء خير من الكعبة باتفاق الأمة ، ولا خلاف أن السجود لا يكون إلا لله تعالى لأن السجود عبادة ، والعبادة لا تكون إلا لله ، فإذا كان كذلك فكون السجود الى جهة لا يدل على أن الجهة خير من الساجد العابد ، وهذا واضح ومياني له مزيد بيان في الآية بعد هذا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ إِنِّي أَعْلَمُ الْغَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ﴾ دليل على أن أحدا لا يعلم من الغيب الا ما أعلمه الله كالانبياء أو من أعلمه الله تعالى ، فالمعجمون والكهان وغيرهم كذبة وسيأتي بيان هذا في الأتمام إن شاء الله تعالى عند قوله تعالى : ﴿ وَصَدَقَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ﴾ .
الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَأَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ ﴾ أى من قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ حكاه مكى والمأوردى ، وقال الزهراوى : ما أبدوه هو بدارهم بالسجود لآدم .

﴿ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴾ . قال ابن عباس وابن مسعود وسعيد بن جبير : المراد ما كتمه إبليس في نفسه من الكبر والمعصية ، قال ابن عطية : وجاء تكتمون للحجاة ، والكاتم واحد في هذا القول ، على تجوز العرب واتساعها ، كما يقال لقوم قد جنى سفية منهم : أتم فعلتم كذا ، أى منكم فاصله ، وهذا مع قصد تعنيف ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴾ وإنما ناداه منهم عينته ، وقبل الأقرع . وقالت طائفة : الإبداء والمكتوم ، ذلك على معنى العموم في معرفة أسرارهم وظواهرهم أجمع . وقال مهدي بن ميمون : كما عند الحسن فسأله الحسن بن دينار ما الذى كتمت الملائكة ؟ قال : ان الله جل وعز لما خلق آدم رأت الملائكة خلقا عجبا وكانهم دخلهم من ذلك شيء قال : ثم أقبل بعضهم على بعض وأمرؤا ذلك بينهم ، ما يهكم من هذا المخلوق ! ان الله لم يخلق خلقا الا كما أكرم عليه منه . وما ، فى قوله ﴿ مَا تُبْدُونَ ﴾ يجوز أن يتصعب بأعلم على أنه فعل ، ويجوز أن يكون بمعنى عالم وتتصعب به ما ، فيكون مثل حواج بيت الله ، وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ الى قوله : ﴿ الْكَافِرِينَ ﴾ فيه عشر مسائل :
الأول — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ أى وادكر ، وأما قول أبى عبيدة : إن إذ زائدة فليس يجازى لأن إذ ظرف وقد تقدم ، وقال : ﴿ قُلْنَا ﴾ ولم يقل قلت لأن الجبار العظيم يخبر عن نفسه بفعل الحجاة تفخيا وإشادة بذكره ، والملائكة جمع ملك ، وقد تقدم القول أيضا فى آدم واشتقاقه فلا معنى لإعادته ، وروى عن أبى جعفر بن الفعاع أنه سم تاء التأنيث من الملائكة اتباعا لصم الجيم فى أسجدوا ونظيره الحمد لله .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ اسْجُدُوا ﴾ . السجود معناه فى كلام العرب التذلل والخضوع ، قال الشاعر :

يجمع تفضل الباقى فى حجراته • ترى الاكم فيها سجدوا للخوافر

الأكم : الجبال الصغار جعلها سجداً للحوافر لقهر الحوافر إياها وأنها لا تمتنع عليها ؛ وعين ساجدة أى فائرة عن النظر؛ وذاتيه وضع الوجه بالأرض ؛ قال ابن فارس : سجد إذا تطامن وكل ما سجد فقد ذل ؛ والإسجد : إدامة النظر؛ قال أبو عمرو : وسجد إذا طأطأ رأسه ؛ قال^(١) :

فضول أزميتها أصجدت * سجود النصارى لأخبارها

قال أبو عبيد : وأشدنى أعرابي من بنى أسد :

* فقلن له أسجد لليل فأسجدنا *

يعنى البعير إذا طأطأ رأسه ؛ ودرهم الإسجد : درهم كانت عليها صور كانوا يسجدون لها ؛ قال :

* وافي بها كدرهم الإسجد *

الثالثة — استدل من فضل آدم وبنيه بقوله تعالى للملائكة : ﴿ اسْجُدُوا لِآدَمَ ﴾ . قالوا : وذلك يدل على أنه كان أفضل منهم ؛ والجواب أن معنى اسجدوا لآدم اسجدوا لى مستتبين وجه آدم . وهو كقوله تعالى : ﴿ أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكَ الشَّمْسِ ﴾ أى عند دلوك الشمس ؛ وكقوله : ﴿ وَتَفَعَّلْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾ . أى ففعوا لى عند إتمام خلقه ومواجهتهم إياه ساجدين ؛ وقد بينا أن المسجود له لا يكون أفضل من الساجد بدليل القبلة .

فإن قيل : فإذا لم يكن أفضل منهم فما الحكمة فى الأمر بالسجود له ؟ قيل له : إن الملائكة لما استعظموا بتسبيحهم وتقديسهم أمرهم بالسجود لغيره ليربهم استعناؤه عنهم وعن عبادتهم . وقال بعضهم : عبروا آدم واستصغروه ولم يعرفوا خصائص الصنع به فأمروا بالسجود له تكريماً ؛ ويحتمل أن يكون الله تعالى أمرهم بالسجود له معاقبة لهم على قولهم : ﴿ أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا ﴾ لما قال لهم : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ وكان علم منهم أنه إن خاطبهم أنهم قائلون هدا ، فقال لهم : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ بَشَرًا مِنْ طِينٍ ﴾ . وجاعله خليفة فإذا نفخت فيه من روحى ففعوا له ساجدين ، والمعنى ليكون ذلك عذوبة لكم فى ذلك الوقت على ما أنتم قائلون لى الآن .

فإن قيل : فقد استدل ابن عباس على فضل البشر بأن الله تعالى أقسم بحياة رسوله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال : ﴿ لَعَنَّاكَ إِنَّهُمْ لَكَايَ سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ ﴾ . وأمنه من العذاب بقوله : ﴿ لِيَغْفِرَ لَكَ ﴾

(١) هو حميد بن ثور يصف نساء السان مادة (سجد) .

اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ). وقال للملائكة : ((وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ)). قيل له : إنما لم يقسم بحياة الملائكة كما لم يقسم بحياة نفسه سبحانه فلم يقل : لعمرى ؛ وأقسم بالسماء والأرض ولم يدل على أنهما أرفع قدرا من العرش والجنات السبع ، وأقسم بالتين والزيتون ؛ وأما قوله سبحانه : ((وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ)) . فهو نظير قوله لنبيه عليه السلام : ((إِنَّ أَشْرَكَتَ لَيَحْبَطَنَّ عَمَلُكَ وَلَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ)) . فليس فيه إذا دلالة ، والله أعلم .

الرابعة — واختلف الناس في كيفية سجود الملائكة لآدم بعد اتفاهم على أنه لم يكن السجود عبادة ؛ فقال الجمهور : كان هذا أمرا للملائكة بوضع الجباه على الأرض ، كالسجود المعتاد في الصلاة لأنه الظاهر من السجود في العرف والشرع ، وعلى هذا قيل : كان ذلك السجود تكريما لآدم وإظهارا لفضله ، وطاعة لله تعالى ، وكان آدم كالقابلة لنا ومعنى لآدم : إلى آدم ، كما يقال : صلى للقابلة : أى إلى القابلة . وقال قوم : لم يكن هذا السجود المعتاد اليوم : للذى هو وضع الجبهة على الأرض ولكنه مبقى على أصل اللغة فهو من النذل والانقياد أى أخضعوا لآدم وأقروا له بالفضل فسجدوا : أى امتثلوا ما أمروا به .

واختلف أيضا هل كان ذلك السجود خاصا بآدم عليه السلام فلا يجوز السجود لغيره من جميع العالم إلا لله تعالى ، أو كان جائزا بعده إلى زمان يعقوب عليه السلام لقوله تعالى : ((وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا)) فكان آخر ما أبيح من السجود للخلقين ؟ والذي عليه الأكثر أنه كان مباحا إلى عصر رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وأن أصحابه قالوا له حين سجدت له الشجرة والجل : نحن أولى بالسجود لك من الشجرة والجل الشارد ؛ فقال لهم : "لا يلينى أن يسجد لأحد إلا لله رب العالمين" روى ابن ماجة في سننه والبيهقى في صحيحه عن واقد قال : لما قدم معاذ بن جبل من الشام سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "ما هذا" فقال : يا رسول الله قدمت الشام فرأيتهم يسجدون لبطارقهم وأساقفتهم ، فأردت أن أفعل ذلك بك ؛ قال : "فلا تفعل لاني لو أمرت شيئا أن يسجد لشيء لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها لا تؤدى المرأة حق ربها حتى تؤدى حق زوجها حتى لو سألها نفسها وهى على قتب لم تمنعه" لفظ البيهقى ، ومعنى القتب أن العرب يمزع عندهم وجود كرسى للولادة فيحملون نساءهم على القتب عند الولادة . وفى بعض طرق معاذ ونهى عن السجود للبشر وأمر بالمصافحة .

قلت : وهذا السجود المنهى عنه قد اتخذ جهال المتصوفة عادة في سماعهم وعند دخولهم على مشايخهم واستغفارهم ؛ فيرى الواحد منهم إذا أخذه الحال بزعمه يسجد للأقدام لجهالة سواء أكان للقبلة أم غيرها جهالة منه ؛ ضل سعيهم وخاب عملهم .

الخامسة - قوله : ((إِلَّا إِبْلِيسَ)) . نصب على الاستثناء المتصل لأنه كان من الملائكة على قول الجمهور . ابن عباس وابن مسعود وابن جريج وابن المسيب وقتادة وغيرهم ؛ وهو اختيار الشيخ أبي الحسن ، ورجحه الطبري وهو ظاهر الآية . قال ابن عباس : وكان اسمه عزرازيل وكان من أشرف الملائكة وكان من أولى الأجنحة الأربعة ثم انس بعد ؛ روى سماك بن حرب عن عكرمة عن ابن عباس قال : كان إبليس من الملائكة فلما عصى الله غضب عليه فلعنه فصار شيطانا . وحكى الماوردي عن قتادة : أنه كان من أفضل صنف من الملائكة يقال لهم الجنّة . وقال سعيد بن جبيرة : إن الجن سبط من الملائكة خلقوا من نار وإبليس منهم ، وخلق سائر الملائكة من نور . وقال ابن زيد والحسن وقتادة أيضا : إبليس أبو الجن كما أن آدم أبو البشر ولم يكن ملكا ؛ وروى نحوه عن ابن عباس وقال : اسمه الحارث . وقال شهر بن حوشب وبعض الأصوليين : كان من الجن الذين كانوا في الأرض وقاتلتهم الملائكة فسبوه صغيرا وتعبد مع الملائكة وخوطب ؛ وحكاه الطبري عن ابن مسعود . والاستثناء على هذا مقطع مثل قوله تعالى : ((مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ حِلٍّ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ)) . وقوله : ((إِلَّا مَا ذَكَّرْتُمْ)) في أحد القولين ؛ وقال الشاعر :

ليس عليك عطش ولا جوع * إلا الرقاد والرقاد ممنوع

واحتج بعض أصحاب هذا القول بأن الله جل وعز وصف الملائكة فقال : ((لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ)) وقوله تعالى : ((إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ)) والجن غير الملائكة ؛ أجاب أهل المقالة الأولى بأنه لا يمنع أن يخرج إبليس من جملة الملائكة لما سبق في علم الله بشقائه عدلا منه ، لا يستل عما فعل ، وإس في حلقه من نار ولا في تركيب الشهوة حين غضب عليه ما يدفع أنه من الملائكة ، وقول من قال : إنه كان من جن الأرض فسي ، فقد روى في مقابلته أن إبليس هو الذي قاتل الجن في الأرض مع جند من الملائكة ؛ حكاه المهدوي وغيره . وحكى الثعلبي عن ابن عباس : أن إبليس كان من حي من أحياء الملائكة يقال لهم الجن خلقوا من

الجزء الأول

نار السموم ، وخلقت الملائكة من نور، وكان اسمه بالسريانية صرازيل ، وبالعربية الحارث ، وكان من نحران الجنة وكان رئيس ملائكة السماء الدنيا وكان له سلطانها وسلطان الأرض ، وكان من أشد الملائكة اجتهادا وأكثرهم علما ، وكان يسوس ما بين السماء والأرض ؛ فرأى لنفسه بذلك شرفا وعظمة ، فذلك الذي دعاه الى الكفر فعصى الله فمسخه شيطانا رجيا ؛ فاذا كانت خطيئة الرجل في كبر فلا ترجه ، وإن كانت خطيئته في معصية فارجه ؛ وكانت خطيئة آدم عليه السلام معصية ، وخطيئة إبليس كبرا . والملائكة قد تسمى جنا لاستنارها ، وفي التثنية : ﴿ وَجَعَلُوا بَيْنَهُ وَبَيْنَ الْجَنَّةِ نَهْجًا ﴾ وقال الشاعر في ذكر سليمان عليه السلام :

ومحضر من جن الملائك تسعة • قياما لديه يعملون بلا أجر

وأیضا لما كان من نحران الجنة نسب اليها فاشتق اسمه من اسمها والله أعلم . وإبليس وزنه إفعيل مشتق من الإبلال وهو البأس من رحمة الله تعالى ؛ ولم ينصرف لانه معرفة ولا نظيره في الاسماء فشبه بالأعجمية قاله أبو عبيد وغيره ؛ وقيل : هو أعجمي لا اشتقاق له فلم ينصرف للمعجمة والتعريف ، قاله الزجاج وغيره .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ أَبَى ﴾ معناه امتنع من فعل ما أمر به ؛ ومنه الحديث الصحيح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « إذا قرأ ابن آدم السجدة [فسجد^(١)] اعتزل الشيطان يبكي يقول يا ويله - وفي رواية يا ويلتي^(٢) - أمر ابن آدم بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت بالسجود فأبيت فلي النار » ترجمه مسلم . يقال : أبى يأبى إباء ، وهو حرف فادر جاء على فعل يفعل ليس فيه حرف من حروف الحلق ؛ وقد قيل : إن الألف مضارعة لحروف الحلق ؛ قال الزجاج : سمعت إسماعيل بن إسحاق القاضي يقول : القول صندی أن الألف مضارعة لحروف الحلق ؛ قال النحاس : ولا أعلم أن أبا إسحاق روى عن إسماعيل نحو هذا الحرف .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَاسْتَكْبَرَ ﴾ الاستكبار : الاستعظام فكأنه كره السجود في حقه ، واستعظمه في حق آدم ، فكان ترك السجود لآدم تسفيها لامر الله وحكمته ، وعن هذا الكبير عبر

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

(٢) في مسلم : « يا ويلتي » .

عليه السلام بقوله : « لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال حبة من نردل من كبر » في رواية ؛ فقال رجل : إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة ، قال : « إن الله جميل يحب الجمال الكبر بطر الحق وغمط الناس » أخرجه مسلم ؛ ومعنى بطر الحق تسفيهه وإبطاله ، وغمط الناس الاحتقار لهم والازدراء بهم ؛ ويروى : « وغمص » بالصاد المهملة والمعنى واحد ، يقال : غمصه يغمصه غمضا واغتمصه أى استصغره ولم يره شيئا ؛ وغمص فلان النعمة إذا لم يشكرها ؛ وغمصت عليه قولاً قاله أى عبته عليه ، وقد صرح اللعين بهذا المعنى فقال : ﴿ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ﴾ ﴿ أَتَجِدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا ﴾ ﴿ لَمْ أَكُنْ لَآتَجِدُ لِبَشِيرِ خَلْقَتِهِ مِنْ صَلَافٍ مِنْ حَمَلٍ مُسْتَوٍ ﴾ فكفره الله بذلك ؛ فكل من سفه شيئا من أوامر الله تعالى أو أمر رسوله عليه السلام كان حكمه حكمه ، وهذا ما لا خلاف فيه ؛ وروى ابن القاسم عن مالك أنه قال : بلغني أن أول معصية كانت الحسد والكبر ، حسد إبليس آدم ، وفتح آدم في أكله من شجرة ؛ وقال قتادة : حسد إبليس آدم على ما أعطاه الله من الكرامة فقال : أنا ناري وهذا طيني ، وكان بدء الذنوب الكبر ، ثم الحرص ، حتى أكل آدم من الشجرة ، ثم الحسد إذ حسد ابن آدم أخاه .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ . قيل : كان هنا بمعنى صار ، ومنه قوله تعالى : ﴿ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرِقِينَ ﴾ ، وقال الشاعر :

بتيهاء قفر والمطى كأنها * قطا الحزن قد كانت فراخا بيوضها

أى صارت ؛ وقال ابن قزوين : كان هنا بمعنى صار خطأ ترده الأصول ، وقال جمهور المناولين : المعنى أى كان في علم الله تعالى أنه سيكفر لأن الكافر حقيقة والمؤمن حقيقة هو الذي قد علم الله منه الموافاة .

قلت : وهذا صحيح لقوله صلى الله عليه وسلم في صحيح البخارى : « وإنما الأعمال بالخواصم » وقيل : إن إبليس عبد الله تعالى ثمانين ألف سنة ، وأعطى الرياسة والخزاة في الجنة على الاستدراج ، كما أعطى المنافقون شهادة أن لا إله إلا الله على أطراف ألسنتهم ، أو كما أعطى بلعام الاسم الأعظم على طرف لسانه . فكان في رياسته والكبر في نفسه ممكن . قال ابن عباس : كان يرى لنفسه أن له فضيلة على الملائكة بما عنده ، فلذلك قال : أنا خير منه ؛ ولذلك قال الله عز وجل : ﴿ مَا مَنَعَكَ أَنْ

البسمة الأولى

تَسْبُحُ لِمَا خَلَقْتُ يَدَيَّ اسْتَكْبَرْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ ﴿ أَيْ اسْتَكْبَرْتَ وَلَا كِبْرُكَ ، وَلَمْ أَتَكْبَرْ أَنَا حِينَ خَلَقْتَهُ يَدَيَّ وَالْكِبْرُ ! فَذَلِكَ قَالَ : ﴿ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴾ . وَكَانَ أَصْلُ خَلْقِهِ مِنْ نَارِ الْعِزَّةِ وَلِذَلِكَ حَلَفَ بِالْعِزَّةِ فَقَالَ : ﴿ فَيُعِزُّكَ لِأَفْوَئِهِمْ أَجْمَعِينَ ﴾ فَالْعِزَّةُ أَوْرَثَتْهُ الْكِبْرَ حَتَّى رَأَى الْفَضْلُ لَهُ عَلَى آدَمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ . وَعَنْ أَبِي صَالِحٍ قَالَ : خَلَقْتَ الْمَلَائِكَةَ مِنْ نَوْرِ الْعِزَّةِ ، وَخَلَقَ إِبْلِيسَ مِنْ نَارِ الْعِزَّةِ .

التاسعة — قَالَ عَلَمَائُنَا — رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِم — : وَمَنْ أَظْهَرَ اللَّهَ عَلَى يَدَيْهِ مِنْ لَيْسَ بِنَبِيِّ كَرَامَاتٍ وَخَوَارِقِ الْعَادَاتِ فَلَيْسَ ذَلِكَ دَالًا عَلَى وَلَايَتِهِ خِلَافًا لِبَعْضِ الصُّوفِيَّةِ وَالرَّافِضَةِ حَيْثُ قَالُوا : إِنْ ذَلِكَ يَدُلُّ عَلَى أَنَّهُ وَلِيٌّ إِذَا لَوْ لَمْ يَكُنْ وَلِيًّا مَا أَظْهَرَ اللَّهَ عَلَى يَدَيْهِ مَا أَظْهَرَ ؛ وَدَلِيلُنَا أَنَّ الْعِلْمَ بِأَنَّ الْوَاحِدَ مَا وَلِيَ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَصِحُّ إِلَّا بَعْدَ الْعِلْمِ بِأَنَّهُ يَمُوتُ مُؤْمِنًا ، وَإِذَا لَمْ يَعْلَمْ أَنَّهُ يَمُوتُ مُؤْمِنًا لَمْ يُمْكِنَّا أَنْ نَقْطَعَ عَلَى أَنَّهُ وَلِيُّ اللَّهِ تَعَالَى لِأَنَّ الْوَلِيَّ لِلَّهِ تَعَالَى مَنْ عَلِمَ اللَّهُ تَعَالَى أَنَّهُ لَا يُوَافِي إِلَّا بِالْإِيمَانِ ، وَلَمَّا اتَّفَقْنَا عَلَى أَنَّا لَا يُمْكِنُنَا أَنْ نَقْطَعَ عَلَى أَنَّ ذَلِكَ الرَّجُلَ يُوَافِي بِالْإِيمَانِ ، وَلَا الرَّجُلَ نَعْسَهُ يَقْطَعُ عَلَى أَنَّهُ يُوَافِي بِالْإِيمَانِ ، عَلِمَ أَنَّ ذَلِكَ لَيْسَ يَدُلُّ عَلَى وَلَايَتِهِ لِلَّهِ ؛ قَالُوا : وَلَا نَمْنَعُ أَنْ يَطْلُعَ اللَّهُ بِبَعْضِ أَوْلِيَائِهِ عَلَى حَسَنِ حَاقِبَتِهِ وَخَاتِمَةِ عَمَلِهِ وَغَيْرِهِ مَعَهُ ؛ قَالَهُ الشَّيْخُ أَبُو الْحَسَنِ الْأَشْعَرِيُّ وَصِيْرُهُ . وَوَدَّعْبُ الطَّبْرِي إِلَى أَنَّ اللَّهَ تَعَالَى أَرَادَ بِقِصَّةِ إِبْلِيسَ تَقْرِيعَ أَشْبَاهِهِ مِنْ بَنِي آدَمَ وَهُمْ الْيَهُودُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِمُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ ، مَعَ عَلَيْهِمْ بَنِيوتُهُ ، وَمَعَ قَدَمِ نَعْمِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ وَعَلَى أَسْلَابِهِمْ .

العاشرة — وَاخْتَلَفَ هَلْ كَانَ قَبْلَ إِبْلِيسَ كَافِرٌ أَوْ لَا ؟ فَقِيلَ : لَا ، وَإِنْ إِبْلِيسَ أَوَّلُ مَنْ كَفَرَ . وَقِيلَ : كَانَ قَبْلَهُ قَوْمٌ كَفَرُوا وَهُمْ الْجِنُّ وَهُمْ الَّذِينَ كَانُوا فِي الْأَرْضِ . وَاخْتَلَفَ أَيْضًا هَلْ كَفَرَ إِبْلِيسَ جَهْلًا أَوْ عِنَادًا عَلَى قَوْلَيْنِ بَيْنَ أَهْلِ السُّنَّةِ ، وَلَا خِلَافَ أَنَّهُ كَانَ عَالِمًا بِاللَّهِ تَعَالَى قَبْلَ كُفْرِهِ ؛ لَمَنْ قَالَ إِنَّهُ كَفَرَ جَهْلًا قَالَ : إِنَّهُ سَلَبَ الْعِلْمَ عِنْدَ كُفْرِهِ ، وَمَنْ قَالَ كَفَرَ عِنَادًا قَالَ : كَفَرَ وَمَعَهُ عِلْمُهُ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَالْكَفَرُ مَعَ نَقَاءِ الْعِلْمِ مُسْتَبْعَدٌ ، إِلَّا أَنَّهُ عِنْدِي جَائِزٌ لَا يَسْتَحِيلُ مَعَ خِلَالِ اللَّهِ لَمْ يَشَاءُ .

قَوْلُهُ تَعَالَى : ﴿ وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ ﴾ إِلَى قَوْلِهِ : ﴿ مِنْ الظَّالِمِينَ ﴾ فِيهِ ثَلَاثُ عَشْرَةِ مَسْئَلَةٍ .

الاولى — قوله تعالى : ((وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ)) لاخلاف أن الله تعالى أخرج إبليس عند كفره وأبعده عن الجنة، وبعد إخراجهم قال لآدم اسكن أى لازم الإقامة واتخذها مسكنا وهو محل السكون، ويمكن إليه يسكن سكونا، والسكن : النار؛ قال الشاعر :

« قد قومت بسكن وأدهان »

والسكن : كل ما سكن إليه ، والسكن معروفه سمي به لأنه يسكن حركة المذبوح ، ومنه المسكين لقلة تصرفه وحركته ، ومكان السفينة عربى لأنه يسكنها عن الاضطراب .

الثانية — فى قوله تعالى : ((اسْكُنْ)) تنبيه على الخروج لأن السكنى لا تكون ملكا ولهذا قال بعض العارفين : السكنى تكون إلى مدة ثم تقطع ، فدخلوها فى الجنة كان دخول سكنى لا دخول نواة .

قلت : وإذا كان هذا فيكون فيه دلالة على ما يقوله الجمهور من العلماء : إن من أسكن رجلا مسكنا له أنه لا يملكه بالسكنى ، وأن له أن يخرج منه إذا انقضت مدة الإسكان ، وكان الشعبي يقول : إذا قال الرجل دارى لك سكنى حتى تموت فهى له حياته وموته ، وإذا قال : دارى هذه اسكنها حتى تموت فإنها ترجع إلى صاحبها إذا مات . ونحو من السكنى العمرى إلا أن الخلاف فى العمرى أقوى منه فى السكنى ، وسيأتى الكلام فى العمرى فى هود ابن شاة الله تعالى . قال الحربي : سمعت ابن الأعرابي يقول : لم يختلف العرب فى أن هذه الأشياء على ملك أربابها ومافهم لمن جعلت له العمرى والرقبى والإفقار والإخبال والمنحة والعريه والسكنى والاطراق، وهذا حجة مالك وأصحابه فى أنه لا يملك شيء من العطايا إلا المانع دون الرقاب ، وهو قول الليث بن سعد والقاسم بن محمد ، ويزيد بن قسيط .

العمرى هو اسكانك الرجل فى دارك مدة عمره ومثله الرقبى وهو أن يقول : إن مت قبلى رجعت إلى ، وإن مت قبلك فهى لك ، وهى من المراقبة . والمراقبة : أن يرقب كل واحد منهما موت صاحبه ، ولذلك أحلفوا فى إجازتها ومنعها ، فأجازها أبو يوسف والسامى وكأنها وصية عدهم ، ومنعها مالك والكوفيون لأن كل واحد منهم يقصد إلى عوض لا يدرى هل يحصل له ، ويمنى كل واحد منهما موت صاحبه ، وفى الباب حديثان أيضا بالإجازة والمنع ذكرهما ابن ماجه فى سننه ، الأول رواه جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «العمرى حائز لمن

أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها» ففي هذا الحديث التسوية بين العمرى والرقبي في الحكم . الثاني رواه ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا رقي لمن أرقب شيئا فهو له حياته ومماته » . قال : والرقبي أن يقول هو للأحرمني ومثلك موتا ، فقوله : لا رقي ، نهى يدل على المنع ؛ وقوله : « من أرقب شيئا فهو له » يدل على الجواز ؛ وأخرجهما أيضا النسائي . وذكر عن ابن عباس قال : العمرى والرقبي سواء . وقال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « العمرى جائزة لمن أعمرها والرقبي جائزة لمن أرقبها » فقد صحح الحديث ابن المنذر ؛ وهو حجة لمن قال : بأن العمرى والرقبي سواء . وروى عن علي ، وبه قال الثوري وأحمد ، وأنها لا ترجع الى الأول أبدا ، وبه قال إسحاق . وقال طاووس : من أرقب شيئا فهو سبيل الميراث . والإفقرار مأخوذ من فقار الظهر ؛ أفقرتك ناقى : أصرتك فقارها لتركها ؛ وأفقرتك الصيد إذا أمكنتك من فقاره حتى ترميه . ومثله الإخبال ، يقال : أخبلت فلانا إذا أصرته ناقة يركبها أو فرسا يغزو عليه ، قال زهير :

هناك إن يُسْتَحْبَلُوا الْمَالَ يُخْبِلُوا * وإن يُسْتَلُوا يُعْطُوا وإن يُتَسَرَّوا يُغْلُوا

والمنحة : العطية ؛ والمنحة : منحة اللبن ؛ والمنيحة : الناقة أو الشاة يعطيها الرجل آخر يخلبها ثم يردّها ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « العارية مؤداة والمنحة مردودة والدين مقضى والزعم غارم » رواه أبو أمامة ، أخرجه الترمذى ، والدارقطنى ، وغيرهما وهو صحيح . والإطراق : إغارة الفحل ، استطرق فلان فلانا فحله ، إذا طلبه ليصرب في إبله ؛ وأطرق الفحل الناقة يطرق طروقا أى قعا عليها ؛ وطروقة الفحل : أنشاء ؛ يقال : ناقة طروقة الفحل للتي بلغت أن يطرقها الفحل .

الثالثة — قوله تعالى : ((أَنْتَ وَزَوْجُكَ)) . أنت ، تأكيد للضمير الذى فى الفعل ؛ ومثله فاذهب أنت وربك ؛ ولا يحوز اسكن وزوجك ، ولا اذهب وربك الا فى ضرورة الشعر ؛ كما قال :

قلت اذ أقبلت وزهر تهادى * كنتاج الملا تمسفن رملا

فزهري معطوف على المضمر فى أقبلت ولم يؤكد ذلك المضمر ؛ ويجوز فى غير القرآن على بعد قم وزيد .

الرابعة — قوله تعالى : ((وَزَوْجُكَ)) . لغة القرآن زوج بخيرها . وقد تقدم القول فيه ، وقد جاء فى صحيح مسلم زوجة ، حدثنا عبد الله بن مسleme بن قعنب قال حدثنا حماد بن سلمة عن ثابت البناني

عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان مع إحدى نسائه ، فز به رجل فدعاه فجاء فقال : « يا فلان هذه زوجتي فلانة » فقال : يا رسول الله من كنت أظن به فلم أكن أظن بك ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الشيطان يجري من الإنسان مجرى الدم » . وزوج آدم عليه السلام هي حواء عليها السلام ، وهو أول من سماها بذلك حين خلقت من ضلعه من غير أن يحس آدم عليه السلام بذلك ؛ ولو ألم بذلك لم يعطف رجل على امرأته ؛ فلما انتبه قيل : له من هذه ؟ قال : امرأة ؛ قيل : وما اسمها ؟ قال : حواء ؛ قيل : ولم سميت امرأة ؟ قال : لأنها من المرء أخذت ؛ قيل : ولم سميت حواء ؟ قال : لأنها خلقت من حمى . روى أن الملائكة سألت عن ذلك لصعوب علمه ، وأنهم قالوا له : أتحبها يا آدم ؟ قال : نعم ؛ قالوا لحواء : أتحيينه يا حواء ؟ قالت : لا ؛ وفي قلبها أضعاف ما في قلبه من حبه ؛ قالوا : فلو صدقت امرأة في حبها لزوجها لصدقت حواء . وقال ابن مسعود ، وابن عباس : لما أسكن آدم الجنة مثنى فيها مستوحشا فلما نام خلقت حواء من ضلعه القصرى من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ؛ فلما انتبه رآها فقال : من أنت ؟ قالت : امرأة خلقت من ضلعك لتسكن إلى ، وهو معنى قوله تعالى : ﴿ هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَجَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ﴾ قال العلماء : ولهذا كانت المرأة عوجاء لأنها خلقت من أعوج وهو الضلع . وى صحيح مسلم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن المرأة خلقت من ضلع — فى رواية — وإن أعوج نىء فى الصلع أعلاه لى تستقيم لك على طريقة واحدة فإن استمتع بها استمتع [بها] وبها عوج وإن ذهبت تقيمها كسرتها وكسرها طلاقها » وقال الشاعر :

هى الصلع العوجاء لست تقيمها * ألا أن نهوهم الصلوع انكسارها

أجمع ضعفا وفسادا على الفقى * ألبس عجبا ضعفها وامدارها

ومن هذا الباب استدل العلماء على براهن الخلق المشكل إذا تساوت فيه علامات النساء والرجال من الخية والنسدى والمبال بيمص الأعضاء ، فإن قصبت أضلاعه عن أضلاع المرء أعطى نصيب رجل ؛ روى ذلك عن على بن رضى الله عنه نلقى حواء من أحد أصلاعه ، وسيأتى فى الموارد بيان هذا ان شاء الله تعالى .

(١) الزيادة من كتاب الجامع الصغير .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ الْجَنَّةُ ﴾ . الجنة : البستان وقد تقدم القول فيها ولا التفات لما ذهبت اليه المعتزلة ، والقدرية ، من أنه لم يكن في جنة الخلد وإنما كان في جنة بأرض عدن ، واستدلوا على بدعتهم بأنها لو كانت جنة الخلد لما وصل اليه إبليس ، فإن الله يقول : ﴿ لَا تَلْفُ فِيهَا وَلَا تَأْتِمُ ﴾ . وقال : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَابًا ﴾ . وقال : ﴿ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْتِيَا . إِلَّا قِيلًا سَلَامًا سَلَامًا ﴾ . ولا يخرج منها أهلها لقوله : ﴿ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرِجِينَ ﴾ . وأيضاً فإن جنة الخلد هي دار القدس قدست عن الخطايا والمعاصي تطهيرا لها ، وقد لقي فيها إبليس وكذب وأخرج منها آدم وحواء بمعصيتهما .

قالوا : وكيف يجوز على آدم مع مكانه من الله وكال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد والملك الذي لا يبلى ؟

فالجواب : أن الله تعالى عرف الجنة بالآلف واللام ، ومن قال : أسأل الله الجنة لم يفهم منه في معارف الخلق إلا طلب جنة الخلد ، ولا يستحيل في العقل دخول إبليس الجنة لتغير آدم ، وقد لقي موسى آدم عليهما السلام فقال له موسى : أنت أشقيت ذريتك وأخرجتهم من الجنة ، فأدخل الآلف واللام ليبدل على أنها جنة الخلد المعروفة ، فلم يكر ذلك آدم ولو كانت غيرها لرد على موسى فلما سكت آدم على ما قرره موسى صح أن الدار التي أخرجهم الله عز وجل منها بخلاف الدار التي أخرجوا إليها . وأما ما احتجوا به من الآي فذلك إنما جعله الله فيها بعد دخول أهلها فيها يوم القيامة ، ولا يمتنع أن تكون دار خلد لمن أراد الله تخليده فيها وقد يخرج منها من عصي عليه بالفاء ، وقد أجمع أهل التأويل على أن الملائكة يدخلون الجنة على أهل الجنة ويخرجون منها ، وقد كان مفاتيحها بيد إبليس ثم انتزعت منه بعد المعصية ، وقد دخلها النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الإسراء ثم خرج منها وأخبر بما فيها وأنها هي جنة الخلد حقا ، وأما قولهم : إن الجنة دار القدس وقد طهرها الله تعالى من الخطايا بفهل منهم ، وذلك أن الله تعالى أمر بني إسرائيل أن يدخلوا الأرض المقدسة وهي الشام ، وأجمع أهل الشرائع على أن الله تعالى فلتسها وقد شوهد فيها المعاصي والكفر والكذب ولم يكن تفديسها مما يمنع فيها المعاصي فكذلك دار القدس . قال أبو الحسن ابن بطال : وقد حكى بعض المشايخ أن أهل السنة مجمعون على أن جنة الخلد هي التي أهبط منها

آدم عليه السلام فلا معنى لقول من خالفهم ؛ وقولهم : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد وهو في دار الخلد ! فيعكس عليهم ، ويقال : كيف يجوز على آدم في كمال عقله أن يطلب شجرة الخلد في دار الفناء ! هذا ما لا يجوز على من له أدنى مسكة من عقل ، فكيف بآدم الذي هو أرحم الخلق عقلا على ما قال أبو أمامة على ما يأتي .

السادسة - قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا ﴾ . قراءة الجمهور رغدا بفتح الغين ، وقراء النخعي وابن وثاب بسكونها ؛ والرغد : العيش الدار الحني الذي لا عناء فيه ؛ قال :

بينما المرء تراه ناعما * يأمن الأحداث في صيش رغد

ويقال : رعد عيشهم ورغد بضم الغين وكسرهما ؛ وأرغد القوم : أخصبوا وصاروا في رغد من العيش ؛ وهو منصوب على الصفة لمصدر محذوف . وحيثٌ وحيثٌ وحيثٌ ، وحيثٌ وحيثٌ وحيثٌ وحيثٌ وحيثٌ ، كلها لغات ذكرها النحاس ، وغيره .

السابعة - قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ ^(١) . أي لا تقرباها بأكل لأن الإباحة فيه وقعت ؛ قال ابن العربي : سمعت الشاشي في مجلس النظر يقول : إذا قيل لا تقرب بفتح الراء كان معناه لا تلبس بالفعل ، وإذا كان بضم الراء فإن معناه لا تدن منه ؛ وفي الصحيح : قرب الشيء يقرب قربا أي دنا ؛ وقربته بالكسر أقربه قربا أي دنوت منه ؛ وقربت أقرب قرابة - مثل كتبت أكتب كتابة - إذا سرت إلى الماء وبينك وبينه ليلة ؛ والاسم القرب . قال الأصمعي : قلت لأعرابي ما القرب ؟ فقال : سير الليل لورد الغد . وقال ابن عطية قال بعض الخذاق : إن الله تعالى لما أراد النهي عن أكل الشجرة نهى صه بلفظ يقتضي الأكل وما يدعو إليه وهو القرب ؛ قال ابن عطية : وهذا مثال يبي في سدِّ الدرائع ؛ وقال بعض أرباب المعاني قوله : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا ﴾ إشعار بالوقوع في الخطيئة والخروج من الجنة ، وأن سكناه فيها لا يدوم لأن المخلد لا يحظر عليه شيء ولا يؤمر ولا ينهى ، والدليل على هذا قوله تعالى : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ﴾ يدل على خروجه منها .

(١) أي من غير تلك الشجرة .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الشَّجَرَةُ ﴾ . الاسم المبهم ينعت بما فيه الألف واللام لا غير ، كقولك : مررت بهذا الرجل وبهذه المرأة وهذه الشجرة ، وقرأ ابن عيصن : « هدى الشجرة » بالياء وهو الأصل لأن الهاء في هذه بدل من ياء ولذلك انكسر ما قبلها ، وليس في الكلام هاء تأنيث قبلها كسرة سواها وذلك لأن أصلها الياء .

والشجرة والشجرة والشيرة ثلاث لغات وقرئ الشجرة بكسر الشين ، والشجر والشجرة ما كان على ساق من نبات الأرض ، وأرض شجيرة وشجرا أى كثيرة الأشجار ، ووادي شجير ولا يقال : واد أشجر ، وواحد الشجرا شجرة ولم يأت من الجمع على هذا المثال إلا أحرف يسيرة ، شجرة وشجرا ، وقصبة وقصباء ، وطرفة وطرفاء ، وحلقة وحلقاء ، وكان الأصمعي يقول : في واحد الحلقاء حلقة بكسر اللام مخالفة لأخواتها . وقال سيبويه : الشجرا واحد وجمع وكذلك القصباء والطرفاء والحلقاء . والمشجر موضع الأشجار ، وأرض مشجرة ، وهذه الأرض أشجر من هذه أى أكثر شجرا ، قاله الجوهري .

التاسعة — واختلف أهل التأويل في تعيين هذه الشجرة التي نهى عنها فأكل منها ، فقال ابن مسعود ، وابن عباس ، وسعيد بن جبير ، وجمعة بن هبيرة : هي الكرم ولذلك حرمت علينا النخلة ، وقال ابن عباس أيضا ، وأبو مالك ، وقتادة : هي السبللة ، والحبة منها ككلى البقر أحلى من العسل وألين من الزبد ، قاله وهب بن منبه ، ولما تاب الله على آدم جعلها غذاء لبلبيه ، وقال ابن جريح عن بعض الصحابة : هي شجرة التين كذا روى سعيد^(١) عن قتادة ولذلك تعبر في الرؤيا بالندامة لآكلها من أجل ندم آدم عليه السلام على أكلها ذكره السهيلي ، قال ابن عطية : وليس في شيء من هذا التعيين ما يعضده خبر وإنما الصواب أن يعتقد أن الله تعالى نهى آدم عن شجرة تخالف هو إليها وعصى في الأكل منها ، وقال القشيري أبو نصر . وكان الإمام والدي رحمه الله يقول : يعلم على الجملة أنها كانت شجرة الحنة .

العاشرة — واختلفوا كيف أكل منها مع الوعيد المقترن بالقرب وهو قوله تعالى : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؟ فقال قوم : أكل من غير التي أشير إليها فلم يتأولا النهي واقعا على جميع جلسها ، فإن إبليس غره بالظاهر ، قال ابن العربي : وهي أول معصية عصي الله بها على هذا القول ، قال :

(١) في نسخة : « شجرة » .

وليه دليل على أن من حلف ألا يأكل من هذا الخبز فأكل من جنسه حنث . وتحقيق المذاهب فيه أن أكثر العلماء قالوا : لا حنث فيه ؛ وقال مالك وأصحابه : إن اقتضى بساط اليمين تعيين المشار إليه لم يحنث بأكل جنسه ، وإن اقتضى بساط اليمين أو سبها أو نيتها الجلوس حمل عليه وحنث بأكل غيره ؛ وعليه حملت قصة آدم عليه السلام فإنه نهى عن شجرة عينت له وأريد به جلسها لفعل القول على اللفظ دون المعنى . وقد اختلف علماءنا في فرع من هذا وهو أنه إذا حلف ألا يأكل هذه الحنطة فأكل خبزا منها على قولين ؛ قال في الكتاب يحنث لأنها هكذا تؤكل ؛ وقال ابن المَوَاز : لا شيء عليه لأنه لم يأكل حنطة وإنما أكل خبزا فراعى الاسم والصفة ، ولو قال في يمينه : لا أكل من هذه الحنطة لحنث بأكل الخبز المعمول منها ، وفيما اشترى بثمنها من طعام ؛ وفيما أنبتت خلاف . وقال آخرون : تأولا النهي على النسيب ؛ قال ابن العربي : وهذا وإن كان مسألة من أصول الفقه فقد سقط ذلك ما هنا لقوله : ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ فقرن النهي بالوعيد ، وكذلك قوله سبحانه : ﴿ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . وقال ابن المسيب : إنما أكل آدم بعد أن سقته حواء الحرف فسكر وكان في غير عقله ؛ وكذلك قال يزيد بن قسيط وكانا يخلقان بالله أنه ما أكل من هذه الشجرة وهو يعقل ؛ قال ابن العربي : وهذا فاسد نقلا وعقلا ، أما النقل فلم يصح بحال وقد وصف الله عز وجل نمر الجنة فقال : ﴿ لَا فِيهَا غَوْلٌ ﴾ وأما العقل فلأن الأنبياء بعد النبوة معصومون عما يؤدي إلى الإخلال بالعرائض واقتحام الجرائم .

قلت : قد استنبط بعض العلماء نبوة آدم عليه السلام قبل إسماعيل الجنة من قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا أَنْبِئِهِمْ بِاسْمَائِهِمْ ﴾ فأمره الله تعالى أن ينبئ الملائكة بما ليس عندهم من علم الله جل وعز . وقيل : أكلها ناسيا ومن الممكن أنهما نسيا الوعيد ؛ قلت : وهو الصحيح لإخبار الله تعالى في كتابه بذلك حتما وجزما فقال : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلُ فَنَفَىٰ فَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ . لكن لما كان الأنبياء عليهم السلام يلزمهم من التحفظ والتيقظ لكثرة معاريفهم وعلو منازلهم ما لا يلزم غيرهم كان تشاؤله عن تذكر النهي تضيعا صار به طاصيا أي مخالفا . قال أبو أمامة . لو أن أحلام بني آدم منذ خلق الله الخلق إلى يوم القيامة وضعت في كفة ميزان ووضع حلم آدم في كفة أخرى لرجمهم ؛ وقد قال الله تعالى : ﴿ وَلَمْ يَجِدْ لَهُ عَزْمًا ﴾ .

قلت : قول أبي أمامة هذا عموم في جميع بني آدم . وقد يحتمل أن يخص من ذلك نبينا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه كان أوفر الناس علما وحقلا . وقد يحتمل أن يكون المعنى لو أن أحلام بني آدم من خير الأنبياء . والله أعلم .

قلت : والقول الأول أيضا حسن ؛ فظنا أن المراد العين وكان المراد المجلس ؛ كقول النبي صلى الله عليه وسلم حين أخذ ذهبها وحريرا فقال : « هذان حرامان علي ذكور أمتي » . وقال في خبر آخر : « هذان مهلكان أمتي » وإنما أراد المجلس لا العين .

الحادية عشرة — يقال : إن أول من أكل من الشجرة حواء بإغواء إبليس إياها ، على ما يأتي بيانه ، وإن أول كلامه كان معها لأنها وسواس المخدة ، وهي أول فتنة دخلت على الرجال من النساء ، فقال : ما منعنا هذه الشجرة إلا أنها شجرة الخلد ، لأنه علم منهما أنهما كانا يحبان الخلد ، فأتاهما من حيث أحبا . « حبك الشيء يعمى ويصم » . فلما قالت حواء لآدم أنكر عليها وذكر العهد ، فألح على حواء وألحت حواء على آدم إلى أن قالت : أنا آكل قبلك حتى إن أصابني شيء سلمت أنت ؛ فأكلت فلم يضرها ، فأتت آدم فمالت : كل فإنني قد أكلت فلم يضرني ؛ فأكل فبدت لها سواتهما وحصلتا في حكم الذنب لقول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ فجمعتهما في النهي ، فلذلك لم تنزل بها العقوبة حتى وجد المنهى عنه منهما جميعا ، وخفيت على آدم هذه المسئلة . ولهذا قال بعض العلماء : إن من قال لزوجتيه أو أمتيه : إن دخلتا الدار فأتتا طالقتان أو حرمان ، إن الطلاق والعنق لا يقع بدخول إحداهما . وقد اختلف علماءنا في ذلك على ثلاثة أقوال ؛ قال ابن القاسم : لا تطلقان ولا تنفقان إلا باجتماعهما في الدخول حلا على هذا الأصل وأخذنا بمقتضى مطلق اللفظ . وقاله صحنون . وقال ابن القاسم مرة أخرى : مطلقان جميعا ونفقتان جميعا بوجود الدخول من أحدهما لأن بعض الحنث حنث ؛ كما لو حلف ألا يأكل هذين الرقيقين فإنه يحنث بأكل أحدهما بل بأكل لقمة منهما . وقال أشهب : تعق وتطلق التي دخلت وحدها ، لأن دخول كل واحدة منهما شرط في طلاقها أو عتقها . قال ابن العربي : وهذا بعيد لأن بعض الشرط لا يكون شرطا لإجماعا .

قلت : الصحيح الأول ، وإن النهي إذا كان معلقا على فعلين لا لتحقيق المخالفة إلا بهما ، لأنك إذا قلت : لا تدخل الدار فدخل أحدهما ما وجدت المخالفة منهما ؛ لأن قول الله تعالى : ﴿ وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ﴾ نهى لهما ﴿ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ جوابه ، فلا يكونا من الظالمين حتى يفعا ؛ فلما أكلت لم يصبها شيء لأن النهي عنه ما وجد كاملا . وخفى هذا المعنى على آدم فطمع ونسى هذا الحكم وهو معنى قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَى آدَمَ مِنْ قَبْلِ قَلْبِي ﴾ . وقيل : نسي قوله : ﴿ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يُخْرِجَنَّكَ مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى ﴾ . والله أعلم .

الثانية عشرة — واختلف العلماء في هذا الباب هل وقع من الأنبياء ، صلوات الله عليهم أجمعين ، صفائر من الذنوب يؤاخذون بها ويعتابون عليها أم لا ، بعد اتفاقهم على أنهم معصومون من الكبائر ومن كل رذيلة فيها شين وتقص إجماعا : عند القاضي أبي بكر وعند الأستاذ أبي بكر أن ذلك مقتضى دليل المعجزة ؛ وعند المعتزلة أن ذلك مقتضى دليل العقل على أصولهم ؟ فقال الطبري وغيره من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين : تقع الصفائر منهم ؛ خلافا للرافضة حيث قالوا : إنهم معصومون من جميع ذلك ؛ واحتجوا بما وقع من ذلك في التنزيل وثبت من متصلهم من ذلك في الحديث ، وهذا ظاهر لا خفاء فيه . وقال جمهور من الفقهاء من أصحاب مالك وأبي حنيفة والشافعي : إنهم معصومون من الصفائر كلها كمصمتهم من الكبائر أجمعها ؛ لأننا أمرنا باتباعهم في أفعالهم وآثارهم وسيرهم أصرا مطلقا من غير الترام قرينة ؛ فلو جوزنا عليهم الصفائر لم يمكن الاقتداء بهم ؛ إذ ليس كل فعل من أفعالهم يميز مقصده من القربة والإباحة أو الحظر أو المعصية ، ولا يصح أن يؤمر المرء بامتنال أمر لعله معصية لا سيما على من يرى تقدم الفعل على القول إذا تعارضا من الأصوليين . قال الأستاذ أبو إسحاق الأسفرايني : واختلفوا في الصفائر ، والذي عليه الأكثر أن ذلك غير جائز عليهم ، وصار بعضهم إلى تجويزها . ولا أصل لهذه المقالة ، وقال بعض المتأخرين ممن ذهب إلى القول الأول : الذي ينبغي أن يقال : إن الله تعالى قد أخبر بوقوع ذنوب من بعضهم ونسبها إليهم وعاتبهم عليها ، وأخبروا بها عن نفوسهم وتصلوا منها وأشفقوا منها وتابوا ؛ وكل ذلك ورد في مواضع كثيرة لا يقبل التأويل بجلتها وإن قيل ذلك آحادها ؛ وكل ذلك مما لا يزري بمناصبتهم ؛ وإنما تلك الأمور التي وقعت منهم على جهة الندور وعلى جهة الخطأ والنسيان أو تأويل دعا إلى ذلك فهي

بالنسبة إلى غيرهم حسنات وفي حقهم سيئات [بالنسبة] إلى مناصبهم وعلو أقدارهم ، إذ قد يؤخذ الوزير بما يثاب عليه السائس ، فأشفقوا من ذلك في موقف القيامة مع علمهم بالأمن والأمان والسلامة . قال : وهذا هو الحق . ولقد أحسن الجنيدي حيث قال : حسنات الأبرار سيئات المقربين . فهم — صلوات الله وسلامه عليهم — وإن كان قد شهدت النصوص بوقوع ذنوب منهم فلم يخل ذلك بمناصبهم ولا قدح في ربهم ، بل قد تلافاهم واجتباهم وهداهم ومدحهم وزكاهم واختارهم واصطفاهم صلوات الله عليهم وسلامه .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ تَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ . الظلم أصله وضع الشيء في غير موضعه ، والأرض المظلومة : التي لم تحفر قط ثم حمرت . قال النابغة :

وقفت فيها أصيلاً أمالها * عيت جواباً وما بالربع من أحد
إلا الأوارى لآيا ما أيتها * والنوى كالحوض بالمظلومة الجلاء

ويسمى ذلك التراب الظلم . قال الشاعر :

فأصبح في غرباء بعد إشاحة * حل العيش مردود عليها ظليهما

وإذا نحر البعير من غير داء به فقد ظلم ، ومنه : ” ظلامون للجزر ” . ويقال : سقانا ظليمة طيبة إذا سقاهم اللبن قبل إدراكه . وقد ظلم وطبه إذا سقى منه قبل أن يروب ويخرج زبده . واللبن مظلوم وظليم . قال :

وقائلة ظلمت لكم سفافى * وهل يحفى على العيكة الظليم

ورجل ظليم : شديد الظلم . والظلم : الشرك . قال الله تعالى : ﴿ إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ وَكَلَّا مِنْهَا رَعْدًا ﴾ . حذف النون من كلا لأنه أمر ، وحذفت الهمزة لكثرة الاستعمال ، وحذفها شاذ . قال سيوي : من العرب من يقول أؤكل فتم . يقال منه : أكلت الطعام أكلاً وما أكلاً ؛ والأكلة بالفتح : المتره الواحدة حتى تشبع ؛ والأكلة بالضم : اللقمة ، تقول : أكلت أكلة واحدة أى لقمة ، وهى القرص أو بضاً ، وهذا الشيء أكلة لك أى طعمه لك . والأكل أيضاً ما أكل . ويقال : فلان ذواكل إذا كان ذا حظ من الدنيا ورزق واسع . ﴿ رَعْدًا ﴾ تمت لمصدر محذوف أى أكلاً رعداً ، قال ابن كيسان : ويجوز أن يكون مصدراً في موضع الحال . وقال مجاهد : رعداً أى لاحتساب

عليهم . والرغد في اللغة : الكثير الذي لا يعتيك ، ويقال : أرغد القوم إذا وقعوا في خصب وسعة .
وقد تقدم هذا المعنى . و (حيث) مبنية على الضم لأنها خالفت أخواتها الظروف في أنها لا تضاف
فأشبهت قبل وبعد إذا أفردتا فضمت ؛ قال الكسائي : لغة قيس وكثانة الضم ، ولغة تميم الفتح ؛
قال الكسائي : وبنو أسد ينخفضونها في موضع الخفض وينصبونها في موضع النصب ؛ قال الله
تعالى : (سَتَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) وتضم وتفتح . (وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ) الهاء من
هذه بدل من ياء الأصل لأن الأصل هذى . قال النحاس : ولا أعلم في العربية هاء تأنيث مكسورا
ما قبلها إلا هاء هذه . ومن العرب من يقول : هاتا هند ، ومنهم من يقول : هاتي هند ؛ وحكى
سيويه : هذه هند بإسكان الهاء . وحكى الكسائي عن العرب : ولا تقربا هذى الشجرة ؛ وعن
شبل بن عباد قال : كان ابن كثير وابن عيصن لا يثبتان الهاء في هذه في جميع القرآن . وقراءة الجماعة
رغدا بفتح الغين ؛ وروى عن ابن وثاب والنخعي أنهما سكا الغين ؛ وحكى سلمة عن الفراء قال
يقال : هذه فعلت ، وهذى فعلت بإثبات ياء بعد الدال ، وهذا فعلت تكسر الدال من غير إلحاق ياء
ولا هاء ، وهاتا فعلت . قال هشام ويقال : تا فعلت . وأنشد :

خليفة لولا ساكن الدار لم أقم • بتا الدار إلا عابر ابن سبيل

قال ابن الأنباري : وتا بإسقاط ها بمنزلة ذى بإسقاط ها من هذى ، وبمنزلة ذه بإسقاط ها
من هذه . وقد قال الفراء : من قال هذ قامت لا يسقط ها لأن الاسم لا يكون على ذال واحدة .
(فَتَكُونَا) . عطف على تقربا فلذلك حذفت النون ؛ وزعم الحرمي أن الفاء هي الناصبة . وكلاهما جائز .
قوله تعالى : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ) . فيه عشر مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا) قرأ الجماعة فأزلهما بغير ألف ، من الزلة وهي
الخطيئة أي استرهما وأوقعهما فيها ؛ وقرأ حمزة : فأزالهما بألف ، من النعجة أي نجاها . يقال : أزالته
فزال ، قال ابن كيسان : فأزالهما من الزوال أي صرفهما عما كانا عليه من الطاعة إلى المعصية .

قلت : وعلى هذا تكون القراءةان بمعنى ، إلا أن قراءة الجماعة أمكن في المعنى . يقال منه : أزالته
فزّل . ودل على هذا قوله تعالى : (إِنَّمَا أَسْتَرْجِعُ الشَّيْطَانَ بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) ، وقوله : (فَوَسْوَسَ
لَهُمَا الشَّيْطَانُ) . والوسوسة إنما هي إدخالها في الزلل بالمعصية ؛ وليست للشيطان قدره على زوال

أحد من مكان إلى مكان، إنما قدرته [عل] إدخاله في الزل، فيكون ذلك سببا إلى زواله من مكان إلى مكان بذنبه . وقيل : إن معنى أزلها من زل عن المكان إذا تقي، فيكون في المعنى كقراءة حمزة من الزوال . قال امرؤ القيس :

يَزِلُّ الْفَلَامُ الْخَلْفَ عَنْ صَهَوَاتِهِ * وَيُلَوِي بِأَثْوَابِ الْعَنَيفِ الْمَثْقَلِ

وقال أيضا :

كُنَيْتُ يَزِلُّ اللَّبْدُ عَنْ حَالِ مَتْنِهِ * كَمَا زَلَّتِ الصُّفُوفُ بِالْمُنْتَزِلِ

الثانية - قوله تعالى : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ﴾ . إذا جعل أزال من زال عن المكان فقوله : ﴿ فَأَخْرَجَهُمَا ﴾ تأكيد وبيان للزوال، إذ قد يمكن أن يزولا عن مكان كانا فيه إلى مكان آخر من الجنة، وليس كذلك، وإنما كان إخراجهما من الجنة إلى الأرض، لأنهما خلقا منها، وليكون آدم خليفة في الأرض . ولم يقصد إبليس - لعنه الله - إخراجها منها وإنما قصد إسقاطه من مرتبته وإبعاده كما أبعد هو، فلم يبلغ مقصده ولا أدرك مراده، بل ازداد تخفة عين وغيظ نفس وخيبة ظن . قال الله جل ثناؤه : ﴿ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَى ﴾ فصار عليه السلام خليفة الله في أرضه بعد أن كان جارا له في داره، فكم بين الخليفة والجار ! صلى الله عليه وسلم . ونسب ذلك إلى إبليس لأنه كان بسببه وإخوانه . ولا خلاف بين أهل التأويل وغيرهم أن إبليس كان متولى إغواء آدم، واختلف في الكيفية، فقال ابن مسعود وابن عباس وجمهور العلماء : أغواهما مشافهة، ودليل ذلك قوله تعالى : ﴿ وَقَاسَمَهُمَا إِنِّي لَكَا لِيْنٌ النَّاصِحِينَ ﴾، والمقاسمة ظاهرها المشافهة . وقال بعضهم، وذكره عبد الرزاق عن وهب بن منبه : دخل الجنة في فم الحية وهي ذات أربع كالبعثية من أحسن دابة خلقها الله تعالى بعد أن مرض نفسه على كثير من الحيوانات فلم يدخله إلا الحية، فلما دخلت به الجنة نرح من جوفها إبليس فأخذ من الشجرة التي نهى الله آدم وزوجه عنها بقاء بها إلى حواء فقال : انظري إلى هذه الشجرة، ما أطيب ريحها ! وأطيب طعمها ! وأحسن لونها ! فلم يزل يغويها حتى أخذتها حواء فأكلتها، ثم أغوى آدم، وقالت له حواء : كل فإني قد أكلت فلم يصرنى، فأكل منها فبدت لها سواتهما وحصلا في حكم الذنب، فدخل آدم في جوف الشجرة فناداه ربه : أين أنت ؟ فقال : أنا هذا يا رب، قال : ألا تخرج ؟ قال : أستحي منك يا رب، قال : اهبط إلى الأرض

التي خلقت منها؛ ولعننت الحية وردت قوائمها في جوفها وجعلت العداوة بينها وبين بني آدم؛ ولذلك أمرنا بقتلها، على ما يأتي بيانه. وقيل لحواء: كما أدميت الشجرة فكذلك يصيبك الدم كل شهر وتحمين وتضعين كرها تشرفين به على الموت مرارا. زاد الطبري والنقاش: وتكوني سفية وقد كنت حليمة. وقالت طائفة: إن إبليس لم يدخل الجنة إلى آدم بعدما أخرج منها وإنما أخوى بشيطانه وسلطانه ووسواسه التي أعطاه الله تعالى، كما قال صلى الله عليه وسلم: «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم». والله أعلم. وسيأتي في الأعراف أنه لما أكل بني عريانا وطلب ما يستتر به فتباعدت عنه الأشجار وبكتوه بالمعصية، فرحمته شجرة التين، فأخذ من ورقه فاستتر به، فبلى بالعري دون الشجر. والله أعلم. وقيل: إن الحكمة في إخراج آدم من الجنة عمارة الدنيا.

الثالثة — يذكر أن الحية كانت خادم آدم عليه السلام في الجنة نفاقته بأن مكنت عدو الله من نعمها وأظهرت العداوة له هناك؛ فلما أهبطوا تأكدت العداوة وجعل رزقها التراب، وقيل لها: أنت عدو بني آدم وهم أعداؤك وحيث لقيك منهم أحد شذخ رأسك. روى ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «نحس يقتلهن المحرم». فذكر الحية فيهن. وروى أن إبليس قال لما: أدخلني الجنة وأنت في ذمتي؛ فكان ابن عباس يقول: اخفروا ذمة إبليس. وروى ما كنه بنت أبلعد عن سرية بنت نبهان الغنوية قالت: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: «أقتلوا الحيات صغيرها وكبيرها وأسودها وأبيضها فإن من قتلها كانت له فداء من النار ومن قتلها كان شهيدا». قال علماؤنا: وإنما كانت له فداء من النار لمشاركتها إبليس وإعانتته على ضرر آدم وولده؛ فلذلك كان من قتل حية فكأنما قتل كافرا. وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا يجتمع كافر وقاتله في النار أبدا». أخرجه مسلم وغيره.

الرابعة — روى ابن جرير عن عمرو بن دينار عن أبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود قال: «كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم بمى فمترت حية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "أقلوها" فسبقنا إلى حجر فدخلته؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هاتوا بسعة ونار فأضرموها عليها نارا». قال علماؤنا: وهذا الحديث يخص نبيه عليه السلام عن المثلة وعن أن يعذب أحد عذاب الله تعالى؛ قالوا: فلم يبق لهذا المدحومة حيث فاتته حتى أوصل إليه الهلاك من حيث قدر.

لأن قيل : قد روى عن إبراهيم النخعي أنه كره أن تحرق العقرب بالنار، وقال : هو مثله .
قيل له : يحتمل أن يكون لم يبلغه هذا الأثر عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وعمل على الأثر الذي جاء
ألا تعذبوا بعذاب الله ؛ فكان على هذا سبيل العمل عنده .

فإن قيل : فقد روى مسلم عن عبد الله بن مسعود قال : تكلم مع النبي صلى الله عليه وسلم في غار
وقد أزلت عليه : ﴿وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْفًا﴾ فتحن نأخذها من فيه رطبة إذ خرجت علينا حية ، فقال :
” اقتلوها “ ؛ فابتدرناها لقتلها فسبقتنا ؛ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” وقاها الله شركم كما
وقاكم شرها “ ؛ فلم يصرم نارا ولا احتال في قتلها ، قيل له : يحتمل أن يكون لم يجد نارا فتركه أو لم يكن
الجحر بيئة يلتفع بالنار هناك مع ضرر الدخان وصدم وصوله إلى الحيوان . والله أعلم . وقوله :
” وقاها الله شركم “ أى قتلكم إياها ” كما وقاكم شرها “ أى لسمها .

الخامسة — الأمر بقتل الحيات من باب الإرشاد إلى دفع المضرة المخوفة من الحيات ، فما كان
منها متحقق الضرر وجبت المبادرة إلى قتله ؛ لقوله : ” اقتلوا الحيات واقتلوا ذا الطفتين والأبتر فإنهما
يخطفان البصر ويسقطان الحبل “ ؛ فخصهما بالذكر مع أنهما دخلا في العموم ونبه على ذلك بسبب
عظم ضررهما . وما لم يتحقق ضرره ، لما كان منها في غير البيوت قتل أيضا لظاهر الأمر العام ولأن
نوع الحيات غالبه الضرر ، فيستصحب ذلك فيه ، ولأنه كله مرقوع بصورته وبما في النفوس من الثغرة
عنه ؛ ولذلك قال صلى الله عليه وسلم : ” إن الله يحب الشجاعة ولو على قتل حية “ ؛ فشجع على قتلها .
وقال فيما نرجحه أبو داود من حديث عبد الله بن مسعود مرفوعا : ” اقتلوا الحيات [كلهن] ^(١) فن خاف
تأرهن فليس منى “ . والله أعلم .

السادسة — ما كان من الحيات في البيوت فلا يقتل حتى يؤذن ثلاثة أيام لقوله عليه السلام :
” إن بالمدينة جنا قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئا فأذنوه ثلاثة أيام “ . وقد حمل بعض العلماء هذا
الحديث على المدينة وحدها لإسلام الجن بها ؛ قالوا : ولا نعلم هل أسلم من جن غير المدينة أحد أولا .

(١) ذر الطفتين : الذى له حطان أسودان على ظهره قال الأصمى : أراء شبه الخطين اللذين على ظهره بخومتين من
خوص المثل وهما الطفتان . (٢) الزيادة من الجامع الكبير .

قاله ابن نافع . وقال مالك : نهي عن قتل جنان البيوت في جميع البلاد ، وهو الصحيح ؛ لأن الله عز وجل قال : ﴿ وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ آلِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ ﴾ الآية . وفي صحيح مسلم عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «أتاني داعي الجَنِّ فذهبت معهم فقرأت عليهم القرآن» وفيه : وسألوه الزاد وكانوا من جن الجزيرة ، الحديث ؛ وسيأتي بكامله في سورة الجن إن شاء الله تعالى . وإذا ثبت هذا فلا يقتل شيء منها حتى يخرج عليه وينذر على ما يأتي بيانه إن شاء الله تعالى .

السابعة — روى الأئمة عن أبي السائب مولى هشام بن زهرة أنه دخل على أبي سعيد الخدري في بيته ، قال : فوجدته يصلي ، فجلست أنتظر حتى يقضى صلاته ، فسمعت تحريكاً في صراجين في ناحية البيت ، فالتفت فإذا حية ، فوثبت لقتلها ، فأشار إلى أن أجلس بجلست ، فلما انصرف أشار إلى بيت في الدار فقال : أترى هذا البيت ؟ فقلت نعم ؛ قال : كان فيه فتى منا حديث عهد بعمرس ، قال : فخرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الخندق ؛ فكان ذلك الفتى يستأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم بأنصاف النهار فيرجع إلى أهله ؛ فاستأذنه يوماً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «خذ عليك سلاحك فإني أخشى عليك قريظة» ؛ فأخذ الرجل سلاحه ثم رجع ؛ فإذا امرأته بين البابين قائمة ، فأهوى إليها بالرمح ليضعها به وأصابته غيرة ؛ فقالت له : اكفف عليك رمحك وأدخل البيت حتى تنظر ما الذي أخرجني ! فدخل فإذا بحية عظيمة منطوية على الفراش فأهوى إليها بالرمح فانتظمها به ، ثم خرج فركزه في الدار فاضطربت عليه ؛ لما يدرى أيهما كان أسرع موتاً ، الحية أم الفتى ! قال : فخرجنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرنا ذلك له ، وقلنا له : أدع الله يحبس [لنا] ؛ فقال : «استغفروا لأخيك»^(١) ثم قال : «إن بالمدينة جناً قد أسلموا فإذا رأيتم منهم شيئاً فأذوه ثلاثة أيام فإن بدا لكم بعد ذلك فاقتلوه فإنما هو شيطان» . وفي طريق أخرى : فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «إن لهذه البيوت عوامر فإذا رأيتم شيئاً منها فخرحوا عليها ثلاثاً فإن ذهب وإلا فاقتلوه فإنه كافر» . وقال لهم : «اذهبوا

(١) جنان جمع حان ضرب من الحيات أكل العيش يضرب إلى الصخرة لا يؤدي يكثر في البيوت .

(٢) الزيادة من صحيح مسلم .

(٣) في صحيح مسلم : «لصاحبكم» .

فادفنوا صاحبكم". قال لماؤنا رحمة الله عليهم : لا يفهم من هذا الحديث أن هذا الجناح الذي قتله هذا الفتى كان مسلماً وأن الجناح قتله به قصاصاً ؛ لأنه لو سلم أن القصاص مشروع بيننا وبين الجناح لكان إنما يكون في العمد المحض ؛ وهذا الفتى لم يقصد ولم يتمدد قتل نفس مسلمة ؛ إذ لم يكن عنده علم من ذلك ، وإنما قصد إلى قتل ما سوَّخ قتل نومه شرعاً ؛ فهذا قتل خطأ ولا قصاص فيه . فالأولى أن يقال : إن كفار الجناح أو فسقتهم قتلوا الفتى بصاحبهم عدواً وانتقاماً . وقد قتلت سعد بن عبادة رضي الله عنه ؛ وذلك أنه وجد ميتاً في مقتله وقد اخضر جسده ، ولم يشعروا بموته حتى سمعوا قائلاً يقول ولا يرون أحداً :

قد قتلنا سيد الخزرج سعد بن عباد
ورميناه بسهم من فلم نُحِط فؤاده

وإنما قال النبي صلى الله عليه وسلم : "إن بالمدينة جناحاً قد أساموا" ليبين طريقاً يحصل به التحرز من قتل المسلم منهم ويتسلط به على قتل الكافر منهم . روى من وجوه أن عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم قتلت جناً فأُريت في المنام أن قائلاً يقول لها : لقد قتلت مسلماً ؛ فقالت : لو كان مسلماً لم يدخل على أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ؛ قال : ما دخل عليك إلا وصليك ثيابك ؛ فأصبحت فأمرت باثني عشر ألف درهم فجعلت في سبيل الله . وفي رواية : ما دخل عليك إلا وأنت مستتر فتصدقت وأعتقت رقاباً . وقال الربيع بن بدر : الجناح من الحيات التي نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتلها هي التي تمشى ولا تتوى ؛ وعن طرفة نحوه .

الثامنة — في صفة الإنذار ؛ قال مالك : أحث إلى أن يُندَرُوا ثلاثة أيام . وقال عيسى بن دينار : وإن ظهر في اليوم مراراً ، ولا يفتصر على إنذاره ثلاث مرار في يوم واحد حتى يكون في ثلاثة أيام . وقيل : يكفي ثلاث مرار ؛ لقوله عليه السلام : "قلوْذنه ثلاثاً" ، وقوله : "حرّحوا عليه ثلاثاً" ولأن ثلاثاً للعدد المؤنث ؛ فظهر أن المراد ثلاث مرات . وقول مالك أول ؛ لقوله عليه السلام : "ثلاثة أيام" ؛ وهو نص صحيح مقيد لتلك المطلقات ، ويحمل ثلاثاً على إرادته ليالي الأيام الثلاث ، فغلبت اللبلة على عادة العرب في باب التاريخ فإنها تغلب فيها التانيث . قال مالك : ويكفي في الإنذار أن يقول : أخرج عليك بالله واليوم الآخر ألا تبدولنا ولا تؤذينا . وذكر ثابت البناني عن عبد الرحمن بن أبي ليل

أنه ذكر عنده حيات البيوت فقال : إذا رأيتم منها شيئاً في مساكنكم فقولوا : أنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم نوح عليه السلام ، وأنشدكم بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ، فإذا رأيتم منهم شيئاً بعد فآكلوه .

قلت : وهذا يدل بظاهره أنه يكفي في الإذنب مرة واحدة ، والحديث يرده . والله أعلم . وقد حكى ابن حبيب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يقول : " أنشدكن بالعهد الذي أخذ عليكم سليمان عليه السلام ألا تؤديننا وألا تظهرن علينا " .

التاسعة — روى جبير بن نفير عن أبي ثعلبة الخشني — واسمه جرثوم — أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : " الجن على ثلاثة أثلاث فثلث لهم أجنحة يطيرون في الهواء وثلث حيات وكلاب وثلث يملكون ويظعنون " . وروى أبو الدرداء — واسمه حويمر — قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خلق الجن ثلاثة أثلاث فثلث كلاب وحيات وخشاش الأرض وثلث ريح هفافة وثلث كبني آدم لهم الثواب وعليهم العقاب وخلق الله الإنس ثلاثة أثلاث فثلث لهم قلوب لا يفقهون بها وأعين لا يبصرون بها وأذان لا يسمعون بها إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلاً وثلث أجسادهم كأجساد بني آدم وقلوبهم قلوب الشياطين وثلث في ظل الله يوم لا ظل إلا ظله " .

العاشرة — ما كان من الحيوان أصله الأذاه فإنه يقتل ابتداءً لأجل إذاثه من غير خلاف كالحية والعقرب والفأر والوزع وشبهه . وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " خمس فواسق يُقتل في الحل والحرم " وذكر الحديث ؛ فالحية أبدت جوهرها الخبيث حيث حانت آدم بأن أدخلت إبليس الجنة بين فكيفها ؛ ولو كانت تبرزه ما تركها رضوان تدخل به ؛ وقال لها إبليس أنت في فمى ؛ فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها وقال : " اقتلوها وإن كنتم في الصلاة " يعني الحية والعقرب . والوزغة نفخت على نار إبراهيم عليه السلام من بين سائر الدواب فُلعت . وهذا من نوع ما بروى في الحية . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : " من قتل وزغة فكأنما قتل كافراً " وفي صحيح مسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم : " من قتل وزغة في أول ضربة كتبت له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك " . وفي رواية أنه قال : " في أول ضربة سبعون حسنة " . والقارة أبدت جوهرها بأن عمدت إلى حبال سعيته نوح عليه السلام فقطعتها .

وروى عبد الرحمن بن أبي نعم عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال: «يقتل المحرم الحية والعقرب والحدأة والسبع العادي والكلب العقور والفويسقة». واستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد أخذت فتيلة لتحرق البيت فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتلها، والغراب أبدى جوهرة حيث بعثه نبي الله نوح عليه السلام من السفينة ليأتيه بنجر الأرض، فترك أمره وأقبل على جيفة. هذا كله في معنى الحية؛ فلذلك ذكرناه. وسيأتي لهذا الباب مزيد بيان في التعليل في المسألة وغيرها إن شاء الله تعالى.

قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. فيه سبع مسائل:

الأولى — قوله تعالى: ﴿وَقُلْنَا أَهْبَطُوا﴾. حذفت الألف من «أهبطوا» في اللفظ لأنها ألف وصل. وحذفت الألف من «قلنا» في اللفظ لسكونها وسكون الهاء بعدها. وروى محمد بن مصفى عن أبي حنيفة في «أهبطوا» وهي لغة يقويها أنه غير متعد، والأكثر في غير المتعدي أن يأتي على يفعل. والخطاب لآدم وحواء والحية والشیطان في قول ابن عباس؛ وقال الحسن: آدم وحواء والوسوسة؛ وقال مجاهد والحسن أيضا: بنو آدم وبنو إبليس. والهبوط: النزول من فوق إلى أسفل؛ فأهبط آدم بئر يديب من الهند يجبل يقال له «نوذ»^(١) ومعه ريح الجنة فعلق بشجرها وأوديتها فامتلا ما هنالك طيبا؛ فن تم يؤتى بالطيب من ريح آدم عليه السلام. وكان السحاب يمسح رأسه فأصلع، فأورث ولده الصلع. وفي البخاري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «خلق الله آدم وطوله ستون ذراعا» الحديث؛ وأخرجه مسلم وسيأتي. وأهبطت حواء بجده، وإبليس بالأبلة، والحية بيسان، وقيل: بسجستان، وسجستان أكثر بلاد الله حيات ولولا العربدة ما يأكلها ويفنى كثيرا منها لأحليت بسجستان من أهل الحيات؛ ذكره أبو الحسن المسعودي.

الثانية — قوله تعالى: ﴿بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾. بعضكم مبتدأ، عدو حبره، والجملة في موضع نصب على الحال؛ والتقدير وهذه حالكم. وحذفت الواو من «وبعضكم» لأن في الكلام عائدا؛ كما يقال: رأيتك السماء تمطر عليك. والعدو: خلاف الصديق، وهو من علا إذا ظلم؛ وذئب عدوان: يعدو على

(١) في السان والقاموس ومعجم البلدان: «راهن».

الناس ، والعُدوان : الظلم الصراح ، وقيل : هو ماخوذ من المجاوزة ، من قولك : لا يعدوك هذا الأمر أى لا يتجاوزك ، وعداء إذا جاوزه ، فسمى عدواً لمجاوزة الحد في مكروه صاحبه ، ومته العدو بالقدم لمجاوزة الشيء ، والمعنيان متقاربان ، فإن من ظلم فقد تجاوز .

قلت : وقد حمل بعض العلماء قوله تعالى : ﴿ لِعَيْضٍ مَّدْوٌ ﴾ . على الإنسان نفسه ، وفيه بعد وإن كان صحيحاً معنى يدل عليه قوله عليه السلام : " إن العبد إذا أصبح يقول جوارحه لسانه : اتق الله فينا ، فإنك إن استقممت استقمنا ، وإن اعوججت اعوججنا " . فإن قيل : كيف قال عدو ولم يقل أعداء ، ففيه جوابان . أحدهما : أن بعضاً وكلاً يخبر عنهما بالواحد على اللفظ وعلى المعنى ، وذلك في القرآن قال الله تعالى : ﴿ وَكُلُّهُمْ عَلَيْهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدٌ ﴾ على اللفظ . وقال تعالى : ﴿ وَكُلُّ أُنْفُسٍ ذَاخِرِينَ ﴾ على المعنى . والجواب الآخر : أن عدواً يفرد في موضع الجمع ، قال الله عز وجل : ﴿ وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ﴾ بمعنى أعداء ، وقال تعالى : ﴿ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُوٌّ ﴾ . وقال ابن فارس : العدو اسم جامع للواحد والاثني والثلاثة والتأنيث ، وقد يجمع .

الثالثة — لم يكن إخراج الله تعالى آدم من الجنة وإهباطه منها عقوبة له ، لأنه أهبطه بعد أن تاب عليه وقبل توبته ، وإنما أهبطه إما تأديباً وإما تغليطاً للجنة . والصحيح في إهباطه وسكاه في الأرض ما قد ظهر من الحكمة الأرية في ذلك وهي نشر نسله فيها ليكلفهم ويمتحنهم ويرتب على ذلك ثوابهم وعقابهم الأنحروى . إذ الجنة والنار ليست بدار تكليف ، فكانت تلك الأكلة سبب إهباطه من الجنة ، والله أن يفعل ما يشاء . وقد قال : ﴿ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيقَةً ﴾ . وهذه مفيدة عظيمة وفصيحة كريمة شريفة ، وقد تقدمت الإشارة إليها مع أنه خلق من الأرض . وإنما قلنا وإنما أهبطه بعد أن تاب عليه لقوله ثانية : ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ . وسيأتى .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ﴾ . ابتداءً وحبراً أى موضع استقرار ، فإله أبو العالية وابن زيد ، وقال السدي : مستقر يعنى القبور .

قلت : قول الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ قَرَارًا ﴾ يحتمل المعنيين . والله أعلم .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَمَتَاعٌ ﴾ . المتاع : ما يستمتع به من أكل ولبس وحياة وحديث وأنس وغير ذلك ؛ ومنه سميت متعة النكاح لأنها تمتع به . وأنشد سليمان بن عبد الملك حين وقف على قبر ابنه أيوب إثر دفنه :

وقفتُ على قبرٍ ضريبٍ بقفرةٍ * متاعٌ قليلٌ من حبيبٍ مفارقٍ

السادسة — قوله تعالى : ﴿ إِلَى حِينٍ ﴾ . اختلف المتأولون في الحين على أقوال ؛ فقالت فرقة : إلى الموت ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو المقام في الدنيا ؛ وقيل : إلى قيام الساعة ؛ وهذا قول من يقول : المستقر هو في القبور ؛ وقال الربيع : إلى حين : إلى أجل . والحين : الوقت البعيد ؛ فليأخذ تبعيداً من قولك الآن . قال خويلد :

كأبي الرماد عظيم العذر جفثته * حين الشتاء كحوض المنهل اللقيف

لقف الحوض لعمري أي تهوّر من أسفله واتسع . وربما أدخلوا عليه التاء . قال أبو وجرة :

العاطفون حين ما من طافٍ * والمطعمون زمان أين المطعم

والحين أيضاً : المدة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ هَلْ أُنَبِّئُكَ أَنَّ هَذَا النَّصْرَ حِينٌ مِنْ الدَّهْرِ ﴾ . والحين : الساعة ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَوْ تَقُولَ حِينٌ تَرَى الْعَذَابَ ﴾ . قال ابن عرفة : الحين : القطعة من الدهر كالساعة لما فوقها . وقوله : ﴿ فَذَرُهُمْ فِي عَمَرَتِهِمْ حَتَّى حِينٍ ﴾ أي حتى تفنى آجالهم ؛ وقوله تعالى : ﴿ تُؤْتِي أَمْكَلَهَا كُلَّ حِينٍ ﴾ أي كل سنة ؛ وقيل : بل كل سنة أشهر ؛ وقيل : بل غدوة وعشيا . قال الأزهري : الحين اسم كالوقت يصلح لجميع الأزمان كلها طال أو قصرت ؛ والمعنى أنه ينتفع بها في كل وقت ولا ينقطع نعمها البتة . قال : والحين : يوم القيامة ، والحين : الغدوة والعشية ؛ قال الله تعالى : ﴿ فَسُبْحَانَ اللَّهِ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحُونَ ﴾ . ويقال : عاملته محببة ، من الحين ؛ وأجملت بالمكان إذا أقمت به حياً ؛ وحان حين كذا أي قرب . قالت بئهة :

وإن سلوى عن جميل لساعة * من الدهر ما حانت ولا حان حينها

السابعة — لما اختلف أهل اللسان في الحين اختلف فيه أيضاً علماؤنا وغيرهم ؛ فقال الفراء : الحين حينان : حين لا يوقف على حده ، والحين الذي ذكر الله جل ثناؤه : ﴿ تُؤْتِي أَمْكَلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ ستة أشهر . قال ابن العربي : الحين المجهول لا يتعلق به حكم ، والحين المعلوم هو

الذي تتعلق به الأحكام ويرتبط به التكليف؛ وأكثر المعلوم سنة . ومالك يرى في الأحكام والأيمان أهم الأسماء والأزمنة؛ والشافعي يرى الأقل؛ وأبو حنيفة توسط فقال : ستة أشهر . ولا معنى لقوله؛ لأن المقدرات عنده لا تنبت قياساً، وليس فيه نص من صاحب الشريعة، وإنما المعول على المعنى بعد معرفة مقتضى اللفظ لغة . فمن نذر أن يصلي حيناً فيحمل على ركعة عند الشافعي لأنه أقل النافلة، قياساً على ركعة الوتر . وقال مالك وأصحابه : أقل النافلة ركعتان فيقدر الزمان بتقدير الفعل . وذكر ابن خويز ممداد في أحكامه : أن من حلف ألا يكلم فلانا حيناً أو لا يفعل كذا حيناً، أن الحين سنة . قال : وانفقوا في الأحكام أن من حلف ألا يفعل كذا حيناً أو لا يكلم فلانا حيناً أن الزيادة على سنة لم تدخل في يمينه .

قلت : هذا الاتفاق إنما هو في المذهب . قال مالك رحمه الله : من حلف ألا يفعل شيئاً إلى حين أو زمان أو دهر، فذلك كله سنة . وقال عنه ابن وهب : إنه شك في الدهر أن يكون سنة . وحكى ابن المنذر عن يعقوب وابن الحسن : أن الدهر ستة أشهر . وعن ابن عباس وأصحاب الرأي وعكرمة وسعيد بن جبير وطامر الشعبي وعبيدة في قوله تعالى : ﴿ قُلِّي أُنْكَلِيهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ﴾ أنه سنة أشهر . وقال الأوزاعي وأبو عبيدة : الحين ستة أشهر؛ وليس عند الشافعي والحين وقت معلوم، ولا الحين ضاية؛ قد يكون الحين عنده مدة الدنيا؛ وقال : لا نحنه ابتداء والورع أن يقضيه قبل انقضاء يوم . وقال أبو ثور وزيه : الحين والزمان على ما تحتمله اللغة، يقال : قد جئت من حين ولعله لم يجر من نصف يوم . قال الحكيم الطبري الشافعي . وبالجملة الحين له مصارف؛ ولم ير الشافعي تعيين محل من هذه المحامل؛ لأنه مجمل لم يوضع في اللغة لمعنى معين . وقال بعض العلماء في قوله تعالى : ﴿ إِنْ يَنْزِلْ فِي حِينٍ ﴾ فائدة بشارة إلى آدم عليه السلام ليعلم أنه غير باق فيها ومنتقل إلى الجنة التي وعد بالرجوع إليها؛ وهي لغير آدم دالة على المعاد بحسب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ فَتَلَقَّ آدَمُ ﴾ . تلقى قيل معناه فهم وفطن؛ وقيل : قبل واخذ؛ وكان عليه السلام يتلقى الوحي أي يستقبله ويأخذه ويتلقاه . تقول : نرحبنا نتلقى الجحيج أي

نستقبلهم . وقيل : معنى تلقى تلقن ؛ وهذا في المعنى صحيح ، ولكن لا يجوز أن يكون التلقى من التلقن في الأصل لأن أحد الحرفين إنما يقلب ياء إذا تجانسا ، مثل تظنى من تظن ، ونقصى من نقص ، ومثله تسريت من تسررت ، وأملت من أملت وشبه ذلك ؛ ولهذا لا يقال : تقى من قبيل ، ولا تلقى من تلقن ؛ فاعلم . وحكى مكى أنه أهمها فاستفح بها . وقال الحسن : قبولها تعلمه لها وعمله بها .

الثانية — واختلف أهل التأويل في الكلمات ؛ فقال ابن عباس والحسن وسعيد بن جبيرة والضحاك ومجاهد : هي قوله : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾ . وص مجاهد أيضا : سبحانك اللهم لا إله إلا أنت ربى ظلمت نفسي فاغفرلى إنك أنت الغفور الرحيم . وقالت طائفة : رأى مكتوبا على ساق العرش « محمد رسول الله » فتشفع بذلك ، فهي الكلمات . وقالت طائفة : المراد بالكلمات البكاء والحياء والدعاء ، وقيل : الندم والاستغفار والحرى . قال ابن عطية : هذا يقتضى أن آدم عليه السلام لم يقل شيئا إلا الاستغفار المعهود . وسئل بعض السلف عما ينبغى أن يقوله المذنب ؛ فقال : يقول ما قاله أباؤه : ﴿ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ﴾ الآية ؛ وقال موسى : ﴿ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي فَاغْفِرْ لِي ﴾ ؛ وقال يونس : ﴿ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ﴾ ؛ وعن ابن عباس ووهب بن منبه : أن الكلمات « سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فاغفرلى إنك خير الغافرين ، سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءا وظلمت نفسي فتب على إنك أنت التواب الرحيم » . وقال محمد بن كعب هي قوله : « لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك ، عملت سوءا وظلمت نفسي فتب على إنك أنت التواب الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمنى إنك أنت الغفور الرحيم . لا إله إلا أنت سبحانك وبحمدك عملت سوءا وظلمت نفسي فارحمنى إنك أرحم الراحمين » . وقيل : الكلمات قوله حين عطس : « الحمد لله » . والكلمات : جمع كلمة . والكلمة تقع على القليل والكثير . وقد تقدم .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ قَاتِبَ عَلَيْهِ ﴾ . أى قبل توبته أو وفقه للتوبة ؛ وكان ذلك في يوم عاشوراء في يوم جمعة ، على ما يأتى بيانه إن شاء الله تعالى . وقاب العبد : رجع إلى طاعة ربه . وعبد تواب : كثير الرجوع إلى الطاعة . وأصل التوبة الرجوع ؛ يقال : تاب وتاب وآب وأاب : رجع .

الرابعة — إن قيل: لم قال عليه ولم يقل عليهما وحقوا مشاركة له في الذنب بإجماع، وقد قال: ﴿وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ﴾ و﴿قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾، فالجواب أن آدم عليه السلام لما خطب في أول القصة بقوله: ﴿أَسْكُنْ﴾ خصه بالذكر في التلقي، فلذلك حكى القصة بذكره وحده، وأيضا فلأن المرأة حرة ومستورة فأراد الله الستر لها، ولذلك لم يذكرها في المعصية في قوله: ﴿وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى﴾، وأيضا لما كانت المرأة تابعة للرجل في غالب الأمر لم تذكر، كما لم يذكر في موسى مع موسى في قوله: ﴿أَلَمْ أَقُلْ لَكَ﴾، وقيل: إنه دل بذكر التوبة عليه أنه تاب عليهما إذ أمرهما سواء، قاله الحسن وقيل: إنه مثل قوله تعالى: ﴿وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا آفَضُوا إِلَيْهَا﴾ أي التجارة لأنها كانت مقصود القوم، وأعاد الضمير عليها ولم يقل إليهما، والمعنى متقارب. وقال الشاعر:

رمانى بأمر كنت منه ووالدى • بريشا ومن فوق العلوى رمانى

وفي التنزيل: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضُوهُ﴾، خذف إيمانا واختصارا.

الخامسة — قوله تعالى: ﴿إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ﴾. وصف نفسه سبحانه وتعالى بأنه التَّوَّابُ، وتكرر في القرآن معزفاً ومنكراً واسماً وفعلاً. وقد يطلق على العبد أيضا تَوَّابٌ، قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾. قال ابن العرب: ولعلنا في وصف الرب بأنه تَوَّابٌ ثلاثة أقوال، أحدها: أنه يجوز في حق الرب سبحانه وتعالى فيدعى به كما في الكتاب والسنة ولا يتأول. وقال آخرون: هو وصف حقيقى لله سبحانه وتعالى، وتوبة الله على العبد رجوعه من حال المعصية إلى حال الطاعة. وقال آخرون: توبة الله على العبد قبوله توبته، وذلك يحتمل أن يرجع إلى قوله سبحانه وتعالى: قبلت توبتك، وأن يرجع إلى خلقه الإجابة والرجوع في قلب المسئى وإجراء الطاعات على جوارحه الظاهرة.

السادسة — لا يجوز أن يقال في حق الله تعالى تائب: اسم فاعل من تاب يتوب لأنه ليس لنا أن نطلق عليه من الأسماء والصفات إلا ما أطلقه هو على نفسه، أو نبيه عليه السلام، أو جماعة المسلمين، وإن كان في اللغة محتملاً جائزاً. هذا هو الصحيح في هذا الباب، حل ما بينا في الكتاب "الأسنى في شرح أسماء الله الحسنى". قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ﴾.

الجزء الأول

وقال : ((وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ)) . وإنما قيل لله عز وجل : تواب ، لمبالغة الفعل وكثرة قبوله توبة عباده لكثرة من يتوب إليه .

السابعة — إعلم أنه ليس لأحد قدرة على خلق التوبة ، لأن الله سبحانه وتعالى هو المنفرد بخلق الأعمال ، خلافا للمعتلة ومن قال بقولهم . وكذلك ليس لأحد أن يقبل توبة من أسرف على نفسه ولا أن يعفو عنه . قال علماءنا : وقد كفرت اليهود والنصارى بهذا الأصل العظيم في الدين ، اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله جل وعز ، وجعلوا لمن أذنب أن يأتي الخبر أو الراهب فيعطيه شيئا ويحط عنه ذنوبه ((أَفَتَرَاءَ عَلَى اللَّهِ قَدْ ضَلُّوا وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ)) .

الثامنة — قرأ ابن كثير : ((تَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٌ)) ، والباقون برفع آدم ونصب كلمات . والقراءتان ترجعان الى معنى لأن آدم اذا تلقى الكلمات فقد تلقنه . وقيل : لما كانت الكلمات هي المقذذ لآدم بتوفيق الله تعالى له لقوله إياها ودعائه بها كانت الكلمات فاعلة ، وكان الأصل على هذه القراءة «تلقى آدم من ربه كلمات» ؛ لكن لما بعد ما بين المؤنث وفعله حسن حذف علامة التأنيث . وهذا أصل يجري في كل القرآن والكلام إذا جاء فعل المؤنث بغير علامة ؛ ومنه قولهم : حضر القاضي اليوم امرأة . وقيل : إن الكلمات لما لم تكن تانيثا حقيقيا حمل على معنى الكلم فذكر . وقرأ الأعشى : ((آدَمُ مِنْ رَبِّهِ)) مدغما . وقرأ أبو نوفل بن أبي عمرو : ((أَنَّهُ)) بفتح الهاء ، على معنى لأنه ؛ وكسر الباقي على الاستداف . وأدغم الهاء في الهاء أبو عمرو وعيسى وطلحة فيما حكى أبو حاتم عنهم ؛ وقيل : لا يجوز ، لأن «نهما واوا في اللفظ لا في الخط» . قال النحاس : أجاز سيويه أن تحذف هذه الواو وأنشد :

لَهُ زَحْلٌ كَأَنَّهُ صَوْتُ حَادٍ ، إِذَا طَلَبَ الْوَسِيقَةَ أَوْ زَمِيرُ

فعلى هذا يجوز الإدغام . وهو رفع بالابتداء ، التواب خبره ، والجملة خبر إن . ويجوز أن يكون هو توكيدا للهاء ، ويجوز أن تكون فاصلة ، على ما تقدم .

وقال سعد بن حبيب : لما أهبط آدم الى الأرض لم تكن فيها شئ غير النسر في البر ، والحوث في البحر ؛ فكان النسر يأوي الى الحوث فيبيت عنده ؛ فلما رأى النسر آدم قال : يا حوث ، لقد

أهبط اليوم الى الأرض شيء يمشى على رجليه ويبيض بيديه ؛ فقال الحوت : لئن كنت صادقا
مالى منه فى البحر ملجأ ، ولا لك فى البر منه مخلص ا .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا اهْبِطُوا ﴾ . كرر الأمر على جهة التخليط وتأكيده ؛ كما تقول لرجل : قم قم .
وقيل : كرر الأمر لما علق بكل أمر منهما حكما غير حكم الآخر : فعلق بالأول العداوة ، والثانى
إتيان الهدى . وقيل : الهبوط الأول من الجنة إلى السماء ، والثانى من السماء إلى الأرض ؛ وعلى
هذا يكون فيه دليل على أن الجنة فى السماء السابعة ، كما دل عليه حديث الإسراء على ما يأتى .
﴿ بَـيِّنًا ﴾ نصب على الحال . وقال وهب بن منبه : لما هبط آدم عليه السلام إلى الأرض ،
قال إبليس للسباع : إن هذا صدق لكم فأهلكوه ؛ فاجتمعوا وولوا أمرهم إلى الكلب وقالوا :
أنت أشجعنا وجعلوه رئيسا ؛ فلما رأى ذلك آدم عليه السلام تحرف فى ذلك ؛ فجاءه جبريل عليه السلام
وقال له : امسح يدك على رأس الكلب ففعل ؛ فلما رأت السباع أن الكلب ألف آدم تفرقوا ؛
واستأمنه الكلب فأمنه آدم ، فبقى معه ومع أولاده . وقال الترمذى الحكيم نحو هذا ، وإن آدم عليه
السلام لما اهبط إلى الأرض جاء إبليس إلى السباع فأشلاهم على آدم ليؤذوه ؛ وكان أشدّهم عليه
الكلب ، فأبيت فؤاده ؛ فروى فى الخبر أن جبريل عليه السلام أمره أن يضع يده على رأسه فوضعها
فاطمأن إليه وألفه ، فصار ممن يحرسه ويحرس ولده ويألفهم . وبموت فؤاده يفرح من الادميين ؛
فلورمى بمدبرولى هاربا ثم يعود ألما لهم . ففيه شعبة من إيلس ، وفيه شعبة من مسحة آدم عليه السلام ؛
فهو بشعبة إبليس ينبج ويهز ويعدو على الأدمى ، وبمسحة آدم مات فؤاده حتى ذل وانقاد وألف به
وبولده يحرسهم ، ولخشه على كل أحواله من موت فؤاده ؛ ولذلك شبه الله سبحانه وتعالى العلماء
السوء بالكلب ، على ما يأتى بيانه فى الأعصراف إن شاء الله تعالى ؛ ونزلت عليه تلك العصا التى جعلها
الله آية لموسى ، فكان يطرد بها السباع عن نفسه .

قوله تعالى : ﴿ فَأَمَّا يَـتِيَنَّكُمْ مِّنِّي هُدًى ﴾ . اختلف فى معنى قوله : ﴿ هُدًى ﴾ ، فقيل : كتاب الله ،
قاله السدى ؛ وقيل : الوفيق للهداية ؛ وقالت فرقة : الهدى : الرسل ، وهى إلى آدم من الملائكة ،
والى بنيه من البشر ، كما جاء فى حديث أبى نذر ، وخريجه الأجرى . وفى قوله : ﴿ يَنفَى ﴾ إشارة

الجزء الأول

إلى أن أفعال العباد خلق الله تعالى ، خلافاً للقدرية وغيرهم ، كما تقدم . وقرأ المحدثي هُدى ، وهو لغة هذيل ، يقولون : هُدى وصَوىً ومَحَي . وأنشد النحويون لأبي ذؤيب يرثى إليه :
سبقوا هوىً وأعنفوا طواممُ • فتخرموا ولكل جنب مصرعُ

قال النحاس : وملة هذه اللغة عند الخليل وسيبويه أن سهل ياء الإضافة أن يكسر ما قبلها ، فلما لم يحز أن تحرك الألف أبدلت ياء وأدغمت . وإما في قوله : (إِمَّا) زائدة على إن التي للشرط ، وجواب الشرط الفاء مع الشرط الثاني في قوله : (قَن تَبَسَّعَ) . ومن في موضع رفع بالابتداء ، ونبح في موضع جزم بالشرط ؛ (فَلَا خَوْفٌ) جوابه . قال سيبويه : الشرط الثاني وجوابه هما جواب الأول ، وقال الكسائي : (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ) جواب الشرطين جميعاً .

قوله تعالى : (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) . الخوف هو الذعر ، ولا يكون إلا في المستقبل . وخافني فلان نخفته أى كنت أشد خوفاً منه . والتخوف : التقصص ، ومنه قوله تعالى : (أَوْ يَخَافُكُمْ عَلَى تَحَوُّفٍ) . وقرأ الزمري والحسن وعيسى بن عمرو ابن أبي اسحاق ويعقوب : (فَلَا خَوْفٌ) بفتح الفاء على التبرئة ، والاختيار عند الصحويين الرفع والتنوين على الابتداء ؛ لأن الثاني معرفة لا يكون فيه إلا الرفع ؛ لأن لا لا تعمل في معرفة ، فاختاروا في الأول الرفع أيضاً لكون الكلام من وجه واحد . ويجوز أن تكون لا في قولك : فلا خوف ، بمعنى ليس .

والحُزن والحزن : ضد المرور ، ولا يكون إلا على ماض . وحزن الرجل (بالكسر) فهو حزين وحزين ، وأحزنه غيره وحزنه أيضاً ، مثل أسلكه وسلكه ، ومحزون بنى عليه . قال اليزيدي : حزنه لغة قريش ، وأحزنه لغة تمم ، وقد قرئ بهما . واحتزن وتحزن بمعنى . والمعنى في الآية فلا خوف عليهم فيما بين أيديهم من الآخرة ، ولا هم يحزنون على ما فاتهم من الدنيا . وقيل : لبس فيه دليل على نفي أهوال يوم القيامة وخوفها على المطيعين لما وصفه الله تعالى ورسوله من شدائد القيامة إلا أنه يخففه عن المطيعين ، وإذا صاروا إلى رحمة فكانهم لم يخافوا . والله أعلم .

قوله تعالى : (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) أى أشركوا ، لقوله : (وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ) . الصحبة : الاصران بالشئ في حالة ما . في زمان ما ، فإن كانت الملازمة والخلطة فهي كال الصحبة ، وهكذا هي صحبة أهل النار لها . وبهذا القول ينمك الخلاف في تسمية الصحابة رضي الله عنهم

إذ مراتبهم متباينة، على ما بينه في « براءة » ابن شاء الله ، وباقي الفاظ الآية تقدم معناها والحمد لله .

قوله تعالى : (يَأْتِي إِسْرَائِيلَ) بـاء مضاف ، علامة النصب فيه الياء وحذفت منه النون للإضافة ، الواحد ابن ، والأصل فيه بنى ، وقيل : بنو ، فمن قال : المحذوف منه واو احتج بقولهم : البتة . وهذا لا حجة فيه ، لأنهم قد قالوا : الفتوة ، وأصله الياء . وقال الزجاج : المحذوف منه عندي ياء كأنه من بليت . الأخفش اختار أن يكون المحذوف منه الواو لأن حذفها أكثر لثقلها . ويقال : ابن بين البتة ، والتصغير بنى . قال الفراء : يقال : يابنى ويابنى لغتان مثل يا أبت يا أبت ، وقرى بهما . وهو مشتق من البناء وهو وضع الشيء على الشيء ، والابن فرع للأب وهو موضوع عليه .

وإسرائيل هو يعقوب بن إسحاق بن إبراهيم عليهم السلام . قال أبو الفرج الجوزي : وليس في الأنبياء من له آسمان غيره إلا نبينا محمد صلى الله عليه وسلم فإن له أسماء كثيرة . ذكره في كتاب « فهوم الآثار » له .

قلت : وقد قيل في المسيح : إنه اسم علم لعيسى عليه السلام غير مشتق ، وقد سماه روحا وكلمة ، وكانوا يسمونه أبيل الأبيلى ، ذكره الجوهري في الصحاح . وذكر البيهقي في دلائل النبوة عن الخليل ابن أحمد : خمسة من الأنبياء ذوو أسمين ، محمد وأحمد نبينا صلى الله عليه وسلم ، وعيسى والمسيح ، وإسرائيل ويعقوب ، ويونس وذو النون ، وإلياس وذو الكفل ، صلى الله عليهم وسلم . قلت : قد ذكرنا أن لعيسى أربعة أسماء ، وأما نبينا صلى الله عليه وسلم فله أسماء كثيرة بيانها في مواضعها .

وإسرائيل اسم أعجمي ، ولذلك لم ينصرف ، وهو في موضع خفض بالإضافة . وفيه سبع لغات : إسرائيل وهي لغة القرآن ، وإسرائيل بمثة مهموزة مختلطة حكاهما شنبوذ عن ورش ، وإسرايل بمثة بعد الياء من غير همز وهي قراءة الأصمش وعيسى بن عمر ، وقرأ الحسن والزهرى بغير همز ولا مد ، وإسرائل بغير ياء بهمزة مكسورة ، وإسرائل بهمزة مفتوحة . وتميم يقولون : إسرائين بالنون . ومعنى إسرائيل عبد الله ، قال ابن عباس : إسر بالعبرانية هو عبد وإيل هو الله ، وقيل : إسر هو صفوة الله وإيل هو الله ، وقيل : إسر من الشد فكان إسرائيل الذي شده الله وأمر خلقه ، ذكره المهدوى .

وقال المسبيل : سمي إسرائيل لأنه أسرى ذات ليلة حين هاجر إلى الله تعالى ؛ فسمى إسرائيل أى أسرى إلى الله ونحو هذا ؛ فيكون بعض الاسم عبرانيا وبعضه موافقا للعرب . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ . الذكر اسم مشترك ؛ فالذكر بالقلب ضد النسيان ، والذكر باللسان ضد الإنصات ، وذكر الشيء بلساني وقلبي ذكره ؛ واجعله منك على ذكر (بضم الذال) أى لا تنسه . قال الكسائي : ما كان بالضير فهو مضموم الذال ، وما كان باللسان فهو مكسور الذال ؛ وقال غيره : هما لغتان ، يقال : ذكر وذكره ، ومعناها واحد . والذكر (بفتح الذال) خلاف الأتى . والذكر أيضا الشرف ؛ ومنه قوله : ﴿ وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ ﴾ . قال ابن الأنباري : والمعنى فى الآية اذكروا شكر نعمتي ؛ لحذف الشكر اكتفاء بذكر النعمة . وقيل : لأنه أراد الذكر بالقلب وهو المطلوب أى لا تنفلوا عن نعمتي التي أنعمت عليكم ولا تناسوها ؛ وهو حسن . والنعمة هنا اسم جنس فهي مفردة بمعنى الجمع ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَإِنْ تَعْنُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُخْصَوْهَا ﴾ أى نعمه . ومن نعمه عليهم أن أنجاهم من آل فرعون ، وجعل منهم أنبياء ، وأنزل عليهم الكتب والمن والسلوى ، وفقر لهم من الجبر المساء ، إلى ما استودعهم من التوراة التي فيها صفة عهد صلى الله عليه وسلم ونعمته ورسالته ؛ والنعم على الآباء نعم على الأبناء لأنهم يشرفون بشرف آبائهم .

تلييه — قال أرباب المعاني : ربط سبحانه وتعالى بنى إسرائيل بذكر النعمة وأسفطه عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم ودعاهم إلى ذكره ؛ فقال : ﴿ اذْكُرُونِي أَذْكُرْكُمْ ﴾ ؛ ليكون نظرا للأمم من النعمة إلى المنعم ، ونظرا أمة محمد صلى الله عليه وسلم من المنعم إلى النعمة .

قوله تعالى : ﴿ وَأَوْفُوا بِعَهْدِي أُوفِ بِعَهْدِكُمْ ﴾ ؛ أمر وجوابه . وقرأ الزهري : أوف (بفتح الواو وشد الفاء) للتكثير ، واختلف فى هذا العهد ما هو . فقال الحسن : عهده قوله : ﴿ خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ . وقيل : هو قوله : ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُونَهُ ﴾ . وقال الزجاج : أوفوا بعهدى الذى عهدت إليكم فى التوراه من اتباع عهد صلى الله عليه وسلم ، أوف بعهدكم بما ضمنتم لكم على ذلك إن أوليتم به فلكم الجنة . وقيل : أوفوا بعهدى فى أداء الفرائض على السعة والإخلاص ، أوف بقبولها منكم ومجازاتهم عليها . وقال بعضهم : أوفوا بعهدى فى العبادات ، أوف بعهدكم أى أوفوا بصلحتكم

إلى منازل الرعايات . وقيل : أوفوا بعهدى في حفظ آداب الظواهر ، أوف بعهدكم بترين سرائكم .
وقيل : هو عام في جميع أوامره ونواهيه ووصاياه ؛ فيدخل في ذلك ذكر عهد صلى الله عليه وسلم
الذي في التوراة وغيره ؛ هذا قول الجمهور من العلماء ، وهو الصحيح ؛ وعهده سبحانه وتعالى هو أن
يدخلهم الجنة .

قلت : وما طلب من هؤلاء من الوفاء بالعهد هو مطلوب منا ؛ قال الله تعالى : ﴿ أَوْفُوا
بِالْعُقُودِ ﴾ ، ﴿ أَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ﴾ . وهو كثير ، ووفائهم بعهد الله أماره لوفاء الله تعالى لهم لا صلة له
بل ذلك تفضل منه عليهم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذَا يَأْتِي فَاذْهَبُونَ ﴾ أى خافون ، والرهب والرهب والرهبنة : الخوف . ويتضمن
الأمر به معنى التهديد . وسقطت الباء بعد النون لأنها رأس آية ؛ وقرأ ابن أبي إسحاق : فارهبوني
بالباء ، وكذا فاتقوني على الأصل . وإياى منصوب بإختار فعل ، وكذا الاختيار في الأمر والنهى
والاستفهام ؛ التقدير وإياى اذهبوا فارهبون . ويجوز في الكلام وأنا فارهبون على الإبتداء والخبر .
وكون فارهبون الخبر على تقدير الحذف ، المعنى وأنا ربكم فارهبون .

قوله تعالى : ﴿ وَآمِنُوا بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ أى صدقوا ، يعنى بالقرآن . ﴿ مُصَدِّقًا ﴾ حال من الضمير
في أنزلت ؛ التقدير بما أنزلته مصدقا ؛ والعامل فيه أنزلت . ويجوز أن يكون حالا من ما والعامل فيه
آمنا ؛ التقدير آمنوا بالقرآن مصدقا . ويجوز أن تكون مصدرية ، المديرا آمنوا بما أنزل إلى ما معكم يعنى
من التوراة .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرِيهِ ﴾ . الضمير في به قيل : هو عائد على عهد صلى الله عليه
وسلم ، قاله أبو العالية ؛ وقال ابن جريج : هو عائد على القرآن إذ تضمنه قوله : ﴿ بِمَا أُنزِلَتْ ﴾ ؛
وقيل : على التوراة إذ تضمنها قوله : ﴿ لِمَا مَعَكُمْ ﴾ .

فإن قيل : كيف قال كافر ولم يقل كافرين ، قيل : التقدير ولا تكونوا أول فريق كافر . وزعم
الأخفش والفراء أنه محمول على معنى الفعل لأن المعنى أول من كفر به ؛ وحكى سيبويه : هو
أطرف الفتيان وأجمله ، وكان طاهر الكلام هو أطرف فتي وأجمله . وقال : أقول ، وقد كان فد كفر
قبلهم كفار قريش ، فانما معناه من أهل الكتاب ؛ إذ هم منظور إليهم في مثل هذا لانهم حجة مظنون

الجزء الأول

بهم علم . وأول عند سيبويه نصب على خبر كان . وهو مما لم ينطق منه بفعل . وهو على أفعل ، حيث وفائه واو . وإنما لم ينطق منه بفعل لثلاث معتل من جهتين العين والفاء ، وهذا مذهب البصريين . وقال الكوفيون : هو من أل اذا نجا ، فأصله أوأل ، خففت الهمزة وأبدلت واوا وأدغمت فقبل أول ، كما تخفف همزة خطيئة . قال الجوهري : والجمع الأوائل والأوالي أيضا على القلب وقال قوم : أصله وَوَعَلَ على فَوَعَلَ ، فقلبت الواو الأولى همزة . وإنما لم يجمع على أوائل لاستشغالهم اجتماع الواوين بينهما ألف الجمع . وقيل : هو أفعل من آل يؤول ، فأصله أوأل ، قلب بفاء أفعل مقلوبا من أفعل ، فسُهل وأبدل وأدغم .

مسئلة — لا حجة في هذه الآية لمن يمنع القول بدليل الخطاب وهم الكوفيون ومن وافقهم ؛ لأن المقصود من الكلام النهي عن الكفر أولا وآخره ؛ وخص الأول بالذكر لأن التقدم فيه أظلم ، فكان حكم المذكور والمسكوت عنه واحدا ؛ وهذا واضح .

قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَرْوَا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا) . فيه أربع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : (وَلَا تَسْتَرْوَا) معطوف على قوله : (وَلَا تَكُونُوا) . نهاهم عن أن يكونوا أول من كفر وألا يأخذوا على آيات الله ثمنا أى على تغيير صفة محمد صلى الله عليه وسلم ريشى . وكان الأحبار يفعلون ذلك فنهوا عنه ؛ قاله قوم من أهل النوازل منهم الحسن وغيره . وقيل : كانت لهم ما كل يأكلونها على العلم كالراتب ، فنهوا عن ذلك . وقيل : إن الأحبار كانوا يعلمون دينهم بالأجرة فنهوا عن ذلك . وفي كتبهم : يا بن آدم علم تجانا كما علمت تجانا أى باطلا بغير أجره ، قاله أبو العالية . وقيل : المعنى ولا تستروا بأوامرى ونواهى وآياتى ثمنا قليلا ، يعنى الدنيا ومدتها والعيش الذى هو نزر لا خطر له ؛ فسمى ما اعتاضوه عن ذلك ثمنا لأنهم جعلوه عوضا ، فانطلق عليه اسم الثمن وإن لم يكن ثمنا . وقد تقدم هذا المعنى . وقال الشاصر :

إن كنت حاولت ذنبا أو ظمرت به * فما أصبت بترك الج من ثمن

قلت : وهذه الآية وإن كانت خاصة ببنى إسرائيل فهى تناول من فعل فعلهم . فمن أخذ رشوة على تغيير حق أو إبطاله ، أو امتنع من تعليم ماوجب عليه ، أو أداء ما عليه وقد تعين عليه حتى

يأخذ عليه أجرا، فقد دخل في مقتضى الآية . والله أعلم . وقد روى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من تعلم علما مما يتجنى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضا من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة » . (يعنى ربحها) .

الثانية — وقد اختلف العلماء في أخذ الأجرة على تعليم القرآن والعلم لهذه الآية وما كان في معناها، فمنع ذلك الزهري وأصحاب الرأي وقالوا : لا يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن لأن تعليمه واجب من الواجبات التي يحتاج فيها إلى نية التقرب والإخلاص، فلا يؤخذ عليها أجرة كالصلاة والصيام . وقد قال تعالى : ﴿ وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا ﴾ . وروى ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « معلمو صبيانكم شراركم أقلهم رحمة باليتيم وأفلظهم على المسكين » . وروى أبو هريرة قال : قلت يا رسول الله ما تقول في المعلمين ؟ قال : « درهمهم حرام وتوبهم صحت وكلامهم رياء » . وروى عبادة بن الصامت قال : علمت ناسا من أهل الصفقة القرآن والكتابة، فأهدى إلى رجل منهم قوسا، فقلت : ليست بمال وأرى عنها في سبيل الله، فسألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال : « إن سرك أن تطوق بها طوقا من نار فأقبلها » . وأجاز أخذ الأجرة على تعليم القرآن مالك والشافعي وأحمد وأبو ثور وأكثر العلماء لقوله عليه السلام في حديث ابن عباس — حديث الرقية — « إن أحق ما أخذتم عليه أجرا كتاب الله » أخرجه البخاري، وهو مصير الخلاف، فيبين أن يعول عليه . وأما ما احتج به المخالف من القياس على الصلاة والصيام ففاسد، لأنه في مقابلة الص؛ ثم إن بينهما فرقانا، وهو أن الصلاة والصوم عبادات مخصصة بالفاعل، وتعليم القرآن عبادة متعدية لغير المعلم، فتجوز الأجرة على محاولته النقل كتعليم كتابة القرآن . قال ابن المنذر : وأبو حنيفة يكره تعليم القرآن بأجرة، ويجوز أن يستأجر الرجل يكتب له لوحا أو شعرا أو غناء معلوما بأجر معلوم، فيجوز الإجارة فيها هو معصية ويطلبها فيها هو طاعة .

وأما الجواب عن الآية — فالمراد بها بنو إسرائيل، وشرع من قبلنا هل هو شرع لنا ؟ فيه خلاف، وهو لا يقول به .

جواب ثان — وهو أن تكون الآية فيمن تعين عليه التعليم فأبى حتى يأخذ عليه أجرا . فأما إذا لم يتعين فيجوز له أخذ الأجرة بدليل السنة في ذلك . وقد يتعين عليه إلا أنه ليس عنده ما يفقه

على نفسه ولا على عياله فلا يجب عليه التعليم وله أن يقبل على صنعته وسوقته ؛ ويجب على الإمام أن يعين لإقامة الدين إيعاتته ، وإلا فعلى المسلمين ؛ لأن الصديق رضى الله عنه لما ولي الخلافة وعين لها لم يكن عنده ما يقيم به أهله ، فأخذ ثيابا ونخرج إلى السوق ؛ فقليل له فى ذلك ، فقال : ومن أين أنفق على عيالى ! فردوه وفرضوا له كفايته . وأما الأحاديث فليس شيء منها يقوم على ساق ، ولا يصح منها شيء عند أهل العلم بالنقل . أما حديث ابن عباس فرواه سعيد بن طريف عن عكرمة عنه ؛ وسعيد متروك . وأما حديث أبى هريرة فرواه على بن طاصم عن حماد بن سلمة عن أبى جرم عنه ؛ وأبو جرم مجهول لا يعرف ، ولم يرو حماد بن سلمة عن أحد يقال له أبو جرم ، وإنما رواه عن أبى المهزوم وهو متروك الحديث أيضا ، وهو حديث لا أصل له . وأما حديث عبادة بن الصامت فرواه أبو داود من حديث المغيرة بن زياد الموصلى عن عبادة بن نسي عن الأسود بن ثعلبة عنه ؛ والمغيرة معروف عند أهل العلم ولكنه له منابر ، هذا منها ؛ قاله أبو عمر . ثم قال : وأما حديث القوس لمعروف عند أهل العلم ؛ لأنه روى عن عبادة من وجهين ، وروى عن أبى بن كعب من حديث موسى بن على عن أبيه عن أبى ، وهو منقطع ؛ وليس فى الباب حديث يجب العمل به من جهة النقل ؛ وحديث عبادة وأبى يحتتمل التأويل ؛ لأنه جائز أن يكون علمه الله ثم أخذ عليه أجرا . وروى عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال : « خير الناس وخير من يمشى على حديد الأرض المعلمون كلما خلق الدين جددوه أعطوهم ولا تستأجروهم فتخرجوهم فإن المعلم إذا قال للصبي قل بسم الله الرحمن الرحيم فقال الصبي بسم الله الرحمن الرحيم كتب الله براءة للصبي وبراءة للعلم وبراءة لأبويه من النار » .

الثالثة — واحتلف العلماء فى حكم المصل بأجرة ؛ فروى أشهب عن مالك أنه سئل عن الصلاة خلف من استؤجر فى رمضان يقوم للناس ، فقال : أرجو ألا يكون به بأس ؛ وهو أشد كراهة له فى الفريضة . وقال الشافعى وأصحابه وأبو ثور : لا بأس بذلك ولا بالصلاة خلفه . وقال الأوزاعى : لا صلاة له . وكرهه أبو حنيفة وأصحابه ، على ما تقدم . قال ابن عبد البر : وهذه المسئلة معلقة من التى قبلها وأصلهما واحد . قلت : ويأتى لهذا أصل آخر من الكتاب فى براءة إن شاء الله تعالى . وكره

ابن القاسم أخذ الأجرة على تعليم الشعر والنحو . وقال ابن حبيب : لا بأس بالإجارة على تعليم الشعر والرسائل وأيام العرب ، ويكره من الشعر ما فيه الخمر والخنا والهجاء . قال أبو الحسن اللخمي : ويلزم على قوله أن يميز الإجارة على كتيبه ويحيز بيع كتيبه . وأما الغناء والنوح فممنوع على كل حال .

الرابعة — روى الدارمي أبو محمد في مسنده أخبرنا يعقوب بن إبراهيم قال حدثنا محمد بن عمر ابن الكيت قال حدثنا علي بن وهب الحمداني قال أخبرنا الضحاك بن موسى قال : مر سليمان بن عبد الملك بالمدينة وهو يريد مكة فاقام بها أياما ، فقال : هل بالمدينة أحد أدرك أحدًا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ؟ قالوا له : أبو حازم ، فأرسل إليه ، فلما دخل عليه قال له : يا أبا حازم ما هذا الجفاء ؟ قال أبو حازم : يا أمير المؤمنين وأي جفاء رأيت مني ؟ قال : أثنى وجوه أهل المدينة ولم تأتني ، قال : يا أمير المؤمنين أعيذك بالله أن تقول ما لم يكن ، ما عرفني قبل هذا اليوم ولا أنا رأيتك ! قال : فالتفت إلى محمد بن شهاب الزهري فقال : أصاب الشيخ وأخطأت . قال سليمان : يا أبا حازم ما لنا نكره الموت ؟ قال : لأنكم أنكرتم الآخرة وعمرتم الدنيا فكرهتم أن تنتقلوا من العمران إلى الخراب ، قال : أصبت يا أبا حازم ، فكيف القدوم خدا على الله تعالى ؟ قال : أما الحسن فكان الغائب يقدم على أهله ، وأما المعنى فكان لا يبق يقدم على مولاه . فبكى سليمان وقال : ليت شعري ما لنا عند الله ؟ قال : اعرض عملك على كتاب الله . قال : وأي مكان أجده ؟ قال : ﴿ إِنَّ الْأَبْرَارَ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ نِيعًا . وَإِنْ الْفُجَّارَ لَنُؤْتِيَنَّهُمْ جَحِيمًا ﴾ . قال سليمان : فأين رحمة الله يا أبا حازم ؟ قال أبو حازم : رحمة الله قريب من المحسنين . قال له سليمان : يا أبا حازم فأى عباد الله أكرم ؟ قال : أولوا المروءة والنهى . قال له سليمان : فأى الأعمال أفضل ؟ قال أبو حازم : أداء الفرائض مع اجتناب المحارم . قال سليمان : فأى الدماء أسمع ؟ قال : دماء المحسن إليه للحسن . فقال : أى الصدقة أفضل ؟ قال : للسائل البائس ، وجهد المقل ، ليس فيها من ولا أذى . قال : فأى القول أعدل ؟ قال : قول الحق عند من تخافه أو ترجوه . قال : فأى المؤمنين أكبر ؟ قال : رجل عمل طاعة الله ودل الناس عليها . قال : فأى المؤمنين أحق ؟ قال : رجل انحط في هوى أخيه وهو ظالم ، فباع آخرته بدنياه غيره . قال له سليمان : أصبت ، فما تقول فيما نحن فيه ؟ قال : يا أمير المؤمنين أو تعفيني ؟ قال له

الجزء الأول

سليمان : لا ! ولكن نصيحة نقيها إلى ؛ قال : يا أمير المؤمنين إن آباءك قهرروا الناس بالسيف وأخذوا هذا الملك عنوة على غير مشورة من المسلمين ولا رضا لهم ، حتى قتلوا منهم مقتلة عظيمة ، فقد ارتحلوا عنها فلو شمعت ما قالوه وما قيل لهم . فقال له رجل من جلسائه : بئس ما قلت يا أبا حازم ! قال أبو حازم : كذبت ، إن الله أخذ ميثاق العلماء ليبيننه للناس ولا يكتمونه ؛ قال له سليمان : فكيف لنا أن نصلح ؟ قال : تدعون الصلف وتعمسون بالمرقة وتقسمون بالسوية . قال له سليمان : فكيف لنا بالماخذ به ؟ قال أبو حازم : تأخذه من حله وتضعه في أهله . قال له سليمان : هل لك يا أبا حازم أن تصحبا فتصيب منا ونصيب منك ؟ قال : أعود بالله ! قال له سليمان : ولم ذاك ؟ قال : أخشى أن أركن إليكم شيئا قليلا فيذيقني الله ضعف الحياة وضعف الممات . قال له سليمان : ارفع إليها حوائجك ؛ قال : تحبني من البار وتدخلني الجسة ؛ قال سليمان : ليس ذاك إلى ؛ قال له أبو حازم : فإلى إليك حاجة غيرها . قال : فادع لي ؛ قال أبو حازم : اللهم إن كان سليمان وليك فيسره لخبر الدنيا والآخرة ، وإن كان عدوك تغذ بناصيته إلى ما تحب وترضى ؛ قال له سليمان : قط ! قال أبو حازم : قد أوجزت وأكثر إن كنت من أهله ، وإن لم تكن من أهله فما ينبغي أن أرمي عن قوس ليس لها وتر . قال له سليمان : أوصني ؛ قال : سأوصيك وأوجز ، عظم ربك وتزده أن يراك حيث نهاك ، أو يفقدك حيث أمرك . فلما خرج من عنده بعث إليه بمائة دينار وكتب [إليه] أن أنفقها ولك عندي مثلها كثير . قال : فردّها عليه وكتب إليه : يا أمير المؤمنين ، أعينك بالله أن يكون سؤالك إياي هنزلا أو ردى عليك بذلا ، ودا أرضاها لك ، فكيف [أرضاها] ^(١) لنفسى ! إن موسى بن عمران لما ورد ملاء مدين وجد عليه رطاء يسقون ، ووجد من دونهم جاريتين تذودان [مسألها] ، فقالتا : لا نسقي حتى يصدر الرطاء وأبونا شيخ كبير ^(٢) ؛ فسقى لهما ثم تولى إلى الظل فقال : رب إني لما أنزلت إلى من خير فقير ؛ وذلك أنه كان حائفا حائفا لا يامن ، فسأل ربه ولم يسأل الناس . فلم يظن الرطاء ، وفطنت الجاريتان . فلما رجعتا إلى أبيهما أخبرتا بالقصة وقوله ؛ فقال أبوهما وهو شعيب عليه السلام : هذا رجل جائع ، فقال لإحداهما : اذهبي

(١) الزيادة من مسند الدارمي .

(٢) بدلا أي راحيا لذلك وعطاش .

فأدعيه . فلما أتته عظمتته وغطت وجهها وقالت : إن أبي يدعوك ليجزيك أحراما سقيت لنا ، فشق على موسى حين ذكرت "أجر ما سقيت لنا" ولم يجد بدا من أن يتبعها لأنه كان بين الجبال حائلا مستوحشا . فلما تبعها هبت الريح فجعلت تصفق ثيابها على ظهرها فتصف له عجزتها — وكانت ذات عجز — وجعل موسى يمرض سره وينفض أخرى ؛ فلما عيل صبره ناداها : يا أمة الله كوني خلفي ، وأريني السميت بقولك . فلما دخل على شعيب إذ هو بالعشاء مهيا ، فقال له شعيب : اجلس يا شاب فتمش ؛ فقال له موسى عليه السلام : أعوذ بالله ! فقال له شعيب : لم ! أما أنت جائع ؟ قال : بل ، ولكنني أخاف أن يكون هذا عوضا لما سقيت لها ، وأما من أهل بيت لا ينبع شيئا من ديلنا بلاء الأرض ذهبا ؛ فقال له شعيب : لا يا شاب ، ولكنها عادتي وعادة آبائي فقرى الضيف ونظم الطعام ؛ فجلس موسى فأكل . فإن كانت هذه المائة دينار عوضا لما حدثت فالميتة والدم ولم التحزير في حال الاضطراب أحل من هذه ، وإن كان لحق في بيت المال فل فيها نظراء ، فإن ساويت بيننا ، وإلا فليس لي فيها حاجة .

قلت : هكذا يكون الاقتداء بالكاتب والأنبياء . أظفروا إلى هذا الإمام الفاضل والخبر العالم كيف لم يأخذ على عمله عوضا ، ولا على وصيته بدلا ، ولا على نصيحته صدقا ، بل بين الحق وصدع ، ولم يالحقه في ذلك خوف ولا مروع . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا يمنع أحدكم هبة أحد أن يقول أو يقوم بالحق حيث كان » . وفي التنزيل : ﴿ يُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَخَافُونَ لَوْمَةَ لَائِمٍ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ . قد تقدم معنى التعمى . وقرئ فاسعوني بإياء ، وقد تقدم . وقال سهل بن عبد الله : قوله : ﴿ وَإِيَّايَ فَاتَّقُونِ ﴾ قال : موضع طمى السابق فيكم : ﴿ وَإِيَّايَ فَارْهَبُونِ ﴾ قال : موضع المكر والاستدراج لقول الله تعالى : ﴿ سَتَسَدِّرُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ فَلَا يَأْمُرُ مَكَرَ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْخَاسِرُونَ ﴾ . فاستلنى بيا ولا صديها .

قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ ﴾ . اللَّبْس : الخلط . لبست عليه الأمر ألپسه إذا مزجت بئنه بمشكله وحقه بباطله . قال الله تعالى : ﴿ وَلَلْإِسَاءَ صَلِيحٌ مَا تَلْبِسُونَ ﴾ . وفي الأمر لبسة

(١) الصمد (بالحرىك) : المعطاء . (٢) العيارة هاهنا جرد راحة . وفي مسير البحر المحيط لأبي حيان صدقوله تعالى : (١) إياي فارهبون . وقال سهل : « وإياي فارهبون موضع اليقين بمرجه » ، وإياي « تقون موضع العلم السابق وموضع المكر والاستدراج » .

أى ليس بواضح . ومن هذا المعنى قول علي رضي الله عنه لمارث بن حوط . يا حار إنه ملبوس عليك ، إن الحق لا يُعرَف بالرجال ، إصرف الحق تعرف أهله . وقالت الخلسا :

ترى الخليس يقول الحق تحسبه * رُشدًا وهيئات فانظر ما به التيسا
صنق مقاته وأحذر عداوته * وألبس عليه أمورًا مثل ما لبسا

وقال العجاج :

لما لبس الحق بالتعنى * غين واستبدلن زينًا مني

روى سعيد بن قنادة في قوله : ((وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ)) ، يقول : لا تلبسوا اليهودية والنصرانية بالإسلام ، وقد علمتم أن دين الله الذي لا يقبل غيره ولا يحزى إلا به الإسلام ، وأن اليهودية والنصرانية بدعة وليست من الله . والظاهر من قول حنفة :
* وكتيبة لبستها بكتيبة *

أنه من هذا المعنى ، ويحتمل أن يكون من اللباس . وقد قيل هذا في معنى الآية أى لا تُنطوا . ومنه لبس الثوب ، يقال : لبست الثوب ألبسه . ولباس الرجل زوجته ، وزوجها لباسها . قال الجعدي :

إذا ما الضَّجيجُ فنيَ جيلها * تلت عليه فكات لباسا

وقال الأخطل :

وقد لبست لهذا الأمر أعصره * حتى نجل رأسي الشيب فاشتلا

واللبوس : كل ما يلبس من ثياب ودرع . قال الله تعالى : ((وَعَلَيْنَا صَعَّةٌ لَبُوسٍ لَكُمْ)) . ولا لبست فلاقا حتى عرفت باطله . وفي فلان ملبس أى مستمتع . قال :
ألا إن بعد العدم للره قنوة * وبعد المشيب طول عمر وملبسا

ولبس الكعبة والهودج ما عليهما من لباس (بكسر اللام) . قوله : ((يَا بَاطِلِ)) . الباطل في كلام العرب خلاف الحق ، ومعناه الزائل . قال لبيد :

* ألا كل شيء ما خلا الله باطل *

وبطل الشيء يبطل بطلا وبطولا وبطلانا [ذهب ضياعا وخسرا] ^(١)، وأبطله غيره . ويقال : ذهب دمه بطلا أى هدرأ، والباطل : الشيطان، والبطل : الشجاع، سمي بذلك لأنه يبطل شجاعة صاحبه . قال النابغة :

لهم لوأء بأيدى ماجد بطيل * لا يقطع الخرق إلا طرقة سامي

والمرأة بطلية . وقد بطل الرجل (بالضم) يبطل بطولة وبطالة أى صار شجاعا . وبطل الأجير بالفتح بطالة أى تعطل فهو بطال . واختلف أهل التأويل في المراد بقوله : ﴿ الْحَقُّ بِالْبَاطِلِ ﴾ . فروى عن ابن عباس وغيره : لا تخطوا ما عندكم من الحق في الكتاب بالباطل وهو التغير والتبديل . وقال أبو العالية : قالت اليهود : عهد مبعوث ولكن إلى غرباء ، فأغارهم ببعثه حق ، وجمجم أنه بعث إليهم باطل . وقال ابن زيد : المراد بالحق التوراة ، والباطل ما بدلوا فيها من ذكر عهد عليه السلام وغيره . وقال مجاهد : لا تخطوا اليهودية والنصرانية بالإسلام . وقاله قتادة : وقد تقدم .

قلت : وقول ابن عباس أصوب ؛ لأنه عام فيدخل فيه جميع الأقوال . والله المستعان . قوله تعالى : ﴿ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ ﴾ . يجوز أن يكون معطوفا على تلبسوا فيكون مجزوما ، ويجوز أن يكون منصوبا بإضمار أن ، التقدير لا يكن منكم لئس الحق وكتانه أى وأن تكتموه . قال ابن عباس يعني كتانه أمر النبي صلى الله عليه وسلم وهم يعرفونه . وقال محمد بن سيرين : نزل عصاة من ولد هارون يثرب لما أصاب بنى إسرائيل ما أصابهم من ظهور العدو عليهم والذلة ، وتلك العصاة هم حملة التوراة يومئذ ، فأقاموا يثرب يرجون أن يخرج عهد صلى الله عليه وسلم بين ظهرائهم وهم مؤمنون مصدقون بنبوته ، فصلى أولئك الآباء وهم مؤمنون وحلف الأبناء وأبناء الأبناء فأدركوا عهدا صلى الله عليه وسلم فكفروا به وهم يعرفونه ، وهو معنى قوله : ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ ﴾ .

قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴾ بحله في موضع الحال أى أن عهدا عليه السلام حق ؛ فكفروا به كان كفر عاد . ولم يشهد تعالى لهم بعلم ، وإنما نهاهم عن كتمان ما علموا . ودل هذا على تغليظ الذنب على من واقعته على علم وأنه أعصى من الجاهل . وسأتي بيان هذا عند قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية .

الجزء الأول

قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ الآية ؛ فيه أربع وثلاثون مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾ أمر معناه الوجوب ، ولا خلاف فيه ؛ وقد تقدم القول في معنى إقامة الصلاة واشتقاقها ، وفي جملة من أحكامها والحمد لله .

الثانية — قوله تعالى : ﴿وَأَتُوا الزَّكَاةَ﴾ أمر أيضا يقتضي الوجوب . والإيتاء : الإعطاء ؛ آتيته : أعطيته ؛ قال الله تعالى : ﴿لَئِنْ آتَيْنَا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ﴾ . وآتيته — بالقصر من غير مد — جئته ؛ فإذا كان المعنى بمعنى الاستقبال مد ؛ ومنه الحديث : « ولآتين رسول الله صلى الله عليه وسلم فلاخبرنه » ؛ وسياى .

الثالثة — الزكاة مأخوذة من زكا الشيء إذا نما وزاد ؛ يقال : زكا الزرع والمال يزكو إذا كثر وزاد ؛ ورجل زكى أى زائد الخير . وسمى الإخراج من المال زكاة وهو نقص منه من حيث ينمو بالبركة أو بالأجر الذى يثاب به المزكى . ويقال : زرع زاك ؛ بين الزكاء ؛ وزكأت الناقة بولدها تزكا به إذا رمت به من بين رجلها ؛ وزكا الفرد إذا صار زوجا بزيادة الزائد عليه حتى صار شفعا . قال الشاعر :

كانوا خسا أو زكا من دون أربعة • لم يخلقوا وجدود الناس تَعْلِجُ

أى ترتفع ؛ اعتلجت الأرض : طال نباتها ، نفسا الفرد وزكا الزوج .

وقيل : أصلها الثناء الجميل ؛ ومنه زكى القاضى الشاهد . فكان من يخرج الزكاة يحصل لنفسه الثناء الجميل . وقيل : الزكاة مأخوذة من التطهير ؛ كما يقال : زكا فلان أى طهر من دنس الجرحه والإعفال ؛ فكان الخارج من المال يطهره من تبعة الحق الذى جعل الله فيه للساكنين . ألا ترى أن النبى صلى الله عليه وسلم سمي ما يخرج من الزكاة أوساخ الناس ، وقد قال تعالى : ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ﴾ .

الرابعة — واختلف في المراد بالزكاة هنا ؛ فقيل : المراد بالزكاة المفروضة لمعارننها بالصلاة ؛ وقيل : صدقة الفطر ؛ قاله مالك في سماع ابن القاسم .

قلت : فعل الأول — وهو قول أكثر العلماء — فالزكاة في الكتاب بمجمله بنها النبى صلى الله عليه وسلم ؛ فروى الأئمة عن أبى سعيد الخدرى أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : « ليس في حب

ولا تمر صدقة حتى يبلغ خمسة أوسق ولا فيما دون خميس ذؤيد صدقة ولا فيما دون حميس أواق صدقة، وقال البخاري : « خمس أواق من الوريق » . وروى البخاري عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « فيما سقت السماء والعيون أو كان حشريا العشر وما سقى بالنضج نصف العشر » . وسيأتي بيان هذا الباب في الأنعام إن شاء الله تعالى ، ويأتي في برائة زكاة العين والماشية ، وبيان المال الذي لا يؤخذ منه زكاة عند قوله تعالى . ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً ﴾ . وأما زكاة الفطر فليس لها في الكتاب نص عليها إلا ما تأوله مالك ههنا ، وقوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ﴾ . وذكر اسم ربه فصلّى . والمفسرون يذكرون الكلام عليها في سورة الأهل ، ورأيت الكلام عليها في هذه السورة عند كلامنا على آي الصيام ، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم فرض زكاة الفطر في رمضان ، الحديث . وسيأتي ، فأضافها إلى رمضان .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ وَارْكَعُوا ﴾ . الركوع في اللغة : الإحناء في الشخص . وكل معن راع . قال لييد :

أخبر أخبار القرون التي مضت * أديب كاني كلما قلت راصع

قال ابن دريد : الركعة الحقوة في الأرض ، لغة يمانية . وقيل : الإحناء يوم الركوع والسجود ، ويستعار أيضا في الانحطاط في المنزلة . قال :

ولا تُعاد الصبيغ علك أن * تركع يوما والدهر قد رفعة

السادسة — واختلف الناس في تخصيص الركوع بالذكر ، فقال قوم : جعل الركوع لما كان من أركان الصلاة عبارة عن الصلاة .

قلت : وهذا ليس محنصا بالركوع وحده ، فقد جعل الشرع القراءة في الصلاة والسجود عبارة عن الركعة بكلماتها ، فقال : ﴿ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ ﴾ أي صلاة الفجر ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أدرك سجدة من الصلاة فقد أدرك الصلاة » ، وأهل الجواز يطالعون على الركعة بسجدة . وقيل : إنما خص الركوع بالذكر لأن بني إسرائيل لم يكن في صلاتهم ركوع . وقيل : لأنه كان أثقل على القوم في الجاهلية ، حتى لقد قال بعض من أسلم للنبي صلى الله عليه وسلم : على ألا أجزأنا قائما ، فمن تأويله على ألا أركع ، فلما تمكن الإسلام من قلبه اطمانت بذلك نفسه وامتنل ما أمر به من الركوع .

السابعة — الركوع الشرعى هو أن يحنى الرجل صلبه ويمد ظهره وعنته ويفتح أصابع يديه ويقبض على ركبتيه ثم يطمئن راكعاً يقول : سبحان ربى العظيم ثلاثاً ، وذلك أدناه . روى مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك ، وروى البخارى عن أبى حميد الساعدى قال : رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو منكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر ظهره ، الحديث .

الثامنة — الركوع فرض قرآناً وسنة ، وكذلك السجود ، لقوله تعالى فى آخرا الج : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ . وزادت السنة الطمأنينة فيهما والفصل بينهما . وقد تقدم القول فى ذلك وبيننا صفة الركوع آنفاً . وأما السجود فقد جاء مبيناً من حديث أبى حميد الساعدى أن النبى صلى الله عليه وسلم كان إذا سجد مكن جبهته وأنفه من الأرض ولمح يديه عن جنبيه ووضع كفيه حذو منكبيه ، خرجه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . وروى مسلم عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اعتدلوا فى السجود ولا يسط أحدكم ذراعيه انبساط الكلب » . وعن البراء قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إذا سجدت فضع كفيك وارفع مرفقيك » . وعن ميمونة زوج النبى صلى الله عليه وسلم قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد خوى يديه — يعنى حنح حتى يرى وضع إبطيه من ورائه — وإذا قصد اطمأن على نغذه اليسرى .

التاسعة — واختلف العلماء فىمن وضع جبهته فى السجود دون أنفه أو أنفه دون جبهته ، فقال مالك : يسجد على جبهته وأنته ، وبه قال الثورى وأحمد ، وهو قول النخعى . قال أحمد : لا يميز بين السجود على أحدهما دون الآخر ، وبه قال أبو حنيفة^(١) وابن أبى شبة . قال إسحاق : إن يسجد على أحدهما دون الآخر فصلاته فاسدة . وقال الأوزاعى وسعيد بن عبد العزيز ، وروى عن ابن عباس وسعيد بن جبيرة وعكرمة وعبد الرحمن بن أبى لى كلهم أمر بالسجود على الأنف . وقالت طائفة : يميز أن يسجد على جبهته دون أنفه ، هذا قول عطاء وطاوس وعكرمة وابن سيرين والحسن البصرى ، وبه قال الشافعى وأبو ثور ويعقوب ومحمد . قال ابن المنذر : وقال قائل : إن وضع جبهته ولم يضع

(١) فى نسخة : « أبو شبة » .

أنفه أو وضع أنفه ولم يضع جبهته فقد أساء وصلاته تامة ؛ هذا قول النعمان . قال ابن المنذر :
ولا أعلم أحدا سبقه إلى هذا القول ولا تابعه عليه .

قلت : الصحيح في السجود وضع الجبهة والأنف ، لحديث أبي حميد ؛ وقد تقدم . وروى
البخاري عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أمرت أن أسجد على سبعة أعظم
الجبهة — وأشار بيده على أنفه — واليدين والركبتين وأطراف القدمين ولا تكفيت الثياب ولا الشعر » .
وهذا كله بيان لجمل الصلاة ، فتعين القول به . والله أعلم . وروى عن مالك : أنه يحزى أن يسجد
على جبهته دون أنفه ، كقول عطاء والشافعي . واختار عندنا قوله الأول ولا يحزى عند مالك إذا
لم يسجد على جبهته .

العاشرة — ويكره السجود على كور العمامة ؛ وإن كان طائفة أو طائفتين مثل الثياب التي تستر
الركب والقدمين فلا بأس ؛ والأفضل مباشرة الأرض أو ما يسجد عليه . فإن كان هناك ما يؤذيه
أزاله قبل دخوله في الصلاة ، فإن لم يفعل فليمسحه مسحة واحدة . روى عن مسلم عن عبيد بن
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الرجل يسوي التراب حيث يسجد قال : « إن كنت فاعلا
فواحدة » . وروى عن أنس بن مالك قال : كما صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحر ؛
فإذا لم يستطع أحدا أن يمكن جبهته من الأرض بسط ثوبه سجد عليه .

الحادية عشرة — لما قال تعالى : ﴿ ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴾ قال بعض علمائنا وغيرهم : يكفي
منها ما يسمى ركوعا وسجودا ، وكذلك من القيام ؛ ولم يشترطوا الطمأنينة في ذلك ؛ فآخذوا بأقل الامم
في ذلك ؛ وكأنهم لم يسمعوا الأحاديث الثابتة في إلغاء الصلاة . قال ابن عبد البر : ولا يحزى ركوع
ولا سجود ولا وقوف بعد الركوع ولا جلوس بين السجدين حتى يعتدل راكعا وواقفا وساجدا
وجالسا ؛ وهو الصحيح في الأثر ؛ وعليه جمهور العلماء وأهل النظر ؛ وهي رواية ابن وهب وأبي مصعب
عن مالك . وقال القاضي أبو بكر بن العربي : وقد تكاثرت الرواية عن ابن القاسم وغيره بوجوب
الفصل وسقوط الطمأنينة ؛ وهو وهم عظيم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعلها وأمر بها وعلمها .

فإن كان لابن القاسم عذر أن كان لم يطلع عليها ، لما لكم أتم وقد انتهى العلم اليكم وقامت الحجة به عليكم ! روى النسائي والدارقطني وعلي بن عبد العزيز عن رفاع بن رافع قال : كنت جالسا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ جاءه رجل فدخل المسجد فصلى ، فلما قصى الصلاة جاء فسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إرجع فصل فإنك لم تصل » وجعل الرجل يصل وجعلنا نرمق صلاته لا ندري ما يعيب منها ، فلما جاء فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى القوم ، قال له النبي صلى الله عليه وسلم : « عليك ارجع فصل فإنك لم تصل » قال همام : فلا ندري أمره بذلك مرتين أو ثلاثا ، فقال له الرجل : ما ألوت ، فلا أدري ما عبت علي من صلاتي ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إنه لا تم صلاة أحدكم حتى يُسبغ الوضوء كما أمره الله فيغسل وجهه ويديه إلى المرفقين ويمسح برأسه ورجليه إلى الكعبين ثم يكبر الله تعالى ويُنْثَى عليه ثم يقرأ أم القرآن وما أذن له فيه ويتسمر ثم يكبر فيركع فيضع كفيه على ركبتيه حتى تطمئن مفاصله ويستترى ثم يقول سمع الله لمن حمده ويستوى قائما حتى يقيم صلبه ويأخذ كل عظم مأخذه ثم يكبر فيسجد فيمكى وجهه — قال همام : وربما قال : — جبهته من الأرض حتى تطمئن مفاصله ويستترى ثم يكبر فيستوى قاعدا على مقعده ويقوم صلبه — فوصف الصلاة « هكذا أربع ركعات حتى فرغ ، ثم قال : — لا تم صلاة أحدكم حتى يفعل ذلك » . ومثله حديث أبي هريرة نرجه مسلم ، وقد تقدم .

قلت : فهذا بيان الصلاة المجملة في الكتاب بتعليم النبي صلى الله عليه وسلم وتبليغه إياها بجميع الأنام ، فمن لم يقف عند هذا البيان وأحل بما فرض عليه الرحمن ، ولم يمثل ما بلغه عن نبيه صلى الله عليه وسلم كان من جملة من دخل في قوله تعالى : (يَخْلَفُ مِنْ بَيْنِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا الشَّهْوَاءَ) ، على ما يأتي بيانه هناك إن شاء الله تعالى . روى البخاري عن زيد بن وهب قال : رأى حذيفة رجلا لا يتم الركوع ولا السجود ، فقال : ما صليت ولو مت لمت على غير الفطرة التي فطر الله عليها هذا صلى الله عليه وسلم .

الثانية عشرة — قوله تعالى : (مَعَ الرَّائِضِينَ) . مع تقتضى المعية والجمعية ، ولهذا قال جماعة من أهل التأويل بالقرآن : إن الأمر بالصلاة أولا لم يقتض شهود الجماعة ، فأمرهم بقوله : مع شهود

الجماعة . وقد اختلف العلماء في شهود الجماعة على قولين ؛ فالذي عليه الجمهور أن ذلك من السنن المؤكدة ، ويجب على من أدام التخلّف عنها من غير عذر العقوبة . وقد أوجبها بعض أهل العلم فرضاً على الكفاية . قال ابن عبد البر : هذا قول صحيح ؛ لإجماعهم على أنه لا يجوز أن يجتمع على تعطيل المساجد كلها من الجماعات . فإذا قامت الجماعة في المسجد فصلاة المنفرد في بيته جائزة ؛ لقوله عليه السلام : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة الفذّ بسبع وعشرين درجة » أخرجه مسلم من حديث ابن عمر . وروى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الجماعة أفضل من صلاة أحدكم وحده بخمسة وعشرين جزءاً » . وقال داود : الصلاة في الجماعة فرض على كل أحد في خاصته كالجمعة ؛ واحتج بقوله عليه السلام : « لا صلاة لحار المسجد إلا في المسجد » أخرجه أبو داود ومحمد أبو محمد عبد الحق ؛ وهو قول عطاء بن أبي رباح وأحمد بن حنبل وأبي ثور وغيرهم . وقال الشافعي : لا أرخص لمن قدر على الجماعة في ترك إتيانها إلا من عذر ؛ حكاه ابن المنذر . وروى مسلم عن أبي هريرة قال : أتى النبي صلى الله عليه وسلم رجل أعشى فقال : يا رسول الله ، إنه ليس لي قائد يقودني إلى المسجد ، فسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرخص له فيصلي في بيته ؛ فرخص له ؛ فلما ولى دُعاه فقال : « [هل] تسمع النداء بالصلاة » قال نعم ؛ قال : « فأجب » ، وقال أبو داود في هذا الحديث : « لا أجدر لك رخصة » . أخرجه من حديث ابن أم مكتوم ؛ وذكر أنه هو كان السائل . وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من سمع النداء فلم يمنع من إتيانه عذر » . قالوا : وما العذر ؟ قال : « خوف أو مرض — لم تقبل منه الصلاة التي صلى » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه مغراء العبدى . والصحيح أنه موقوف على ابن عباس : « من سمع النداء فلم يأت فلا صلاة له » . على أن قاسم بن أصبغ ذكره في كتابه فقال : حدثنا إسحاق بن إسحاق القاضي قال حدثنا سليمان بن حرب حدثنا شعبة عن حبيب بن أبي ثابت عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « من سمع النداء فلم يجب فلا صلاة له إلا من عذر » وحسبك بهذا الإسناد صحة . ومغراء العبدى روى عنه أبو إسحاق . وقال ابن مسعود : ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق

معلوم النفاق . وقال عليه السلام : « بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستطيعونهما » . قال ابن المنذر : ولقد روينا عن غير واحد من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أنهم قالوا : « من سمع النداء فلم يجب من غير عذر فلا صلاة له » ؛ منهم ابن مسعود وأبو موسى الأشعري . وروى أبو داود عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لقد هممت أن أمر فتيتي فيجمعوا حزما من حطب ثم آتى قوما يصلون في بيوتهم ليست لهم حلة فأحرقها عليهم » . هذا ما احتج به من أوجب الصلاة في الجماعة رضاً ، وهي ظاهرة في الوجوب . وحملها الجمهور على تأكيد أمر شهود الصلوات في الجماعة ؛ بدليل حديث ابن عمر وأبي هريرة ؛ وحملوا قول الصحابة وما جاء في الحديث من أنه لا صلاة له على الكمال والفضل ؛ وكذلك قوله عليه السلام لابن أم مكتوم : « فأجب » على الندب . وقوله عليه السلام : « لقد هممت » لا يدل على الوجوب الحتم ؛ لأنه هم ولم يفعل ؛ وإنما مخرجه مخرج التهديد والوعيد للمنافقين الذين كانوا يتخلفون عن الجماعة والجمعة . يبين هذا المعنى ما رواه مسلم عن عبد الله قال : « من سره أن يلقي الله فداً مسلماً فليحافظ على هؤلاء الصلوات حيث ينادي بهن ، فإن الله شرع لنبيكم صلى الله عليه وسلم سنن الهدى ، وإنهن من سنن الهدى . ولو أنكم صليتم في بيوتكم كما يصلي هذا المتخلف في بيته لتركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم . ولو تركتم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم لضلّتم . وما من رجل يتطهر فيحسن الطهور ثم يعمد إلى مسجد من هذه المساجد إلا كتب الله له بكل خطوة يخطوها حسنة ويرفعه بها درجة ويحط عنه بها سيئة . ولقد رأيتنا وما يتخلف عنها إلا منافق معلوم النفاق . ولقد كان الرجل يؤتى به يهادى بين الرجلين حتى يقام في الصف » . فبين رضى الله عنه في حديثه أن الاجتماع سنة من سنن الهدى وتركه ضلال ؛ ولهذا قال القاضي أبو الفضل عياض : أختلف في التماثل على ترك ظاهر السنن : هل يقاتل عليها أولاً ؛ والصحيح قائلهم ؛ لأن في التماثل عليها إمامتها .

قلت : فعل هذا إذا أقيمت السنة وظهرت ، حازت صلاة المنفرد وصحت . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « صلاة الرجل في جماعة تزيد على صلاته في بيته وصلاته في سوقه بضعا وعشرين درجة وذلك أن أحدهم إذا توضأ فأحسن الوضوء ثم أتى المسجد لا ينهزه إلا الصلاة لا يريد إلا الصلاة فلم يحط خطوة إلا رفع له بها درجة وحط عنه بها

خطبة حتى يدخل المسجد فإذا دخل المسجد كان في الصلاة ما كانت الصلاة هي تحبسه والملائكة يصلون على أحدكم ما دام في مجلسه الذي صلى فيه يقولون اللهم ارحمه اللهم اغفر له اللهم تب عليه ما لم يؤذ فيه ما لم يُحدث فيه . قيل لأبي هريرة : ما يحدث؟ قال : يفسو أو يضطرب .

الثالثة عشرة — واختلف العلماء في هذا الفضل المضاف للجماعة، هل لأجل الجماعة فقط حيث كانت، أو إنما يكون ذلك الفضل للجماعة التي تكون في المسجد، لما يلزم ذلك من أفعال تختص بالمساجد كما جاء في الحديث؟ قولان؛ والأول أظهر لأن الجماعة هو الوصف الذي علق عليه الحكم . والله أعلم . وما كان من إكثار الخطأ إلى المساجد وقصد الإتيان إليها والمكث فيها فذلك زيادة ثواب خارج عن فضل الجماعة . والله أعلم .

الرابعة عشرة — واختلفوا أيضا هل تفصل جماعة بجماعة بالكثرة وفضيلة الإمام؟ فقال مالك . لا ، وقال ابن حبيب نعم ؛ لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « صلاة الرجل مع الرجل أزكى من صلاته وحده وصلاته مع الرجلين أزكى من صلاته مع الرجل وما كثر فهو أحب إلى الله » . رواه أبي بن كعب أخرجه أبو داود، وفي إسناده لين .

الخامسة عشرة — واختلفوا أيضا فيمن صلى في جماعة هل يعيد صلاته تلك في جماعة أخرى؟ فقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأصحابهم : إنما يعيد الصلاة في جماعة مع الإمام من صلى وحده في بيته وأهله أو في غير بيته؛ وأما من صلى في جماعة وإن قالت فإنه لا يعيد في جماعة أكثر منها ولا أقل . وقال أحمد بن حنبل وإسحاق بن راهوية وداود بن علي : جائز لمن صلى في جماعة ووجد جماعة أخرى في تلك الصلاة أن يعيدها معهم إن شاء ، لأنها نافلة وسنة . وروى ذلك عن حذيفة بن اليمان وأبي موسى الأشعري وأنس بن مالك وصلة بن زافر والشعبي والسخعي؛ وبه قال حماد بن زيد وسليمان بن حرب .

احتج مالك بقوله صلى الله عليه وسلم : « لا تُصَلِّي صلاةً في يوم مرتين » ومنهم من يقول : لا تصلوا . رواه سليمان بن يسار عن ابن عمر . واتفق أحمد وإسحاق على أن معنى هذا الحديث أن يصلي الإنسان الفريضة ، ثم يقوم فيصلبها ثانية ينوي بها الفرض مرة أخرى ، فأما إذا صلاها مع

الإمام هل أنها سنة وتطوع فليس بإعادة الصلاة ، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين أمرهم بإعادة الصلاة في جماعة : "إنها لكم نافلة" . من حديث أبي ذرٍّ رضي الله عنه .

السادسة عشرة — روى مسلم عن أبي مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرةً فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سنةً ولا يؤمّن الرجل الرجل في سلطانه ولا يقعد في بيته صلى الله عليه وسلم إلا بإذنه » وفي رواية "يساً" مكان "سماً" . وأخرجه أبو داود قال : قال شعبة : فقلت لاسماعيل ما تكرهه ؟ قال : فراشه . وأخرجه الترمذي وقال : حديث أبي مسعود حديث حسن صحيح والعمل عليه عند أهل العلم .

قالوا : أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة . وقالوا : صاحب المنزل أحق بالإمامة . وقال بعضهم : إذا أذن صاحب المنزل لغيره فلا بأس أن يصلي به ، وكرهه بعضهم وقالوا : السنة أن يصلي صاحب البيت . قال ابن المنذر : روي عن الأشعث بن قيس أنه قدم غلاماً وقال : إنما أقدم القرآن . ومن قال : يؤم القوم أقرؤهم ابن سيرين والثوري وإسحاق وأصحاب الرأي . قال ابن المنذر : بهذا يقول لأنه موافق للسنة . وقال مالك : يتقدم القوم أعلمهم إذا كانت حاله حسنة ، وإن للسن حقاً . وقال الأوزاعي : يؤمهم أقرؤهم ، وكذلك قال الشافعي وأبو ثور إذا كان يقرأ القرآن ؛ وذلك لأن الفقيه أعرف بما ينويه من الحوادث في الصلاة ، وتناولوا الحديث بأن الأقرأ من الصحابة كان الأفقه ، لأنهم كانوا يتفقهون في القرآن ، وقد كان من عرفهم العال تسميتهم الفقهاء بالقرأء ؛ واستدلوا بتقديم النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي مات فيه أما بكر لفصله وعلمه . وقال إسحاق : إنما قدمه النبي صلى الله عليه وسلم ليبدل على أنه الخليفة بعده . ذكره أبو عمر في التمهيد . وروى أبو بكر البرزاري بإسناد حسن عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " إذا سافرت فليؤمكم أقرؤكم وإن كان أصغرکم وإذا أنتم فهو أميركم " . قال : لا نعلمه يروي عن النبي صلى الله عليه وسلم إلا من رواية أبي هريرة بهذا الإسناد .

قلت : إمامة الصغير جائزة إذا كان قارئاً ، ثبت في صحيح البخاري عن عمرو بن سَلَيْمة قال : كلّا بماء بمز الناس وكان يترننا الركان منسألم ما للناس ؟ ما هذا الرجل ؟ فيقولون : يزعم أن الله

أرسله ، أوصى إليه كذا ! أوصى إليه كذا ! فكنت أحفظ ذلك الكلام فكأنما يقتر في صدري ، وكانت العرب تلوم بإسلامها فيقولون : أتركوه وقومه ، فإنه إن ظهر عليهم فهو نجي صادق ، فلما كانت وقعة الفتح بادر كل قوم بإسلامهم ، وبدر أبي قومي بإسلامهم ، فلما قدم قال : جئتكم والله من عند نبي الله حقا ، قال : صلوا صلاة كذا في حين كذا ، وصلاة كذا في حين كذا ، فإذا حضرت الصلاة فليؤذن أحدكم وليؤمكم أكثركم قرآنا ، فنظروا فلم يكن أحد أكثر مني قرآنا لما كنت أتلو من الركن فقدموني بين أيديهم وأنا ابن ست أو سبع سنين ، وكانت علي بردة إذا سجدت تقلصت مني ، فقالت امرأة من الحنابلة : ألا تظنون ما آتت قارئكم فاشتروا فقطعوا لي قميصا ، لما فرحت بشيء مرعى بذلك القميص . ومن أجاز إمامة الصبي غير البالغ الحسن البصري وإسحاق بن راهوية ، واختاره ابن المنذر إذا عقل الصلاة وقام بها لدخوله في جملة قوله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » ولم يستثن ، ولحديث عمرو بن سلمة . وقال الشافعي في أحد أقواله : يؤم في سائر الصلوات ولا يؤم في يوم الجمعة ، وقد كان قبل يقول : ومن أجزاء إمامته في المكتوبة أجزاء إمامته في الأعياد ، غير أنني أكره فيها إمامة غير الوالي . وقال الأوزاعي : لا يؤم الغلام في الصلاة المكتوبة حتى يحتلم ، إلا أن يكون قوم ليس معهم من القرآن شيء فإنه يؤمهم الغلام المراهق . وقال الزهري : إن اضطروا إليه أمهم . ومنع ذلك جملة مالك والثوري وأصحاب الرأي .

السابعة عشرة — الائتنام بكل إمام بالغ مسلم حر على استقامة حائز من غير خلاف ، إذا كان يعلم حدود الصلاة ولم يكن يلحن في أم القرآن لحا يخل بالمعنى : مثل أن يكسر الكاف من ﴿ إِيَّاكَ نَعْبُدُ ﴾ ويضم التاء في ﴿ أُنْعِمْتَ ﴾ . ومنهم من راعى تفريق الطاء من الضاد ، وإن لم يفرق بينهما . لا تصح إمامته لأن معناها يختلف . ومنهم من رخص في ذلك كله إذا كان جاهلا بالقراءة وأم مثله . ولا يجوز الائتنام بامرأة ولا خنثى مشكل ولا كافرا ولا مجنون ولا أحمق ، ولا يكون واحد من هؤلاء إماما بحال من الأحوال عند أكثر العلماء ، على ما يأتي ذكره ، إلا الأحمق مثله . قال علماءنا : لا تصح إمامة الأحمق الذي لا يحسن القراءة مع حضور القارئ له ولا لغيره ، وكذلك قال الشافعي .

(١) في الأصول : « ألا تعلموا ... » بحذف النون ، ولا مقتضى له . وفي مسند الإمام أحمد بن حنبل (ج ٥ ص ٧١)

طع مصر ، قالت امرأة : « عطوا آت قارئكم » .

١٠ فإن أم أميا مثله صحت صلاتهم عندنا وعند الشافعي . وقال أبو حنيفة : إذا صلى الأعمى يقوم يقرأون ويقوم أميين فصلاتهم كلهم فاسدة . وخالفه أبو يوسف فقال : صلاة الإمام ومن لا يقرأ تامة . وقالت فرقة : صلاتهم كلهم جائزة لأن كلا مؤدى فرسه وذلك مثل المتيتم يصلى بالمتطهرين بالماء ، والمصلى قاعدا يصلى يقوم قيام صلاتهم مجزئة في قول من خالفنا لأن كلا مؤدى فرض نفسه .

قلت : وقد يحتاج لهذا القول بقوله عليه السلام : « ألا ينظر المصلى [إذا صلى] كيف يصلى فإنما يصلى لنفسه » أنرجه مسلم . وإن صلاة المأموم ليست مرتبطة بصلاة الإمام والله أعلم . وكان عطاء بن أبي رباح يقول : إذا كانت امرأته تقرأ ، كبر هو وتقرأ هي فإذا فرغت من القراءة كبر وركع وسجد وهي حلقه تصل . وروى هذا المعنى عن قتادة .

الثامنة عشرة — ولا بأس بإمامة الأعمى والأعرج والأشل والأقطع والخصي والعبد إذا كان كل واحد منهم عالما بالصلاة . وقال ابن وهب : لا أرى أن يؤم الأقطع والأشل لأنه متقص عن درجة الكمال ، وكرهت إمامته لأجل النقص . وخالفه جمهور أصحابه وهو الصحيح ، لأنه عضو لا يمنع فقده فرضا من فروض الصلاة بخازن الإمامة الرتبة مع فقده كالمعين ، وقد روى أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمى وكذا الأعرج والأقطع والأشل والخصي قياسا ونظرا والله أعلم ، وقد روى عن أنس بن مالك أنه قال في الأعمى : وما حاجتهم إليه ! وكان ابن عباس وعثمان بن مالك يؤمان وكلاهما أعمى وعليه عامة العلماء .

التاسعة عشرة — واختلفوا في إمامة ولد الزنا ، فقال مالك : أكره أن يكون إماما راتبا . وكره ذلك عمر بن عبد العزيز ، وكان عطاء بن أبي رباح يقول : له أن يؤم إذا كان مرضيا ، وهو قول الحسن البصري والزهرى والنخعي وسفيان الثوري والأوزاعي وأحمد وإسحاق . ويجزئ الصلاة خلفه عند أصحاب الرأي ، وعبره أحب إليهم . وقال الشافعي : أكره أن ينصب إماما راتبا من لا يعرف أبوه ، ومن صلى حلقه أجزأه . وقال عيسى بن دينار : لا أهول بقول مالك في إمامة ولد الزنا وليس عليه من ذنب أبويه شيء ونحوه قال ابن عبد الحكم إذا كان في نفسه أهلا للإمامة . قال ابن المنذر : يؤم لدخوله في جملة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » وقال

أبو عمر : ليس في شيء من الآثار الواردة في شرط الإمامة ما يدل على مراعاة نسب ، وإنما فيها الدلالة على الفقه والقراءة والصلاح في الدين .

الموفية عشرين — وأما العبد ، فروى البخاري عن ابن عمر قال : لما قدم المهاجرون الأولون العَصْبَةَ — موضع بقاء — قبل مقدم النبي صلى الله عليه وسلم ، كان يؤمهم سالم مولى أبي حذيفة وكان أكثرهم قرآنا ؛ وعنه قال : كان سالم مولى أبي حذيفة يؤم المهاجرين الأولين وأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في مسجد بقاء ، فيهم أبو بكر وعمر وزيد وعاصم بن ربيعة ؛ وكانت عائشة تؤمها عبدها ذكوان من المصحف . قال ابن المنذر : وأُمُّ أبو سعيد مولى أبي أسيد — وهو عبد — نفرا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، منهم حذيفة وأبو مسعود .

ورخص في إمامة العبد ، البخعي والشعبي والحسن البصري والحكم والثوري والشافعي وأحمد وإسحاق وأصحاب الرأي ؛ وكره ذلك أبو مجلز . وقال مالك : لا يؤمهم إلا أن يكون العبد قارئا ومن معه من الأحرار لا يقرءون إلا أن يكون في عيد أو جمعة فإن العبد لا يؤمهم فيها ؛ ويحزى عند الأوراعي إن صلوا وراءه . قال ابن المنذر : العبد داخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم : « يؤم القوم أقرؤهم » .

الحادية والعشرون — وأما المرأة فروى البخاري عن أبي نكرة قال : لما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أهل فارس قد ملكوا بنت كسرى قال : « لن يفلح قوم ولوا أمرهم امرأة » . وذكر أبو داود عن عبد الرحمن بن خلاد عن أم ورقة بنت عبد الله قال : وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزورها في بيتها ، قال : وجعل لها مؤذنا يؤذن لها وأمرها أن تؤم أهل دارها ؛ قال عبد الرحمن : فأما رأيت مؤذنها شيئا كبيرا . قال ابن المنذر : والشافعي يوجب الإحادة على من صلى من الرجال خلف المرأة ؛ وقال أبو ثور : لا إعادة عليهم . وهذا قياس قول المزني .

قلت : وقال علماؤنا : لا نصح إمامتها للرجال ولا للنساء . وروى ابن أبي أئين^(١) جواز إمامتها للنساء . وأما الخبي المشكل ، فقال الشافعي : لا يؤم الرجال ويؤم النساء . وقال مالك : لا يكون إماما بحال ؛ وهو قول أكثر الفقهاء .

(١) في نسخة « ابن أبي أئين » .

الجزء الأول

الثانية والعشرون — الكافر المخالف للشرع كاليهودي والنصراني يؤم المسلمين وهم لا يعلمون بكفره؛ وكان الشافعي وأحمد يقولان . لا يحزتهم ويعيدون . وقاله مالك وأصحابه لأنه ليس من أهل القرية . وقال الأوزاعي : يعاقب . وقال أبو ثور والمزني : لا إعادة على من صلى خلفه ولا يكون بصلاته مسلما عند الشافعي وأبي ثور . وقال أحمد : يجبر على الإسلام .

الثالثة والعشرون — وأما أهل البدع من أهل الأهواء كالمعتزلة والجهمية وغيرهما فذكر البخاري عن الحسن : صلّ عليه بدعته . وقال أحمد : لا يصلي خلف أحد من أهل الأهواء إذا كان داعية إلى هواء . وقال مالك : ويصلي خلف آئمة الجور، ولا يصلي خلف أهل البدع من القدرية وغيرهم . قال ابن المنذر : كل من أخرجته بدعته إلى الكفر لم تجز الصلاة خلفه ، ومن لم يكن كذلك فالصلاة خلفه جائزة ، ولا يجوز تقديم من هذه صفته .

الرابعة والعشرون — وأما الفاسق بجوارحه كالزاني وشارب الخمر ونحو ذلك فاختلف المذهب فيه ؛ فقال ابن حبيب : من صلى وراء من شرب الخمر فإنه يعيد أبداً إلا أن يكون الوالي الذي تؤدي إليه الطاعة ، فلا إعادة على من صلى خلفه إلا أن يكون حينئذ مسكراً . قاله من لقيت من أصحاب مالك . وروى من حديث جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على المنبر : « لا تؤمن امرأة رجلاً ولا يؤمن أعرابي مهاجراً ولا يؤمن فاجر برّاً إلا أن يكون ذا سلطان » . قال أبو محمد عبد الحق : هذا يرويه علي بن زيد بن جلدان عن سعيد بن المسيب ، والأكثر يضعف على بن زيد . وروى الدارقطني عن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن سركم أن تزكو صلاتكم فقدموا خياركم » . في إسناده أبو الوليد خالد بن اسماعيل المخزومي وهو ضعيف قاله الدارقطني ؛ وقال فيه أبو أحمد بن حنبل : كان يصنع الحديث على ثقات المسلمين ؛ وحديثه هذا يرويه عن ابن جريح عن عطاء عن أبي هريرة . وذكر الدارقطني عن سلام ابن سليمان عن عمر عن محمد بن واسع عن سعيد بن جبير عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « اجعلوا أئمتكم خياركم فإنهم وفد فيما بينكم وبين الله » . قال الدارقطني : عمر هذا هو صندى عمر بن يزيد قاضي المدائن ، وسلام بن سليمان أيضاً مدائني ليس بالقوي قاله عبد الحق .

الخامسة والعشرون - روى الأئمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام يؤتم به فلا تختلفوا عليه فإذا كبر فكبروا وإذا ركع فاركعوا وإذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا اللهم ربنا لك الحمد وإذا سجد فاسجدوا وإذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون » . وقد اختلف العلماء فيمن ركع أو خفض قبل الإمام عامدا على قولين ، أحدهما : أن صلاته فاسدة إن فعل ذلك فيها كلها أو في أكثرها ، وهو قول أهل الظاهر . وروى عن ابن عمر ذكر سديد قال حدثنا ابن طلبة عن أيوب عن أبي قلابة عن أبي الورد الأنصاري قال : صليت إلى جنب ابن عمر ففعلت أرفع قبل الإمام وأضع قبله ، فلما سلم الإمام أخذ ابن عمر يدي فلواني وجذبني ، فقلت : مالك ! قال : من أنت ؟ قلت : فلان ابن فلان ، قال : أنت من أهل بيت صدق ! فما يمنعك أن تصلي ؟ قلت : أو ما رأيتني إلى جنبك ! قال : قد رأيتك ترفع قبل الإمام وتضع قبله وإنه لا صلاة لمن خالف الإمام . وقال الحسن بن حي فيمن ركع أو سجد قبل الإمام ثم رفع من ركوعه أو سجوده قبل أن يركع الإمام أو يسجد : لم يعتد بذلك ولم يجزه . وقال أكثر الفقهاء : من فعل ذلك فقد أساء ولم يفسد صلاته لأن الأصل في صلاة الجماعة والائتمام فيها بالأئمة ، سنة حسنة ، فمن خالفها بعد أن أدى فرض صلاته بطهارتها وركوعها وسجودها وفرائضها فليس عليه إعادتها وإن أسقط بعض سننها لأنه لو شاء أن ينفرد فصل قبل إمامه تلك الصلاة أجزأت عنه ، وبئس ما فعل في تركه الجماعة .

قالوا : ومن دخل في صلاة الإمام فركع بركوعه وسجد بسجوده ولم يكن في ركعة وإمامه في أخرى فقد اقتدى وإن كان يرفع قبله ويخفض قبله لأنه بركوعه يركع وبسجوده يسجد ويرفع وهو في ذلك تبع له إلا أنه متى في فعله ذلك انحله سنة المأموم المجتمع عليها .

قلت : ما حكاه ابن عبد البر عن الجمهور يليء على أن صلاة المأموم عندهم غير مرتبطة بصلاة الإمام لأن الإتياع الحسي والشرعي مفقود ، وليس الأمر هكذا عند أكثرهم ، والصحيح في الأثر والنظر القول الأول ، فإن الإمام إنما جعل ليؤتم به ويعتدى به - بإفعاله - ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي حَاصِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ﴾ أي ياتمون بك على ما يأي بيانه ، هذا حقيقة الإمام لغة وشرطا ، فمن خالف إمامه لم يبعه ، ثم أن النبي صلى الله عليه وسلم بين فقال : « إذا كبر فكبروا » الحديث ، فأتى بالفاء التي نوجب التعقيب وهو المبين عن الله مراده ، ثم أورد من رفع أو ركع قبل وعيدا

شديدا فقال : «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار أو صورته صورة حمار» . أخرجه الموطأ والبخاري ومسلم وأبو داود وغيرهم . وقال أبو هريرة : إنما ناصبته بيد شيطان ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد» يعني مردودا . فمن تعمد خلاف إمامه طالما بأنه مأمور باتباعه منى عن مخالفته فقد استخف بصلاته وخالف أمر ربه ، فواجب أن لا تجزى عنه صلاته تلك والله أعلم .

السادسة والعشرون — فإن رفع رأسه ساهيا قبل الإمام فقال مالك رحمه الله : السنة فيمن سهى ففعل ذلك في ركوع أو في سجود أن يرجع راجعا أو ساجدا وينظر الإمام ، وذلك خطأ ممن فعله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « إنما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه » . قال ابن عبد البر : ظاهر قول مالك هذا لا يوجب الإعادة على من فعله حامدا لقوله : وذلك خطأ ممن فعله . لأن الساهى الإثم عنه موضوع .

السابعة والعشرون — وهذا الخلاف إنما هو فيما عدا تكبيرة الإحرام والسلام ، أما السلام فقد هُدم القول فيه ، وأما تكبيرة الإحرام فالجمهور على أن تكبير المأموم لا يكون إلا بعد تكبير الإمام ، إلا ما روى عن الشافعي في أحد قولييه أنه إن كبر قبل إمامه تكبيرة الإحرام أجزأت عنه الحديث أبي هريرة : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء إلى الصلاة فلما كبر انصرف وأوما إليهم ، أي كما أتم ، ثم نرجع ثم جاء ورأسه قطر فصلي بهم ، فلما انصرف قال : « إني كنت جنباً فليست أن أقبل » . ومن حديث أنس فكبر وكبرنا معه ، وسيأتي بيان هذا عند قوله تعالى : ﴿ وَلَا جُنُبًا ﴾ في النساء إن شاء الله تعالى .

الثامنة والعشرون — روى مسلم عن أبي مسعود قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمسح مناكبنا في الصلاة ويقول : « استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم ليليني منكم أولو الأحلام والنهى ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم » ، قال ابن مسعود : فأتى اليوم أشد اختلافا . زاد من حديث عبد الله : « وآياكم وهبشات الأسواق » . قوله : « استووا » أمر بتسوية الصفوف وخاصة الصف الأول وهو الذي يلي الإمام على ما يأتي بيانه في سورة المجرة إن شاء الله تعالى ، وهناك يأتي الكلام على معنى هذا الحديث بحول الله تعالى .

التاسعة والعشرون - واختلف العلماء في كيفية الجلوس في الصلاة لاختلاف الآثار في ذلك ؛ فقال مالك وأصحابه : يفضي المصلي بإيتمه إلى الأرض وينصب رجله اليمنى ويثني رجله اليسرى ؛ لما رواه في موطأه عن يحيى بن سعيد أن القاسم بن محمد أراه الجلوس في التشهد فنصب رجله اليمنى وثني رجله اليسرى وجلس على وركه الأيسر ولم يجلس على قدمه ، ثم قال : أراي هذا جيد الله ابن عمر وحديثي أن أباه كان يفعل ذلك .

قلت : وهذا المعنى قد جاء في صحيح مسلم عن عائشة قالت : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الصلاة بالتكبير والقراءة بالحمد لله رب العالمين ، وكان إذا ركع لم يشخص رأسه ولم يصوبه ولكن بين ذلك ، وكان إذا رفع رأسه من الركوع لم يسجد حتى يستوي قائما ، وكان إذا رفع رأسه من السجدة لم يسجد حتى يستوي جالسا ، وكان يقول في كل ركعتين التحية وكان يفرش رجله اليسرى وينصب رجله اليمنى ، وكان ينهي عن عقبة الشيطان ، وينهي أن يفتش الرجل ذراعيه اقتراش السبع ، وكان يحتم الصلاة بالتسليم .

قلت : ولهذا الحديث - والله أعلم - قال ابن عمر : إنما سنة الصلاة أن تنصب رجلك اليمنى وتثني اليسرى . وقال الثوري وأبو حنيفة وأصحابه والحسن بن صالح بن حي : ينصب اليمنى ويقعد على اليسرى لحديث وائل بن حجر ، وكذلك قال الشافعي وأحمد وإسحاق في الجلسة الوسطى . وقالوا في الآخرة من الظهر أو المصرا أو المغرب أو العشاء كقول مالك لحديث أبي حميد الساعدي ، رواه البخاري قال : رأيت النبي صلى الله عليه وسلم إذا كبر جعل يديه حذو مكبيه ، وإذا ركع أمكن يديه من ركبتيه ثم هصر طهره ، فإذا رفع أسوى حتى يعود كل فقرة مكانه ، فإذا سجد وضع يديه غير مفترش ولا قابضهما واسقبل بأطراف أصابع رجليه القبلة ، وإذا جلس في الركعتين جلس على رجله اليسرى ونصب الأخرى ، وإذا جلس في الركعة الآخرة قدم رجله اليسرى ونصب اليمنى وقعد على مقعدته . وقال الطبري : إن فعل هذا محسن ، كل ذلك قد ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم .

الموفية الثلاثين - مالك عن مسلم بن أبي مريم عن علي بن عبد الرحمن المعاوي أنه قال : رأيت عبد الله بن عمر وأبا أعيب بالحصاء في الصلاة ؛ فلما انصرف نهاني فقال : اصنع كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ، قلت : وكيف كانت رسول الله صلى الله عليه وسلم يصنع ؟

قال : كان إذا جلس في الصلاة وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابعه كلها وأشار بأصبعه التي تلى الإبهام ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى ، وقال : هكذا كان يفعل . قال ابن عبد البر : وما وصفه ابن عمر من وضع كفه اليمنى على نخذه اليمنى وقبض أصابع يده تلك كلها إلا السبابة منها فإنه يشير بها ، ووضع كفه اليسرى على نخذه اليسرى مفتوحة مفروجة الأصابع ، كل ذلك سنة في الجلوس في الصلاة جمع عليه ، لا خلاف أصله بين العلماء فيها وحسبك بهذا ، إلا أنهم اختلفوا في تحريك أصبعه السبابة ، فمنهم من رأى تحريكها ، ومنهم من لم يره ، وكل ذلك مروى في الآثار الصالحة المستندة عن النبي صلى الله عليه وسلم ، وجميعه مباح والحمد لله . وروى سفيان ابن عيينة هذا الحديث عن مسلم بن أبي مريم بمعنى ما رواه مالك وزاد فيه ، قال سفيان : وكان يحيى بن سعيد حدثنا عن مسلم ثم لقيناه فسمعته منه وزادني فيه ، قال : « هي مذبذبة الشيطان لا يسهو أحدكم ما دام يشير بأصبعه ويقول هكذا » .

قلت : روى أبو داود في حديث ابن الزبير أنه عليه السلام كان يشير بأصبعه إذا دعا ولا يحركها ، وإلى هذا ذهب بعض العراقيين - فنع من تحريكها - وبعض علمائنا رأوا أن مدحا إشارة إلى دوام التوحيد . وذهب أكثر العلماء من أصحاب مالك وغيرهم إلى تحريكها إلا أنهم اختلفوا في الموالاة بالتحريك على قولين ، تأول من والاه بأن قال : إن ذلك يذكر بموالاة الحضور في الصلاة ، وبأنها مقبحة ومدفوعة للشيطان على ما روى سفيان . ومن لم يوال رأى تحريكها عند التلفظ بكلمتي الشهادة ، وتأول في الحركة كأنها نطق بتلك الجارحة بالتوحيد والله أعلم .

الحادية والثلاثون - اختلفوا في جلوس المرأة في الصلاة ، فقال مالك : هي كالرجل ، ولا تخالفه فيما بعد الإحرام إلا في اللباس والجهر . وقال الثوري : تسدل المرأة جلبابها من جانب واحد ، ورواه عن إبراهيم النخعي . وقال أبو حنيفة وأصحابه : تجلس المرأة كأيسر ما يكون لها . وهو قول الشعبي : تقعد كيف تيسر لها . وقال الشافعي : تجلس بأستر ما يكون لها .

الثانية والثلاثون - روى مسلم عن طاوس قال : قلنا لابن عباس في الإقعاء على القدمين ، فقال : هي السنة ، فقلنا له : إنا نراه جاء بالرجل ، فقال ابن عباس : [بل] هي سنة نبيك صلى الله عليه

وسلم . وقد اختلف العلماء في صفة الإقماء ما هو ؛ فقال أبو عبيد : الإقماء : جلوس الرجل على أليته ناصبا نخذه مثل إقماء الكلب والسبع . قال ابن عبد البر : وهذا إقماء مجتمع عليه لا يختلف العلماء فيه . وهذا تفسير أهل اللغة وطائفة من أهل الفقه ؛ وقال أبو عبيد : وأما أهل الحديث فانهم يجعلون الإقماء أن يجعل أليته على عقبيه بين السجدين . قال القاضي عياض : والأشبه عندى في تأويل الإقماء الذى قال فيه ابن عباس إنه من السنة ، الذى فسره الفقهاء من وضع الأليتين على العقبين بين السجدين ؛ وكذا جاء مفسرا عن ابن عباس : من السنة أن تمس عقبك أيتك . رواه إبراهيم بن ميسرة عن طاوس عنه ، ذكره أبو عمر . قال القاضي : وقد روى عن جماعة من السلف والصحابة أنهم كانوا يفعلونه ، ولم يقل بذلك عامة فقهاء الأمصار وسموه إقماء . ذكر عبد الرزاق عن معمر عن ابن طاوس عن أبيه أنه رأى ابن عمر وابن عباس وابن الزبير يقومون بين السجدين .

الثالثة والثلاثون — لم يختلف من قال من العلماء بوجوب التسليم وعدم وجوبه أن التسليمة الثانية ليست بفرض إلا ما روى عن الحسن بن حجة أنه أوجب التسليمتين معا . قال أبو جعفر الطحاوى : لم نجد عن أحد من أهل العلم الذين ذهبوا الى التسليمتين أن الثانية من قرأتها فيه . قال ابن عبد البر : من حجة الحسن بن صالح فى إيجابه التسليمتين جميعا ، وقوله : إن من أحدث بعد الأولى وقبل الثانية فسدت صلاته ؛ قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » ثم بين كيفية التسليم فكان يسلم عن يمينه وعن يساره ؛ ومن حجة من أوجب التسليمة الواحدة دون الثانية قوله صلى الله عليه وسلم : « تحليلها التسليم » قالوا : والواحدة يقع عليها اسم تسليم .

قلت : هذه المسئلة مبنية على الأخذ بأول الاسم أو بآخره ، ولما كان الدخول فى الصلاة بتكبيره واحدة بإجماع فكذلك الخروج منها بتسليمة واحدة ، إلا أنه توارث السنن الثابتة من حديث ابن مسعود — وهو أكثرها توارا — ومن حديث وائل بن حجر الحضرمي وحديث عمار وحديث البراء بن عازب وحديث ابن عمر وحديث سعد بن أبي وقاص أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يسلم تسليمتين . روى ابن جريح وسليمان بن بلال وعبد العزيز بن محمد الدراوردي كلهم عن عمرو ابن يحيى المازنى عن محمد بن يحيى بن حبان عن عمه واسع بن حبان قال قلت لابن عمر : حدثني

الجزء الأول

عن صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف كانت؟ فذكر التكبير كلما رفع رأسه وكلما خفضه، وذكر السلام عليكم ورحمة الله عن يمينه، السلام عليكم ورحمة الله عن يساره. قال ابن عبد البر: وهذا إسناده مدني صحيح، والعمل المشهور بالمدينة التسليمة الواحدة، وهو عمل قد توارثه أهل المدينة كبرا عن كبر ومثله يصح فيه الاحتجاج بالعمل في كل بلد لأنه لا يخفى لوقوعه في كل يوم مرارا، وكذلك العمل بالكوفة وغيرها مستفيض عندهم بالتسليمتين متوارث عندهم أيضا، وكل ما جرى هذا المجرى فهو اختلاف في المباح كالأذان، وكذلك لا يروى عن طلم بالحجاز ولا بالعراق ولا بالشام ولا بمصر إنكار التسليمة الواحدة ولا إنكار التسليمتين بل ذلك عندهم معروف، وحديث التسليمة الواحدة رواه سعد بن أبي وقاص وطائفة وأنس إلا أنها معلولة لا يصححها أهل العلم بالحديث.

الرابعة والثلاثون — روى الثارقي عن ابن مسعود أنه قال: من السنة أن يخفى التشهد، واختار مالك تشهد عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو: التحيات لله الزيات لله الطيبات الصلوات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبد الله ورسوله. واختار الشافعي وأصحابه والليث بن سعد تشهد ابن عباس: قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا التشهد كما يعلمنا السورة من القرآن، فكان يقول: "التحيات المباركات الصلوات الطيبات لله، السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته، السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله. واختار الثوري والكوفون وأكثر أهل الحديث تشهد ابن مسعود الذي رواه مسلم أيضا قال: كنا نقول في الصلاة خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم: السلام على الله السلام على فلان، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم: "إن الله هو السلام فإذا قعد أحدكم في الصلاة فليقل التحيات والصلوات والطيبات السلام عليك أيها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين — فإذا قالها أصابت كل عبد [الله] صالح في السماء والأرض — أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله ثم يتخير من المسألة ما شاء". وبه قال أحمد وإسحاق وداود. وكان أحمد بن خالد بالأندلس يختاره

ويجوز اليه . وروى عن أبي موسى الأشعري عن فوطا وموقوفا نحو تشهد ابن مسعود . وهذا كله اختلاف في مباح ليس شيء منه على الوجوب . والحمد لله وحده ، فهذه جملة من أحكام الإمام والمأموم تضمنها قوله جل وعز : ﴿ وَأَرْكُوعًا مَعَ الرَّائِكِينَ ﴾ . وسيأتي القول في القيام في الصلاة عند قوله تعالى : ﴿ وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ ﴾ . ويأتي هناك حكم الإمام المريض وغيره من أحكام الصلاة ، ويأتي في آل عمران حكم صلاة المريض غير الإمام ، ويأتي في النساء في صلاة الخوف حكم المفترض خلف المتنفل ، ويأتي في سورة مريم حكم الإمام يصلي أرفع من المأموم إلى غير ذلك من الأوقات والأذان والمساجد ، وهذا كله بيان لقوله تعالى : ﴿ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ﴾ . وقد تقدم في أول السورة جملة من أحكامها والحمد لله على ذلك .

قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية ؛ فيه تسع مسائل :

الأولى - قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ . هذا لاستفهام . معناه التوبيخ ، والمراد في قول أهل التأويل علماء اليهود . قال ابن عباس : كان يهود المدينة يقول الرجل منهم لصهره ولذو قرابته ولبن بنته وبنته رضاع من المسلمين : اثبت على الذي أنت عليه وما يأمر لك به هذا الرجل . يريدون محمدا صلى الله عليه وسلم . فان أمره حق ؛ فكانوا يأمرون الناس بذلك ولا يفعلونه . وعن ابن عباس أيضا : كان الأحبار يأمرون مفلتيهم واتباعهم باتباع التوراة ، وكانوا يخالفونها في محمدا صلى الله عليه وسلم . وقال ابن جريح : كان الأحبار يحضون على طاعة الله وكانوا هم يواقعون المعاصي . وقالت فرقة : كانوا يحضون على الصدقة ويخفون . والمعنى متفارب . وقال بعض أهل الإشارات : المعنى أطلبون الناس بحقائق المعاني وأنتم تخالفون عن ظواهر رسومها ١ .

الثانية - في شدة عذاب من هذه صفته . روى حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ليلة أسرى بي مررت على ناس تفرض شفاههم بمماريص من مار فقلت يا حبريل من هؤلاء قال هؤلاء الخطاء من أهل الدنيا يأمر^(١)ون الناس بالبر وينسون

(١) كذا في سبيل الإمام أحمد بن حنبل (ج ٣ ص ١٢٠) وتفسير المعمر الرازي (ج ١ ص ٢٩٦) وفي الأصول ،

أنفسهم وهم يتلون الكتاب أفلا يعقلون . وروى أبو أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « إن الذين يأمرون الناس بالبر وينسون أنفسهم يجرّون قُصَبهم في نار جهنم فيقال لهم من أتم فيقولون نحن الذين كنا نأمر الناس بالخير وتنسى أنفسنا » .

قلت : وهذا الحديث وإن كان فيه لين لأن في سنده الخصيب بن جحدر وكان الإمام أحمد يستضعفه ؛ وكذلك ابن معين يرويه عن أبي غالب عن أبي أمامة صدى بن عجلان الباهلي ، وأبو غالب هو — فيما حكى يحيى بن معين — حزور القرشي مولى خالد بن عبد الله بن أسيد ، وقيل : مولى باهلة . وقيل : مولى عبد الرحمن الحضرمي ، كان يختلف إلى الشام في تجارته . قال يحيى بن معين : هو صالح الحديث فقد رواه مسلم في صحيحه بمعناه عن أسامة بن زيد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « يؤتى بالرجل يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أقناب بطنه فيدور بها كما يدور الحمار [بالرحى] فيجتمع إليه أهل النار فيقولون يا فلان مالك ألم [تكن] ^(١) تأمر بالمعروف وتنهى عن المنكر فيقول بلى قد كنت آمر بالمعروف ولا آتية وأنهى عن المنكر وآتية » .

القصب بضم القاف : المي وجعه أقصاب . والأقناب : الامعاء ، وأحدها قتب . ومعنى فتندلق فتخرج بسرمة . وروينا فتندلق .

قلت : فقد دل الحديث الصحيح والفاظ الآية على أن عقوبة من كان عالما بالمعروف والمنكر وبوجوب القيام بوظيفة كل واحد منهما أشد ممن لم يعلمه ؛ وإنما ذلك ، لأنه كالمستبين بحرمان الله تعالى ، ومستخف بأحكامه ، وهو ممن لا يتفح بعلمه ؛ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « أشد الناس عذابا يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه » . أخرجه ابن ماجه في سننه .

الثالثة — أعلم وفقك الله تعالى أن التوبيخ في الآية بسبب ترك فعل البر لا بسبب الأمر بالبر ، ولهذا ذم الله تعالى في كتابه قوما كانوا يأمرون بأعمال البر ولا يعملون بها ، ويخبرهم به توبيخا يتلى على طول الدهر إلى يوم القيامة فقال : ﴿ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ ﴾ الآية . وقال منصور الفقيه فأحسن :

إني قوما يأمرونا * بالذي لا يفعلونا

لمجانين وإن هم * لم يحكوا يصرعونا

وقال أبو العتاهية :

وصفتَ التقي حتى كأنك ذو تقي * وريح الخطايا من ثيابك تسطع

وقال أبو الأسود الدؤلي :

لا تسه عن خلق وثاق مثله * عار عليك إذا فعلت عظيم

وابداً بنفسك فانها عن غيها * فان انتهت عنه فأنت حكيم

فهناك يقبل إن وعظت ويقتدي * بالقول منك ويقع التعليم

وقال أبو عمرو بن مطر : حضرت مجلس أبي عثمان الخيري الزاهد تخرج وقعد على موضعه الذي

كان يقعد عليه للتذكير فسكت حتى طال سكوته ، فناداه رجل كلن يعرف بأبي العباس ، ترى أن

تقول في سكوتك شيئاً ؟ فأنشأ يقول :

وضير تقي بأمر الناس بالسقي * طبيب يداوى والطبيب مريض

قال : فارتفعت الأصوات بالبكاء والضجيج .

الرابعة — قال إبراهيم النخعي : إني لأكره القصص لثلاث آيات ، قوله تعالى : ﴿ أَتَأْمُرُونَ

النَّاسَ بِالْإِيمَانِ ﴾ الآية ، وقوله : ﴿ لَيْسَ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمْلِكُمْ إِلَى

مَا أَنْتُمْ عَنْهُ ﴾ . وقال سلم بن عمرو :

ما أقبح الترهيد من واعظ يزهد الناس ولا يزهد

لو كان في ترهيده صادقا ، أضنى وأمسى بدنه المسجد

إن رفض الدنيا لما باله * يسمع الناس ويستريد

والرزق معسوم على من ترى * يناله الأبيض والأسود

وقال الحسن لمطرف بن عبد الله : عط أمهاتك ، فقال : إني أخاف أن أقول ما لا أفعل ،

قال : يرحمك الله ! وأينا يفعل ما يهول ! ويؤد الشيطان أنه قد ظهر بهذا ، فلم بأمر أحد بمعروف

(١) كذا في الأصول ، والصحيح أن الآيات الخمس ، وهو أن أخت سلم بن عمرو الخامس - يراجع الأغانى (ج : ص ٧٦)

طبع دار الكتب المصرية .

(٢) كذا في الأغانى . وفي الأصول : « يسى له » .

ولم ينه عن منكر . وقال مالك عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن سمعت سعيد بن جبير يقول : لو كان المرء لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر حتى لا يكون فيه شيء ، ما أمر أحد بمعروف ولا ينهى عن منكر . قال مالك : وصدق ، من ذا الذي ليس فيه شيء ^(١) ؟ .

الخامسة — قوله تعالى ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴾ (البقرة) البرهنة الطاعة والعمل الصالح ، والبر : الصدق . والبر : ولد الثعلب . والبر : مسوق الغنم ، ومنه قولهم : " لا يعرف هرا من بر " أى لا يعرف دعاء الغنم من سوقها . فهو مشترك ، وقال الشاعر :

لا هم رب إن بكرا دونكا * يترك الناس ويفجرونكا ^(٢)

أراد بقوله : يترك الناس أى يطيعونك . ويهال : إن البر الفؤاد فى قوله : أكون مكان البر منه ودونه ^(٣) * وأجعل مالى دونه وأوامره

والبر بضم الباء معروف ، وبفتحها الإجلال والتعظيم ، ومنه ولد برو بار أى يعظم والديه ويكرمهما .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ وَتَلَسُّونَ أَنْفُسَكُمْ ﴾ أى تتركون . والنسيان بكسر النون يكون بمعنى الترك . وهو المراد هنا وفى قوله تعالى : ﴿ نَسُوا اللَّهَ فَنَسِيَهُمْ ﴾ وقوله : ﴿ فَلَمَّا نَسُوا مَا ذُكِّرُوا بِهِ ﴾ . وقوله : ﴿ وَلَا تَلَسُّوا الْقُضْلَ بَيْنَكُمْ ﴾ . ويكون خلاف الذكر والحفظ ، ومنه الحديث : « نسي آدم فَنَسِيَ ذَرْبَهُ » وسيأتى ، يقال : رجل نسيان بفتح النون كثير النسيان للشيء . وقد نسيبت الشيء نسيانا ، ولا تقل نسيانا بالتحريك لأن النسيان إنما هو تثنية نسا : العرق . وأنفس : جمع نفس جمع قلة . والنفس : الروح ، يقال : خرجت نفسه ، قال أبو نوحاش :

نجا سالم والنفس منه بشدقه * ولم ينج إلا جفن سيف ومثرا

أى يجهن سيف ومثرا . ومن الدليل على أن النفس الروح قوله تعالى : ﴿ اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا ﴾ . يريد الأرواح ، فى قول جماعة من أهل التأويل على ما يأتى . وذلك بين فى قول بلال

(١) ونسخة : « عليه » .

(٢) كذا فى البحر المحيط لأن سياج . وفى الأصول : « بكرا » بالواو . وفى تهمس الثركانى : « إن يكروا » .

(٣) كذا فى الأصول واللسان مادة « بر » . وفى شرح القاموس :

* يكون مكان البرنى ودونه *

للنبي صلى الله عليه وسلم في حديث ابن شهاب : أخذ بنفسى يارسول الله الذى أخذ بنفسك . وقوله عليه السلام في حديث زيد بن أسلم : « إن الله قبض أرواحنا ولو شاء لردّها إلينا في حين خير هذا » . رواهما مالك ، وهو أولى ما يقال به . والنفس أيضا الدم ؛ يقال : سالت نفسه ؛ قال الشاعر :

تسيل على حدّ السيوف نفوسنا * وليست على خير الظلمات تسيل

وقال إبراهيم النخعي : ما ليس له نفس سائلة فانه لا ينجس الماء إذا مات فيه . والنفس أيضا الجسد ؛ قال الشاعر :

نبئت أن بنى صميم أدخلوا * أبياتهم تامور نفس المنذر

والتامور أيضا : الدم .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ ﴾ . توبيع عظيم لمن فهم . وتتلون : تقرأون . الكتاب : التوراة . وكذا من فعل فعلهم كان مثلهم . وأصل التلاوة الاتباع ، ولذلك استعمل في القراءة لأنه يتبع بعض الكلام ببعض في حروفه حتى يأتي على نسقه ؛ يقال : تلوته إذا تبعته تلوا ، وتلوت القرآن تلاوة . وتلوت الرجل تلوا إذا خدّته . والتلية والتلاوة (بضم التاء) : البقية ؛ يقال : تليت لى من حق تلاوة ونليه أى بهيت ؛ وتليت : أبقيت . وتليت حتى إذا تبعته حتى تستوفيه . قال أبو زيد : تل الرجل إذا كان بأحر رفق .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ . أى أفلا تمنعون أنفسكم من مواجهة هذه الحال المردية لكم . والعقل : المنع ؛ ومنه عقال البعير لأنه يمنع عن الحركة . ومنه العقل للديه لأنه يمنع ولّى المقتول عن قتل الجاني . ومنه اعتقال البطن واللسان . ومنه يعال للمصن : معقل . والعقل : نقيض الجهل . والعقل : ثوب أحمر تتخذ نساء العرب غشى به الهواذج ؛ قال علهمة :

عقلا ورقا تكاد الطير تحطفه . كأنه من دم الأجواف المدموم

الدموم (بالدال المهملة) : الأحمر ، وهو المراد هنا . والمدموم المتلى سخا من العبر وغيره . ويقال : هما ضربان من البرود . قال ابن فارس : والعقل من ثياب الثياب ما كان نقشه طولا ، وما كان نقشه مسدرا فهو الرقم . وقال الزجاج : العاقل من عمل بما أوجب الله عليه ، فمن لم يعمل فهو جاهل .

الناسعة — أتفق أهل الحق على أن العقل كائن موجود ليس بقديم ولا معدوم، لأنه لو كان معدوما لما أختص بالاتصاف به بعض الذرات دون بعض؛ وإذا ثبت وجوده فيستحيل القول بقدمه إذ الدليل قد قام على أن لا قديم إلا الله تعالى على ما يأتي بيانه في هذه السورة وغيرها إن شاء الله تعالى .

وقد صارت الفلاسفة إلى أن العقل قديم؛ ثم منهم من صار إلى أنه جوهر لطيف في البدن يهت شعاعه منه بمنزلة السراج في البيت، يقصل به بين حقائق المعلومات . ومنهم من قال : إنه جوهر بسيط أى غير مركب . ثم اختلفوا في محله، فقالت طائفة منهم : محله الدماغ، لأن الدماغ محل الحس . وقالت طائفة أخرى : محله القلب، لأن القلب معدن الحياة ومادة الحواس . وهذا القول في العقل بأنه جوهر، فاسد من حيث إن الجواهر متماثلة؛ فلو كان جوهر عقلا لكان كل جوهر عقلا . وقيل : إن العقل هو المدرك للأشياء على ما هي عليه من حقائق المعاني . وهذا القول وإن كان أقرب مما قبله فيبعد عن الصواب من جهة أن الإدراك من صفات الحى، والعقل عرض يستحيل ذلك منه كما يستحيل أن يكون مثندا ومشتبيا . وقال الشيخ أبو الحسن الأشعري والأستاذ أبو إسحاق الإسعرايينى وغيرهما من المحققين : العقل هو العلم، بدليل أنه لا يقال : عقلت وما علمت، أو علمت وما عقلت . وقال الماضى أبو بكر : العقل علوم ضرورية بوجوب الواجبات وجواز الحائزات واستحالة المستحيلات . وهو اختيار أبى المصالى فى الإرشاد؛ واختار فى البرهان أنه صفة يتأتى بها درك العلوم . واعترض على مذهب القاضى واستدل على فساد مذهبه . وحكى فى البرهان عن المحاسبي أنه قال : العقل غريزة . وحكى الأستاذ أبو بكر عن الشافعى وأبى عبد الله بن مجاهد أنهما قالوا : العقل آلة التمييز . وحكى عن أبى العباس القلانسى أنه قال : العقل قوة التمييز . وحكى عن المحاسبي أنه قال : العقل أنوار وبصائر. ثم رتب هذه الأقوال وحلها على محامل فقال : والأولى ألا يصح هذا النقل عن الشافعى ولا عن ابن مجاهد، فإن الآلة إنما تستعمل فى الآلة المشبهة واستعمالها فى الأعراض مجاز؛ وكذلك قول من قال : إنه قوة لأنه لا يعقل من القوة إلا القدرة، والقلانسى أطلق ما أطلقه بوسعا فى العبارات، وكذلك المحاسبي . والعقل ليس بصوره ولا نور ولكن تسماد به الأنوار والبصائر . وسيأتى فى هذه السورة بيان فائدته فى آية التوحيد إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . الصبر : الحبس في اللغة . وقيل فلان صبرا أي أُمسِكَ وحُبِسَ حتى أُلْف . وصبرت نفسي على الشيء : حبستها . والمصبرة التي نهى عنها في الحديث هي المعبوسة على الموت وهي المَجْتَمَةُ . وقال عنترة :

قَصَبْتُ طَرْفَةً لَدُنْكَ حُرَّةً * تَرَسُّو إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ تَطَلَّعُ

الثانية — أمر تعالى بالصبر على الطاعة وعن المخالفة في كتابه فقال : ﴿وَاصْبِرُوا﴾ . يقال : فلان صابر عن المعاصي . وإذا صبر عن المعاصي فقد صبر على الطاعة ، هذا أصح ما قيل . قال النحاس : ولا يقال لمن صبر على المصيبة : صابر ، إنما يقال : صابر على كذا ، فإذا قلت : صابر مطلقا فهو على ما ذكرناه قال الله تعالى : ﴿إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿وَالصَّلَاةِ﴾ . خص الصلاة بالذكر من بين سائر العبادات تنويها بذكرها . وكان عليه السلام إذا حَزَبَهُ أمر فزع إلى الصلاة ، ومنه ما روى أن عبد الله بن عباس يُبَيِّ له أحوه قم — وقيل بنت له — وهو في سفر فاسترجع وقال : عورة سترها الله ، ومؤونه كفاها الله ، وأجر ساقه الله . ثم تنحى عن الطريق وصلى ثم انصرف إلى راحلته وهو يهرا : ﴿وَأَسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ﴾ . فالصلاة على هذا التأويل هي الشرعية . وقال قوم : هي الدماء على عرفها في اللغة ، فتكون الآية على هذا التأويل مشبهة لقوله تعالى : ﴿إِذَا لَيْتِمُ قِفَّةً فَأَنْدُوا وَأَذْكُرُوا اللَّهَ﴾ . لأن الذاب هو الصبر . والذكر هو الدماء . وقول ثالث ، قال مجاهد : الصبر في هذه الآية الصوم ، ومنه قيل لرمضان : شهر الصبر ، بخفاء الصوم والصلاة على هذا القول في الآية متناسبا في أن الصيام يمنع من الشهوات ويزهّد في الدنيا ، والصلاة تنهى عن الفحشاء والمكر وتخشع وتقرأ فيها القرآن الذي يذكر الآخرة . الله أعلم .

الرابعة — الصبر على الأذى والطاعات من باب جهاد النفس وقمعها عن شهواتها ومنعها من تطاولها ، وهو من أخلاق الأنبياء والصالحين . قال يحيى بن العيمان : الصبر ألا تمنّي حالة سوى ما رزقك الله ، والرعى بما قضى الله من أمر دنياك وآخرتك . وقال الشعبي : قال علي رضي الله عنه : الصبر من الإيمان بمنزلة الرأس من الجسد . قال الطبري : وصدق علي رضي الله عنه . وذلك أن

الجزء الأول

الإيمان معرفة بالقلب وإقرار باللسان وعمل بالجوارح ؛ فمن لم يصبر على العمل بجوارحه لم يستحق الإيمان بالإطلاق ؛ فالصبر على العمل بالشرائع نظير الرأس من الجسد للإنسان الذي لا تمام له إلا به .

الخامسة — وصف الله تعالى جزاء الأعمال وجعل لها نهاية وحدا فقال : ﴿ مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا ﴾ . وجعل جزاء الصدقة في سبيل الله فوق هذا فقال : ﴿ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ ﴾ الآية . وجعل أجر الصابرين بغير حساب ومدح أهله فقال : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَلَمَنْ صَبَرَ وَغَفَرَ إِنَّ ذَلِكَ لَمِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ ﴾ . وقد قيل : إن المراد بالصابرين في قوله : ﴿ إِنَّمَا يُوفَّى الصَّابِرُونَ ﴾ . أى الصائمون ، لقوله تعالى في صحيح السنة عن النبي صلى الله عليه وسلم : « الصيام لى وأنا أجزى به » فلم يذكر ثوابا مقدرا كما لم يذكره في الصبر . والله أعلم .

السادسة — من فضل الصبر وصف الله تعالى نفسه به كما في حديث أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : « ليس أحد أو ليس شيء أصبر على أذى سمعه ، من الله تعالى إنهم ليدعون له ولدا وإنه ليعافيه ويرزقهم » . أخرجه البخارى . قال علماءنا : وصف الله تعالى بالصبر إنما هو بمعنى الحلم ، ومعنى وصفه تعالى بالحلم هو تأخير العقوبة عن المستحقين لها ، ووصفه تعالى بالصبر لم يرد في التزيل وإنما ورد في حديث أبي موسى ، وتأوله أهل السنة على تأويل الحلم . قاله ابن فورك وغيره . وجاء في أسمائه الصبور للبالغة في الحلم عن عصابه .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَيْدَرٍ ﴾ . اختلف المتأولون في عود الضمير من قوله : ﴿ وَإِنَّمَا ﴾ فقيل : على الصلاة وحدها خاصة ، لأنها تكبر على النفوس ما لا يكبر الصوم . والصبر هنا : الصوم . فالصلاة فيها تمنع النفوس ؛ والصوم إنما فيه منع الشهوة ؛ فليس من منع شهوة واحدة أو شهوتين كن منع جميع الشهوات ؛ فالصائم إنما منع شهوة اللسان والطعام والشراب ، ثم ينهض سائر الشهوات من الكلام والمشى والنظر إلى غير ذلك من ملاقة الخلق ، فيسلب بتلك الأشياء عما منع ، والمصلى يمتنع من جميع ذلك ، بجوارحه كلها مقيدة بالصلاة عن جميع الشهوات . وإذا كان ذلك كانت الصلاة أصعب على النفس ومكابدتها أشد فلذلك قال : ﴿ وَإِنَّمَا لِكَيْدَرٍ ﴾ . وقيل : عليهما ، ولكنه كنى عن الأغلب وهو الصلاة كقوله : ﴿ وَالَّذِينَ يَكْتَرُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا ﴾

في سبيل الله) . وقوله : ﴿ وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا اتَّقُوا إِلَيْهَا ﴾ . فرد الكفاية إلى الفضة لأنها الأغلب والأعم ، وإلى التجارة لأنها الأفضل والأهم . وقيل : إن الصبر لما كان داخلا في الصلاة أحاد عليها كما قال : ﴿ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ ﴾^(١) . ولم يقل : يرضوهما ، لأن رضى الرسول داخل في رضى الله جل وعزه ، ومنه قول الشاعر :

إن شرح الشباب والشعر الأسر • بود ما لم يعاص حكان جنونا

ولم يقل يعاصيا ، رد إلى الشباب لأن الشعر داخل فيه ؛ وقيل : رد الكفاية إلى كل واحد منهما لكن حذف اختصارا ؛ قال الله تعالى : ﴿ وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ آيَةً ﴾ ولم يقل آيتين ؛ ومنه قول الشاعر^(٢) :

فمن يك أمسى بالمدينة رحله • فإني وليأر بها لغريب
وقال آخر^(٣) :

لكل هم من الموم سعه • والصبح والمسي لافلاح معه

أراد لغريبان ، لافلاح معهما . وقيل : على العبادة التي يتضمنها بالمعنى ذكر الصبر والصلاة . وقيل : على المصدر وهي الاستعانة التي يقتضيها قوله : ﴿ وَأَسْتَعِينُوا ﴾ . وقيل : على إجابة عهد طه السلام ، لأن الصبر والصلاة مما كان يدعو إليه . وقيل : على الكعبة ، لأن الأمر بالصلاة إنما هو إليها . وكبرة ، معناه ثقيلة شاقة ، خيرا إن ويجوز في غير القرآن وإنه لكبرة إلا على الخاشعين ، فإياها خفيفة عليهم . قال أرباب المعاني : إلا على من أيدى الأزل بمخصائص الاجتهاد والهدى .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ عَلَى الْخَاشِعِينَ ﴾ . الخاشعون جمع خاشع وهو المتواضع . والخشوع : هيئة في النفس يظهر منها في الجوارح سكون وتواضع . وقال قتادة : الخشوع في القلب وهو الخوف وغص البصر في الصلاة . قال الزجاج : الخاشع الذي يرى أثر النذل والخشوع عليه تخشوع الدار بعد الإقواء . هذا هو الأصل . قال النابغة :

رماد ككمل العين لأيا أبيت • ونوى يكلم الخوض أظم خاشع

(١) هو حسان بن ثابت .

(٢) هو صائغ الرحى ؛ كما في اللسان مادة (قير) . والكامل للبرد (ج ١ ص ١٨١) طبع أوربا .

(٣) هو الأضبط بن قريع السعدي ؛ اللسان مادة (صا) .

ومكان خاشع لا يهتدى له . وخشعت الأصوات أى سكنت . وخشعت نراشى صدره إذا
 إلى بصافا لزيجا . وخشع يبصره إذا غضبه . والخشعة : قطعة من الأرض رخوة ، وفى الحديث :
 « كانت خشعة على الماء ثم دحيت ^(١) بعد » . وبلدة خاشعة : مغبرة لا منزل بها . قال سفيان
 الثوري : سألت الأعمش عن الخشوع فقال : يا ثوري ، أنت تريد أن تكون إماما للناس
 ولا تعرف الخشوع ! سألت إبراهيم النخعي عن الخشوع ؛ فقال : اعيمش ! تريد أن تكون إماما
 للناس ولا تعرف الخشوع ! ليس الخشوع بأكل الخشن ولبس الخشن وتطأ الراس ! لكن
 الخشوع أن ترى الشريف والدنيء فى الحق سواء ، وتخضع لله فى كل فرض أفترض عليك . ونظر
 عمر بن الخطاب إلى شاب قد نكس رأسه فقال : يا هذا ! ارفع رأسك ، فإن الخشوع لا يزيد على
 ما فى القلب . وقال على بن أبي طالب : الخشوع فى القلب ، وأنت تلين كفيك للرء المسلم ،
 وألا تلتفت فى صلاتك . وسيأتى هذا المعنى مجودا عند قوله تعالى : ﴿ قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ هُمْ
 فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ﴾ . فمن أظهر للناس خشوعا فوق ما فى قلبه فإنما أظهر نفاقا على نفاق . قال
 سهل بن عبد الله : لا يكون خاشعا حتى تخضع كل شعرة على جسده ؛ لقول الله تبارك وتعالى :
 ﴿ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴾ .

قلت : هذا هو الخشوع المحمود ، لأن الخوف إذا سكن القلب أوجب خشوع الظاهر فلا يملك
 صاحبه دفعه فتراه مطرقا متأدبا متذلا . وقد كان السلف يجهدون فى مستر ما يظهر من ذلك ؛
 وأما المذموم فتكلمه والنباكى ومطاطاة الرأس كما يفعله الجهال ليروا عيب البر والإجلال ، وذلك
 خدع من الشيطان ، وتسويل من نفس الانسان . روى الحسن أن رجلا تنفس عند عمر بن الخطاب
 كأنه يتحازن ؛ فلكزه عمر ، أو قال لكه . وكان عمر رضى الله عنه إذا تكلم أسمع ، وإذا مشى أسرع ،
 وإذا صرب أوجع ، وكان ناسكا صادقا ، وخاشعا حقا . وروى ابن أبى نعيم عن مجاهد قال :
 الخاشعون هم المؤمنون حقا .

قوله تعالى : ﴿ الَّذِينَ يَظُنُّونَ ﴾ . الدين فى موضع خفص على الميت للخاشعين ، ويحوز الرفع على
 القطع . والظن هنا فى قول الجمهور معنى اليقين ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنِّي ظَنَنْتُ أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيَّةٍ ﴾
 وقوله : ﴿ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا ﴾ . قال دريد بن الصمة :

(١) الذى فى نهاية ابن الأثرم مادة (خشع) : « كانت الكعبة خشعة على الماء فدحيت منها الأرض »

فقلت لهم ظنوا بأننى مدحج * مراتهم فى العارضى المسرى

وقال أبو دؤاد :

ربهم فرجته بصرهم * وغيوب كشفها بظنون

وقد قيل : إن الظن فى الآية يصح أن يكون على بابه ويضم فى الكلام بذنوبهم ، فكأنهم يتوقعون لقاءه مذنبين ذكره المهدوى والمأوردى . قال ابن عطية : وهذا تعسف . وزعم الفراء أن الظن قد يقع بمعنى الكذب . ولا يعرف ذلك البصريون . وأصل الظن وقاعدته : الشك مع ميل إلى أحد معتقديه ، وقد يقع موقع اليقين ؛ كما فى هذه الآية وغيرها ، لكنه لا يقع فيما قد نخرج إلى الحس ؛ لا نقول العرب فى رجل مرئى حاضر : أظن هذا إنسانا . وإنما نجد الاستعمال فيما لم يخرج إلى الحس بعد ، كهذه الآية والشعر ، وكقوله تعالى : ﴿ قَظَنُوا أَنَّهُمْ مُوَافِقُوهَا ﴾ وقد يحىء اليقين بمعنى الظن وقد تقدم بيانه أقول السورة . وتقول : سؤت به ظنا ، وأسأت به الظن . يدخلون الألف إذا جاءوا بالألف واللام . ومعنى ﴿ مَلَأُوا رَجِيمًا ﴾ جزاء ربيهم ؛ وقيل : جاء على المفاعلة وهو من واحد ، مثل عاقاه الله . ﴿ وأنهم ﴾ بفتح الهمزة عطف على الأول ، ويجوز وأنهم بكسرها على القطع . ﴿ إِيَّاهُ ﴾ أى إلى ربهم . وقيل إلى جزائه ﴿ رَاجِعُونَ ﴾ إقرار بالبعث والجزاء والعرض على الملك الأعلى .

قوله تعالى : ﴿ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ أَذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ﴾ تقدم . ﴿ وَأَنَّى تُصَلِّتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ﴾ بما جعل فيهم من الأنبياء . وهذا حاصة لهم وليست لغيرهم .

قوله تعالى : ﴿ وَاتَّقُوا يَوْمًا ﴾ أمر بمعناه الوعيد ؛ وقد مضى الكلام فى التقوى . ﴿ يَوْمًا ﴾ يريد عذابه وهوله وهو يوم القيامة . وانتصب على المفعول باتقوا ، ويجوز فى غير القرآن يوم لا تجزى على الإضافة . وفى الكلام حذف بين النحويين فيه اختلاف ؛ قال البصريون : التقدير يوما لا تجزى فيه نفس عن نفس شيئا ثم حذف فيه ؛ كما . قال :

« ويوما شهدناه سلبا وعامرا »

أى شهدنا فيه . وقال الكسائى : هذا خطأ لا يجوز حذف فيه ولكن التقدير واتقوا يوما لا تجزىه نفس ثم حذف الهاء . وإنما يجوز حذف الهاء لأن الظروف عنده لا يجوز حذفها ؛ قال : لا يجوز

أن تقول : هذا رجلا قصدت ، ولا رأيت رجلا أَرْضُ ، وأنت تريد قصدت إليه وأرغب فيه . قال : ولو جاز ذلك لجاز الذى تكلمت زيد بمعنى تكلمت فيه زيد . وقال الفراء : يجوز أن تحذف المياء وفيه . وحكى المهدوى أن الوجهين جائزان عند سيبويه والأخفش والزجاج . ومعنى : ﴿ لَا تَجْزِى نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا ﴾ . أى لا تؤاخذ نفس بنسب أخرى ولا تدفع عنها شيئاً ، تقول : جزى عنى هذا الأمر يجزى ، كما تقول : قضى عنى . واجترأت بالشئ اجتراء إذا اكفيت به ، قال الشاعر :

بأن النادر فى الأقوام عار * وأن الحر يجرأ بالكراع

أى يكتفى بها . وفى حديث عمر : «إذا أجزيت المياء على المياء جزى عنك» . يريد إذا صهبت المياء على البول فى الأرض بجزى عليه طهر المكان ، ولا حاجة بك الى غسل ذلك الموضع ، وتنشيف المياء بخرقة أو غيرها كما يفعل كثير من الناس . وفى صحيح الحديث من أبى بردة بن نيار فى الأضحية : ولا تجزى [جذمة^(١)] عن أحد بعدك ، أى لن تنفى ، فعنى لا تجزى لا تقضى ولا تنفى ولا تكفى إن لم يكن عليها شئ ، فإن كان فإنها تجزى وتقضى وتنفى ، بغير اختيارها ، من حسناتها ما عاينها من الحقوق ، كما فى حديث أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : «من كانت عنده مظالم لأخيه من عرضه أو شئ فليتحلله منه اليوم قبل ألا يكون دينار ولا درهم إن كان له عمل صالح أخذ منه بقدر مظلمته وإن لم يكن له حسنات أخذ من سيئات صاحبه فحمل عليه» . نرجه البخارى . ومثله حديثه الآخر فى المغلس وقد ذكرناه فى التذكرة نرجه مسلم . وقرئ تجزئ بضم التاء والهمز ، وبقال : جزئ وأجزئ بمعنى واحد ، وقد فرق بينهما قوم فقالوا : جزئ بمعنى قضى وكافاً : وأجراً بمعنى أغنى وكفى . أجزأى الشئ يجزئى أى كفاى ، قال الشاعر :

وأجرات أمر العالمين ولم يكن * ليجزئ إلا كامل وإن كامل

الثالثة — فوله تعالى : ﴿ وَلَا تُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ ﴾ . الشفاعة مأخوذة من الشفع وهما الاثنان ، تقول : كان وترا فشفعته شفعا ، والشفعة منه ، لأنك تصم ملك شريكك الى ملكك . والشفيع : صاحب الشفعة وصاحب الشفاعة . وناقه شافع إذا اجتمع لها حمل وولد ينبعها ، تقول منه : شفعت الناقة شفعا ، وناقة شفوع وهى التى تجمع بين محلين فى حلبه واحدة . واستشفعه الى فلان :

(١) الزيادة عن صحيح مسلم .

سأله أن يشفع لي إليه ، وتشفعت إليه في فلان فشفعني فيه ؛ فالشفاعة إذا ضم غيرك الى جاهك ووسيلتك ؛ فهي على التحقيق إظهار منزلة الشفيع عند المشفع وإيصال منفعته للشفوع .

الرابعة - مذهب أهل الحق أن الشفاعة حق ؛ وأنكرها المعتزلة وغلدوا المؤمنين من المدنئين الذين دخلوا النار في العذاب . والأخبار متظاهرة بأن من كان من العصاة المذنئين الموحدين من أمم النبيين هم الذين تنالهم شفاعاة الشافعين من الملائكة والنبيين والشهداء والصالحين ؛ وقد تمسك القاضى عليهم في الرد بشيئين ؛ أحدهما : الأخبار الكثيرة التي توارثت في المعنى . والثاني : الإجماع من السلف على تلقي هذه الأخبار بالقبول ولم يبد من أحد منهم في عصر من الأعصار نكير ؛ فظهور روايتها وأطباقهم على صحتها وقبولهم لها دليل قاطع على صحة عقيدة أهل الحق وفساد دين المعتزلة .

فإن قالوا : قد وردت نصوص من الكتاب بما يوجب رد هذه الأخبار مثل قوله : **(مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَمِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ يُطَاعُ)** . قالوا : وأصحح الكجائر ظالمون . وقال : **(مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ)** **(وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ)** . قلنا : ليست هذه الآيات عامة في كل ظالم ، والعموم لا صيغة له ؛ فلا تعم هذه الآيات كل من يعمل سوءا وكل نفس ، وإنما المراد بها الكافرون دون المؤمنين بدليل الأخبار الواردة في ذلك . وأيضا فإن الله تعالى أثبت شفاعاة لأقوام ونهاها عن أقوام ؛ فقال في صفة الكافرين : **(قَسَا تَعْمَهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ)** وقال : **(وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَتْهُ)** وقال : **(وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ عِنْدَهُ إِلَّا لِمَنْ أَذِنَ لَهُ)** . فاعلمنا بهذه الجملة أن الشفاعاة إنما تنفع المؤمنين دون الكافرين . وقد أجمع المفسرون على أن المراد بقوله : **(وَأَتَّقُوا يَوْمًا لَا تَخْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُمْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ)** . النفس الكافرة لا كل نفس . ونحن وإن قلنا بعموم العذاب لكل ظالم عاص ، فلا نقول : إنهم مخلدون فيها بدليل الأخبار التي رويها ، وبدليل قوله : **(وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ)** . وقوله : **(إِنَّهُ لَا يَبَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمَ الْكَافِرُونَ)** .

فإن قالوا : فقد قال تعالى : **(وَلَا يَسْمَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَتْهُ)** . والعاسق خبر مرتضى . قلنا : لم يعمل لمن لا يرتضى ، وإنما قال : **(لِمَنْ أَرَادَتْهُ)** ومن أريضا الله للشفاعة هم الموحدون ؛ بدليل قوله : **(لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا)** . وقبل للنبي صلى الله عليه

وسلم : ما عهد الله مع خلقه ؟ قال : « أن يؤمنوا ولا يشركوا به شيئا » . وقال المفسرون : إلا من قال : لا إله إلا الله .

فإن قالوا : المرتضى هو النائب الذي اتخذ عند الله عهدا بالإجابة إليه بدليل أن الملائكة استغفروا لهم ، وقال : « فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ » . وكذلك شفاعة الأنبياء عليهم السلام إنما هي لأهل التوبة دون أهل الكبائر . قلنا : صدقكم يجب على الله تعالى قبول التوبة ، فإذا قبل الله توبة المذنب فلا يحتاج إلى الشفاعة ولا إلى الاستغفار . وأجمع أهل التفسير على أن المراد بقوله : « فَأَغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا » . أى من الشرك « وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ » . أى سبيل المؤمنين ، سألوا الله تعالى أن يغفر لهم ما دون الشرك من ذنوبهم ، كما قال تعالى : « وَيَغْفِرْ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ » .

فإن قالوا : جميع الأمة يرغبون في شفاعة النبي صلى الله عليه وسلم ، فلو كانت لأهل الكبائر خاصة بطل سؤالهم . قلنا : إنما يطلب كل مسلم شفاعة الرسول ويرغب إلى الله في أن تاله ، لا اعتقاده أنه غير سالم من الذنوب ولا قائم لله سبحانه بكل ما اقترض عليه ، بل كل واحد معترف على نفسه بالنقص فهو لذلك يخاف العقاب ويرجو النجاة ، وقال صلى الله عليه وسلم : « لا ينحو أحد إلا برحمة الله تعالى — فقيل : ولا أنت يا رسول الله ؟ فقال — : ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته » .

الخامسة — قوله تعالى : « وَلَا يُقْبَلُ » . قرأ ابن كثير وأبو عمرو « يقبل » بالناء ، لأن الشفاعة مؤنثة ، وقرأ الباقر بالباء على التذكير لأنها بمعنى الشفيع . وقال الأحفش : حسن التذكير ، لأنك قد فزقت ، كما تقدم في قوله : « فَتَلَقَّ آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ » .

السادسة — قوله تعالى : « وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا مَدٌّ » . أى فداء . والعدل بفتح العين : الفداء ، وبكسرهما ، المثل ، يقال : عدل وعديل للذي يماثلك في الوزن والقدرة ، ويقال : عدل الشيء هو الذي يساويه قيمة وقدرًا وإن لم يكن من جنسه ، والعدل بالكسر هو الذي يساوى الشيء من جنسه وفي جرمه . وحكى الطبري أن من العرب من يكسر العين من معنى الفدية . فأما واحد الأعدال فبالكسر لا ضم . قوله تعالى : « وَلَا هُمْ يَنْصُرُونَ » أى يعاونون ، والنصر : العون ، والأنصار : الأهلوان ، وسمه قوله : « مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ » . أى من يضم نصرته إلى نصرتي ، وانتصر الرجل : انتقم ، والنصر : الإتيان ، يقال : نصرت أرض بني فلان أتيها ، قال الشاعر :

إذا دخل الشهر الحرام فودعي * بلاد تميم وانصري أرض عاصي

والنصر : المطر؛ يقال : نُصِرَت الأرض : مُطِرَتْ ، والنصر : العطاء؛ قال :

إني وأسطار سِطْرُن سَطْرًا * لقائل يانصر نصرا نصرا

وكان سبب هذه الآية فيما ذكرنا ، أن بني إسرائيل قالوا : نحن أبناء الله وأحباؤه وأبناء أنبيائه وسيشفع لنا أبائنا . فأعلمهم الله تعالى عن يوم القيامة أنه لا تقبل فيه الشفاعات ولا يؤخذ فيه فدية . وإنما خص الشفاعة والفدية والنصر بالذكر لأنها هي المعاني التي اعتادها بنو آدم في الدنيا ، فان الواقع في الشدة لا يتخلص إلا بأن يشفع له أو ينصر أو يعتدي .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاهُكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ الآية ، فيه ثلاث عشرة مسألة :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاهُكَ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ . إذ في موضع نصب عطف على : ﴿ أَذْكُرُوا نِعْمَتِي ﴾ . وهذا وما بعده تذكير ببعض النعم التي كانت له عليهم أي أذكروا نعمتي بإنجائكم من عدوكم وجعل الأنبياء فيكم ، والخطاب للوجودين والمراد من سلف من الآباء ؛ كما قال : ﴿ إِنَّا أَنَا نَطْقُ الْمَاءَ حَمَلْنَاهُكُمْ فِي الْجَارِيَةِ ﴾ . أي حملنا آبائكم . وقيل : إنما قال نجيناكم لأن نجاة الآباء كانت سببا لنجاة هؤلاء الموجودين ؛ ومعنى نجيناكم ألقيناكم على نجوة من الأرض وهي ما ارتفع منها . هذا هو الأصل ؛ ثم سمي كل فائر ناجيا . فالناجي من نرح من ضيق إلى سعة . وقرئ : ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاهُكُمْ ﴾ على التوحيد .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ ﴾ . آل فرعون . هو من أتباعه وأهل دينه . وكذلك آل الرسول صلى الله عليه وسلم من هو على دينه وملته في عصره وسائر الأعصار ، سواء كان نسبيا له أو لم يكن . ومن لم يكن على دينه وملته فليس من آل ولا أهله ، وإن كان سيبه وقريبه ؛ خلافا للرافضة حيث قالت : إن آل رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطمة والحسن والحسين فقط . دليلنا قوله تعالى : ﴿ وَأَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ ﴿ أَدْخِلُوا آلَ فِرْعَوْنَ أَشَدَّ الْعَذَابِ ﴾ . أي آل دينه ، إذ لم يكن له ابن ولا بنت ولا أب ولا عم ولا أخ ولا عصبية ، ولأنه لا خلاف أن من لبس بمؤمن ولا موحد فإنه ليس من آل محمد وإن كان قريبا له ؛ ولا جل هذا يقال : إن أبا لهب وأبا جهل ليسا من آل ولا من أهله ؛ وإن كان بينهما وبين النبي صلى الله عليه وسلم قرابة ؛ ولأجل هذا قال

الله تعالى في ابن نوح : ﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾ وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم جهارا خفيا يقول : ” [ألا] إن آل أبي — يعني فلانا — ليسوا [أبنا] بأولياء إنما ولي الله وصالح المؤمنين“ وقالت طائفة : آل محمد أزواجه وذريته خاصة ، لحديث أبي حميد الساعدي أنهم قالوا : يا رسول الله كيف نصلي عليك ؟ قال : ”قولوا اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على آل إبراهيم وبارك على محمد وعلى أزواجه وذريته كما باركت على آل إبراهيم إنك حميد مجيد“ رواه مسلم . وقالت طائفة من أهل العلم : الأهل معلوم ، والآل : الأتباع ، والأول أصح لما ذكرناه ، ولحديث عبد الله بن أبي أوفى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا أتاه قوم بصدقتهم قال : ”اللهم صل عليهم“ فأتاه أبي بصدقته فقال : ”اللهم صل على آل أبي أوفى“ .

الثالثة — اختلف النحاة هل يضاف الآل الى البلدان أولا ؟ فقال الكسائي : إنما يقال : آل فلان وآل فلانة ولا يقال في البلدان : هو من آل حمص ولا من آل المدينة . قال الأخفش : إنما يقال في الرئيس الأعظم نحو : آل محمد صلى الله عليه وسلم وآل فرعون لأنه رئيسهم في الضلالة . قال : وقد سمعناه في البلدان ، قالوا : أهل المدينة وآل المدينة .

الرابعة — واختلف النحاة أيضا هل يضاف الآل الى المضمر أولا ؟ فمنع من ذلك النحاس والزبيدي والكسائي ، فلا يقال إلا : اللهم صل على محمد وآل محمد ، ولا يقال : وآله . والصواب أن يقال : أهله . وذهبت طائفة أخرى إلى أن ذلك يقال ؛ منهم ابن السيد وهو الصواب ، لأن السماع الصحيح بعينه ، فإنه قد جاء في قول عبد المطلب :

لا هم ابن العبد يد * منع رحله فامنع رحلاك

وأنصر على آل الصليب * ب واطديه اليوم آلك

وقال ندبة :

أما العارص الحامي حقيقة والدي * وآلى كما نهي حقيقة آلكا

الحقيقة (بقافين) : ما يحق على الإنسان أن يحبه أى يحب عليه حمايته .

الخامسة - واختلفوا أيضا في أصل آل؛ فقال النحاس : أصله أهل ثم أبدل من الهاء ألفا، فإن صغرت رددته إلى أصله فقلت : أهيل . وقال المهدوي : أصله أول؛ وقيل : أهل؛ فقلت الهاء همزة ثم أبدلت الهمزة ألفا . وجمعه آلون وتصغيره أوليل فيما حكى الكسائي . وحكى غيره أهيل وقد ذكرناه عن النحاس . وقال أبو الحسن بن كيسان : إذا جمعت آلا قلت : آاون؛ فإن جمعت آلا الذي هو السراب؛ قلت : آوال؛ مثل : مال وأموال .

السادسة - قوله تعالى : ﴿فِرْعَوْنَ﴾ . فرعون، قيل : إنه اسم ذلك الملك بعينه . وقيل : إنه اسم كل ملك من ملوك العماقة؛ مثل ككسرى للفرس، وقيصر للروم، والنجاشي للحبشة؛ وإن اسم فرعون موسى قابوس في قول أهل الكتاب . وقال وهب : اسمه الوليد بن مصعب بن الريان، ويكنى أبا مرة وهو من بني عمليق بن لاوذ ابن أرم بن سام بن نوح عليه السلام . قال السهيلي : وكل من ولي القبط ومصر فهو فرعون . وكان فارسيا من أهل أصطخر . قال المسعودي : لا يعرف لفرعون تفسير بالعربية . قال الجوهري : فرعون لقب الوليد بن مصعب ملك مصر؛ وكل عات فرعون؛ والعناة : الفراغنة، وقد تفرعن وهو دو فرعة : أي دهاء ومكر . وفي الحديث : «أخذنا فرعون هذه الأمة» . وفرعون في موضع خفض إلا أنه لا يصرف لعجمه .

السابعة - قوله تعالى : ﴿يَسُومُونَكُمْ﴾ . قيل : معناه يذيقونكم ويلرمونكم إياه . وقال أبو عبيدة : يولونكم؛ يقال : سامه خطة خسف إذا أولاه إياه، ومنه قول عمرو بن كلثوم :
إذا ما الملك سام الناس خسفا * أبينا أن تقتر الخسف فينا

وقيل : يديمون تعذيبكم، والسوم : الدوام؛ ومنه سائمة الغنم لمدوامتها الرعي؛ قال الأخفش : وهو في موضع رفع على الابتداء وإن شئت كان في موضع نصب على الحال أي سائمين لكم .

الثانية - قوله تعالى : ﴿مُوءَ الْعَذَابِ﴾ . مفعول ثان لبسومونكم، ومعناه أشد العذاب؛ ويجوز أن يكون بمعنى سوم العذاب؛ وقد يجوز أن يكون معناه بمعنى سوما سيئا؛ فروى أن فرعون جعل بني إسرائيل خدما وخولا وصنفهم في أعماله؛ فصنف يبنون، وصنف يحراثون ويزرعون،

(١) الذي في البحر لأبي حيان : " هذه الجملة مستأهة وهي حكاية حال ماضية ويحتمل أن تكون في موضع نصب على

وصنف يخدمون . وكان قومه جندا ملوكا ومن لم يكن منهم في عمل من هذه الأعمال ضربت عليه الجزية فذلك سوء العذاب .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ يُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ . يذبحون بغير وار على البدل من قوله : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ ﴾ ؛ كما قال — أنشدته سيديه — :

مق تاتنا نالم بننا في ديارنا * نجد حطبا جزلا ونارا تاججا

قال الفراء وغيره : يذبحون بغير وار على التفسير لقوله : ﴿ يَسْؤُمُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ﴾ ؛ كما نقول : اتاني القوم زيد وعمرو ؛ فلا محتاج الى الواو في زيد ؛ ونظيره : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَلْقَ أَثَامًا . يُضَاعَفْ لَهُ الْعَذَابُ ﴾ . وفي سورة ابراهيم : ﴿ وَيُذَبِّحُونَ ﴾ بالواو لأن المعنى يذبحونكم بالذبح وبغير الذبح . فقوله : ﴿ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ ؛ جلس آخر من العذاب لا تفسير لما قبله . والله أعلم . قلت : قد يحتمل أن يقال : إن الواو زائدة بدليل سورة البقرة والوار قد تكرر ؛ كما قال :

فلما أجزنا ساحة الحى وأتقى .

أى قد اتقى . وقال آخر :

الى الملك القرم وابن الهمام وليث الكتبية في المزدحم

أراد الى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتبية ؛ وهو كثير .

العاشر — قوله تعالى : ﴿ يُذَبِّحُونَ ﴾ قراءة الجماعة بالنشيد على الكثير . وقرأ ابن محيصن يذبحون بفتح الباء . والذبح : الشق ؛ والذبح : المذبح . والذباح : تشقى في أصول الأصابع . وذبحت الدن : برزته أى كشفته . وسعد الذابح : أحد السعود . والمذابح : المحاريب . والمذابح جمع مذبح وهو اذا جاء السيل غفد في الأرض فما كان كالشبر ونحوه سمى مذبحا ؛ فكان فرعون يذبح الأطفال ويبقى البنات ؛ وعبر عنهم باسم النساء بالمآل . وقالت طائفة : يذبحون أبناءكم بمعنى الرجال ، وسموا أبناء لما كانوا كذلك ؛ وأستدل هذا القائل بقوله : ﴿ نِسَاءَكُمْ ﴾ . والأول أصح لأنه الأظهر والله أعلم .

الحادية عشرة — نسب الله تعالى الفعل الى آل فرعون ؛ وهم إنما كانوا يفعلون بأمره وسلطانهم ، لتوليمهم ذلك بأنفسهم ، وليعلم أن المباشر مأخوذ بفعله . قال الطبري : ويقتضى أن من أسره ظالم يقتل أحد قتلته المأمور فهو المأخوذ به .

قلت : وقد اختلف العلماء في هذه المسألة على ثلاثة أقوال ؛ يقتلان جميعا ، هذا بأمره ، والمأمور بمباشرة . هكذا قال النخعي ؛ وقاله الشافعي ومالك في تفصيلهما . قال الشافعي : إذا أمر السلطان رجلا بقتل رجل والمأمور يعلم أنه أمر بقتله ظلما كان عليه وعلى الإمام القود كقاتلين معا ، وإن أكرهه الإمام عليه وعلم أنه يقتله ظلما كان على الإمام القود ، وفي المأمور قولان ؛ أحدهما أن عليه القود ؛ والآخر لا قود عليه وعليه نصف الدية . حكاه ابن المنذر . وقال علماؤنا : لا يخلو المأمور أن يكون ممن تلزمه طاعة الأمر ويخاف شره كالسلطان والسيد لعبده ، فالقود في ذلك لازم لهما ؛ أو يكون ممن لا يلزمه ذلك فيقتل المباشر وحده دون الأمر ؛ وذلك كالأب يأمر ولده ، أو المعلم بعض صبيانه ، أو الصانع بعض متعلميه إذا كان معنهما ؛ فإف كان غير محتمل فالقتل على الأمر ، وعلى عاقلة الصبي نصف الدية . وقال ابن نافع : لا يقتل السيد إذا أمر عبده — وإن كان أعجميا — بقتل انسان .

قال ابن حبيب : ويقول ابن العاسم أقول : إن القتل عليهما . فاما أمر من لا خوف على المأمور في مخالفته فإنه لا يلحق بالإكراه بل يقتل المأمور دون الأمر ، وبضرب الأمر ويحبس . وقال أحمد في السيد يأمر عبده أن يقتل رجلا : يصل السيد . وروى هذا القول عن علي بن أبي طالب وأبي هريرة رضي الله عنهما . وقال علي : ويسودع العبد السجن . وقال أحمد : ويحبس العبد ويضرب ويؤذّب . وقال الثوري : يعزر السيد . وقال الحكم وحماد : يقتل العبد . وقال قتادة : يقتلان جميعا . وقال الشافعي : إن كان العبد نصيبا يعمل ، قتل العبد وعوقب السيد ؛ وإن كان العبد أعجميا فعلى السيد القود . وقال سليمان بن موسى : لا يقتل الأمر ولكن تهطع يديه ثم يعاقب ويحبس — وهو القول الثاني — ويعزل المأمور لإبائته ؛ كذلك قال عطاء والحكم وحماد والشافعي وأحمد وإسحاق في الرجل يأمر الرجل بقتل الرجل ، وذكره ابن المنذر . وقال زُفر : لا يقتل واحد منهما — وهو القول الثالث — حكاه أبو المعالي في البرهان ؛ ورأى أن الأمر والمباشر ليس واحد منهما مستغلا في القود ؛ فلذلك لا يقتل واحد منهما عنده . والله أعلم .

الثانية عشرة — قرأ الجمهور ((يَذَّبَحُونَ)) بالتشديد على المبالغة . وقرأ ابن محيصن ((يَذَّبَحُونَ)) بالتخفيف . والأولى أرجح إذ الدبح متكرر . وكان فرعون على ما روى قد رأى في مسامه نارا خرجت

من بيت المقدس فأحرقت بيوت مصر، فأولت له رؤياه : أن مولودا من بني إسرائيل يمشى ليكون نراب ملكه على يديه . وقيل غير هذا ؛ والمعنى متقارب .

الثالثة عشرة — قوله تعالى : ﴿ وَفِي ذَٰلِكُمْ ﴾ . إشارة الى جملة الأمر إذ هو خبر فهو كفرد حاضر أى وفي فعلهم ذلك بكم بلاء : أى امتحان واختبار . وبلاء : نعمة ؛ ومنه قوله تعالى : ﴿ وَلِيَّبِلَى الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلََاءٌ حَسَنًا ﴾ . قال أبو الهيثم : البلاء يكون حسنا ويكون سيئا ، وأصله المحنة ؛ والله عز وجل يبلو عبده بالصنع الجليل ليمتحن شكره ، ويبلوه بالبلوى التى يكرهها ليمتحن صبره ؛ فقبل للمحسن بلاء ، وللشقي بلاء ؛ حكاه الهروى . وقال قوم : الإشارة بذالك الى التنجية فيكون البلاء على هذا فى الخير أى تقبيلكم نعمة من الله عليكم . وقال الجمهور : الإشارة الى الذبح ونحوه ، والبلاء هنا فى الشر ، والمعنى وفى الذبح مكروه وامتحان . وقال ابن كيسان : ويهل فى الخير : أبلاء الله وبلاء ؛ وأنشد :

جزى الله بالإحسان ما فعلا بكم * وأبلاهما خير البلاء الذى يبلو

بجمع بين اللغتين ؛ والأكثر فى الخير أبلته ، وفى الشر بلوته ، وفى الاختبار ابتليته وبلوته ، قاله النحاس .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَاْتَجْبَأَكُمُ ﴾ . اذ فى موضع نصب . وفرقا : فلقنا ؛ فكان كل فرق كالطود العظيم أى الجبل . وأصل الفرق الفصل ؛ ومنه فرق الشعر ؛ ومنه الفرقان لأنه يفرق بين الحق والباطل أى يفصل ؛ ومنه : ﴿ فَالْفَارِقَاتِ فَرَقًا ﴾ معنى الملائكة تنزل بالفرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : ﴿ يَوْمَ الْفُرْقَانِ ﴾ معنى يوم بدر كان فيه فرق بين الحق والباطل ؛ ومنه : ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ ﴾ أى فصلناه وأحكامه . وقرأ الزهرى : فرقا بتشديد الراء أى جعلناه فرقا . ومعنى بكم أى لكم ، قاله معنى اللام . وقيل : الباء فى مكانها أى فرقا البحر بدخولكم إياه أى صاروا بين الماءين ، فصار الفرق بهم ؛ وهذا أولى ببيده فاتفق .

قوله تعالى : ﴿ الْبَحْرِ ﴾ . البحر معروف سمي بذلك لاتساعه . ويقال : فرس يجر إذا كان واسع الجرى أى كثيره ؛ ومن ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى منسوب فرس أبى طلحة : " وإن وجدناه لبحرا " . والبحر : الماء الملح . ويقال : أبحر الماء : ملح ؛ قال نسيب :

وقد عاد ماء الأرض يتحسرا فزادني * إلى مريض أن أبحر المشرب العذب
والبحرة : البلدة ؛ يقال : هذه بحرنا أي بلدنا . قاله الأموي . والبيحر : السلال^(١) يصيب
الإنسان . ويقولون : لقينته صخرة بحرة أي بارزا مكشوبا . وفي الخبر عن كعب الأحبار قال :
إن لله ملكا يقال له : صندفايل ، البحار كلها في نقرة إبهامه . ذكره أبو نعيم عن ثور بن يزيد عن
خالد بن معدان عن كعب .

قوله : ﴿ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ أي أخرجناكم منه ؛ يقال : نجوت من كذا نجاء ، ممدود ؛ ونجاة ،
مقصود . والصدق منجاة . وأنجيت فيري ونجيت . وقري بهما ﴿ وَإِذْ نَجَّيْنَاكُمْ ﴾ . ﴿ فَأَنْجَيْنَاكُمْ ﴾ .
قوله : ﴿ وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ ﴾ . يقال : غرق في الماء غرقا فهو غريق وغارق أيضا ؛
ومنه قول أبي النجم :

* من بين مقتول وطاف غريق^(٢)

وأغرقه غيره وغرقه فهو مغرق وغريق . ولحام مغرق بالفضة أي غملي . والتفريق : القتل ؛
قال الأصمعي^(٣) :

ألا ليت قيسا غرقته القوابل *

ودلك أن القابلة كانت مترك الملود في ماء السلي عام الفحط ، ذكرها كان أو أشي حتى يموت .
ثم جعل كل قتل بغريقا ؛ ومنه قول ذي الرمة :

إذا غرقت أرباضها ثني بكره . بأنهاء لم يصيح رءوما مسلونها

والأرباض : الحبال . والبكره : الناقة الفتية . وثنيها : بطنها الثاني ؛ وإعسا لم سطف على
ولدها لما لحقها من التعب .

القول في اختلاف العلماء في كيفية إنجاء بني إسرائيل

فذكر الطبري أن موسى عليه السلام أوحى إليه أن يسرى من مصر بنى إسرائيل فأمرهم موسى
أن يسنعروا الحلي والماع من القبط ، وأحل الله ذلك لبني إسرائيل ؛ فسرى بهم موسى من أول

(١) قرحة تصيب الرية أو زكام .

(٢) صدر البت : فاصعرا في الماء والحادق .

(٣) المراد به قيس بن مسعود الشيباني . وصدر البت : أطودس في عام عزاء ورحله .

الليل ؛ فأعلم فرعون فقال : لا يتبعهم أحد حتى تصبح الديكة ؛ فلم يصبح تلك الليلة بمصر ديك ؛ وأما الله تلك الليلة كثيرا من أبناء القبط فاشتغلوا في الدفن وخرجوا في الاتباع مشرقين ؛ كما قال تعالى : ﴿ فَاتَّبَعُوهُمْ مُشْرِقِينَ ﴾ . وذهب موسى الى ناحية البحر حتى بلغه . وكانت عدة بني إسرائيل نيفا على ستمائة ألف . وكانت عدة فرعون ألف ألف ومائتي ألف . وقيل : إن فرعون أتبعه في ألف ألف حصان سوى الإناث . وقيل : دخل إسرائيل - وهو يعقوب عليه السلام - مصر في ستة وسبعين نفسا من ولده وولد ولده فأنهى الله عددهم وبارك في ذريته ؛ حتى خرجوا إلى البحر يوم فرعون وهم ستمائة ألف من المقاتلة سوى الشيوخ والذرية والنساء . وذكر أبو بكر عبد الله بن محمد بن أبي شبة قال حدثنا شبابة بن سوار عن يونس بن أبي إسحاق عن أبي إسحاق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله بن مسعود أن موسى عليه السلام حين أسرى بني إسرائيل بلغ فرعون فأمر بشاة فذبحت ؛ ثم قال : لا والله لا يفرغ من سلاحها حتى تجتمع لي ستمائة ألف من القبط ؛ قال : فانطلق موسى حتى انتهى إلى البحر ؛ فقال له : افرق ؛ فقال له البحر : لقد استكبرت يا موسى ! وهل فرقت لأحد من ولد آدم فأفرق لك ! قال : ومع موسى رجل على حصان له ؛ قال : فقال له ذلك الرجل : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه . قال : فأعلم فرسه فسح ففرج . فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ قال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ، قال : والله ما كذبت ولا كذبت ؛ ثم اتعهم الثانية فسح به حتى نرح ، فقال : أين أمرت يا نبي الله ؟ فقال : ما أمرت إلا بهذا الوجه ؛ قال : والله ما كذبت ولا كذبت ؛ قال : فأوحى الله إليه : ﴿ إِنْ أَصْرَبْتَ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ ﴾ فضربه موسى بعصاه ؛ ﴿ فَأَنفَلَقَ فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ﴾ . وكان فيه اثنا عشر فرقا ، لا شيء عشر سبطا ، لكل سبط طريق يراءون ؛ وذلك أن أطوار الماء صار فيها طعانا وشبايك يرى منها بعضهم بعضا ؛ فلما نرح أصحاب موسى وقام أصحاب فرعون العظم البحر عليهم فأغرقهم ، ويذكر أن البحر هو بحر القلزم . وأن الرجل الذي كان مع موسى على العرس هو فتاه يوشع بن نون . وأن الله تعالى أوحى إلى البحر أن انفرك لموسى إذا صربك ؛ فأتت البحر تلك الليلة مضطرب ؛ حين أصبح ضرب البحر وكناه أبا خالد . ذكره ابن أبي شبة أيضا . وقد أكثر المفسرون في قصص هذا المعنى ؛ وما ذكرناه كاف وسيأتي في سورة يونس والشعراء زياده بيان إن شاء الله تعالى .

فصل — ذكر الله تعالى الإنجاء والإعراق ، ولم يذكر اليوم الذي كان ذلك فيه . فروي مسلم عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة فوجد اليهود صياما يوم عاشوراء ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم : ” ما هذا اليوم الذي تصومون فقالوا هذا يوم عظيم أنجى الله فيه موسى وقومه وغرق فرعون وقومه فصامه موسى شكرا ففتحنا نصومه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففتحنا أحق وأولى بموسى منكم فصامه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر بصيامه “ . وأخرجه البخاري أيضا عن ابن عباس ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأصحابه : ” أتم أحق بموسى منهم فصوموا “ .

مسئلة — ظاهر هذه الأحاديث تدل على أن النبي صلى الله عليه وسلم إنما صام عاشوراء وأمر بصيامه اقتداء بموسى عليه السلام ، لا أخبره به اليهود ، وليس كذلك لما روت عائشة رضي الله عنها قالت : كان يوم عاشوراء تصومه قريش في الجاهلية ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصومه في الجاهلية ، فلما قدم المدينة صامه وأمر بصيامه ، فلما فرض رمضان ترك صيام يوم عاشوراء فمن شاء صامه ومن شاء تركه . أخرجه البخاري ومسلم .

وإن قيل : يحتمل أن تكون قريش إنما صامته بإخبار اليهود لها لأنهم كانوا يسمعون منهم ، لأنهم كانوا عندهم أهل علم ، فصامه النبي عليه السلام كذلك في الجاهلية أي بمكة ، فلما قدم المدينة ووجد اليهود يصومونه قال : ” نحن أحق وأولى بموسى منكم “ فصامه اتباعا لموسى . وأمر بصيامه أي أوجبه وأكد أمره ، حتى كانوا يصومونه الصغار . فلما هذه شبهة من قال : إن النبي صلى الله عليه وسلم لعله كان متعبدا بشريعة موسى ، وليس كذلك على ما يأتي بيانه في الأتعام عند قوله تعالى : ﴿ فَبَدَّلَ اللَّهُ آيَاتِهِ ﴾ .

مسئلة — اختلف في يوم عاشوراء هل هو التاسع من المحرم أو العاشر ؟ فذهب الشافعي إلى أنه التاسع ، لحديث الحكم ابن الأعرج قال . انتهيت إلى ابن عباس رضي الله عنهما وهو متوسد رداءه في زمزم ، فقلت له : أخبرني عن صوم عاشوراء ، فقال : إذا رأيت هلال المحرم فأعدد وأصبح يوم التاسع صائما . قال : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم . أخرجه مسلم .

وذهب سعيد بن المسيب والحسن البصري ومالك وجماعة من السلف إلى أنه العاشر. وذكر الترمذي حديث الحكم ولم يصفه بصحة ولا حسن. ثم أردفه أنبأنا قتيبة أنبأنا عبد الوارث عن يونس بن الحسن^(١) عن ابن عباس قال : أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصوم عاشوراء يوم العاشر. قال أبو موسى : حديث ابن عباس حديث حسن صحيح. قال الترمذي : وروى عن ابن عباس أنه قال : صوموا التاسع والعاشر وحالفوا اليهود. وبهذا الحديث يقول الشافعي وأحمد بن حنبل وإسحاق. قال غيره : وقول ابن عباس للسائل : فاعدد وأصبح يوم التاسع صائما. ليس فيه دليل على ترك صوم العاشر، بل وعد أن يصوم التاسع مضافا إلى العاشر. قالوا : فصيام اليومين جمع بين الأحاديث. وقول ابن عباس للحكم لما قال له : هكذا كان محمد صلى الله عليه وسلم يصومه ؟ قال : نعم. معناه أن لو عاش، وإلا فلا كان النبي صلى الله عليه وسلم صام التاسع قط. يبينه ما أخرجه ابن ماجه في سننه ومسلم في صحيحه عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لئن بقيت إلى قابل لأصومنَّ اليوم التاسع".

فضيلة — روى أبو قتادة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : "صيام يوم عاشوراء أحسن على الله أن يكفر السنة التي قبله". أخرجه مسلم والترمذي. وقال : لا نعلم في شيء من الروايات أنه قال : "صيام يوم عاشوراء كفارة سنة" إلا في حديث أبي قتادة.

قوله تعالى : ((وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ))، جملة في موضع الحال. ومعناه بأبصاركم؛ يقال : إن آل فرعون طفوا على الماء فنظروا إليهم يفرقون، وإلى أنفسهم يجون في هذا أعظم المنة. وقد قيل : إنهم أخرجوا لهم حتى رأوهم. فهذه منة بعد منة. وقيل : المعنى وأنتم تنظرون أي بصائركم للاعتبار، لأنهم كانوا في شغل عن الوقوف والنظر بالأبصار. وقيل : المعنى وأنتم بحال من ينظروا نظر؛ كما تقول : هذا الأمر منك برأى ومسمع أي بحال تراه وتسمعه إن شئت. وهذا القول والأقول أشبه بأحوال بني إسرائيل؛ لتوالي عدم الاعتبار فيما صدر من بني إسرائيل بعد خروجهم من البحر؛ وذلك أن الله تعالى لما أنجاهم وخرق صدومهم قالوا : يا موسى إن قلوبنا لا تطمئن، إن فرعون قد غرق! حتى أمر الله البحر فلنظفه فنظروا إليه.

(١) أبو موسى : كنية للإمام الترمذي.

ذكر أبو بكر بن أبي شيبة عن قيس بن عباد^(١) أن بني إسرائيل قالت : ما مات فرعون وما كان يمتوت أبدا قال : فلم يمتد أن سمع الله تكذيبهم نبيه عليه السلام ، رمى به على ساحل البحر كأنه ثور أحمر يترأاه بنو إسرائيل ، فلما اطمأثوا وبعثوا من طريق البر إلى مدائن فرعون حتى نقلوا كنوزه وغرقوا في النعمة ، رأوا قوما يعكفون على أصنام لهم ، قالوا : يا موسى اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ، حتى زجرهم موسى وقال : أخبر الله أنبيكم إلها وهو فضلكم على العالمين ، أي عالمي زمانه . ثم أمرهم أن يسيروا إلى الأرض المقدسة التي كانت مساكن آبائهم ويتطهروا من أرض فرعون . وكانت الأرض المقدسة في أيدي الجبارين قد غلبوا عليها فاحتاجوا إلى دفعهم عنها بالقنال ، فقالوا : أتريد أن تجعلنا حجة للجبارين ! فلو أنك تركتنا في يد فرعون كان خيرا لنا . قال : ﴿ يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ﴾ إلى قوله : ﴿ قَاعِدُونَ ﴾ حتى دعا عليهم وسماهم قاسقين . فبقوا في التيه أربعين سنة عقوبة ثم رحمهم فنزل عليهم بالسلوى وبالغمام . على ما يأتي بيانه . ثم سار موسى إلى طور سيناء ليحييهم بالتوراة ، فاتخذوا العجل — على ما يأتي بيانه — ثم قيل لهم : قد وصلت إلى بيت المقدس فادخلوا الباب سجدا وقولوا حطة . على ما يأتي . وكان موسى عليه السلام شديد الحياء متبرا ، فقالوا : إنه آدر . فلما اغتسل وضع على الحجر ثوبه ، فعدا الحجر بثوبه إلى مجالس بني إسرائيل ، وموسى على أثره صريان وهو يقول : يا محرثوبي ! فذلك قوله تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى وَابْنَهُ قَبْرَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا ﴾ . على ما يأتي بيانه . ثم لما مات هارون قالوا له : أنت قتلت هارون وحسدته ، حتى نزلت الملائكة بسريره وهارون ميت عليه — وسيأتي في المائدة — ثم سأله أنت يعلموا آية في قبول قربانهم ، فجعلت نار تحي من السماء فتقبل قربانهم ، ثم سأله أن بين لنا كمارات ذنوبنا في الدنيا ، فكان من أذنب ذنبا أصبح على بابه مكتوب : « عمل كذا ، وكمارته قطع عضو من أعضائك » يسميه له ، ومن أصابه بول لم يظهر حتى يقرضه ويزل جلده من بدنه ، ثم بدلوا التوراة وافترأوا على الله وكتبوا بأيديهم واشتروا به عرضا ، ثم صار أمرهم إلى أن قتلوا أنبياءهم ورسولهم . فهذه معاملتهم مع ربهم ومسيرتهم في دينهم وسوء أخلاقهم . وسيأتي بيان كل فصل من هذه الفصول مستوفى في موضعه إن شاء الله تعالى .

(١) عباد هم العين وتخفيف الباء الموحدة كما في المتن للدهي وميره .

وقال الطبري : وفي أخبار القرآن على لسان محمد عليه السلام بهذه المغيبات التي لم تكن من علم العرب ولا وقعت إلا في حق بني إسرائيل دليل واضح عند بني إسرائيل قائم عليهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . فيه ست مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ وَاعَدْنَا مُوسَىٰ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ۚ ﴾ . قرأ أبو عمرو « وعدنا » بغير ألف واختاره أبو حنيد ورجحه ، وأنكر « واعدنا » قال : لأن المواعدة إنما تكون من البشر فأما الله جل وعز فإنما هو المفرد بالوعد والوعيد . على هذا وجدنا القرآن كقوله عز وجل : ﴿ وَعَدْتُكُمْ وَوَعَدَ اللَّهِ ﴾ ، وقوله : ﴿ وَإِذْ يَعِدُّكُمْ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ أَنَّهَا لَكُمْ ﴾ . قال مكي : وأيضا فإن ظاهر اللفظ فيه وعد من الله تعالى لموسى ، وليس فيه وعد من موسى ؛ فوجب حمله على الواحد لظاهر النص أن الفعل مضاف إلى الله تعالى وحده ؛ وهي قراءة الحسن وأبي رجاء وأبي جعفر وشيبة وعيسى بن عمر ؛ وبه قرأ قتادة وابن أبي إسحاق . قال أبو حاتم : قراءة العامة عندنا « وعدنا » بغير ألف ، لأن المواعدة أكثر ما تكون بين المخلوقين والمنكافئين ، كل واحد منهما يعد صاحبه . قال الجوهري : الميعاد : المواعدة والوقت والموضع . قال مكي : المواعدة أصلها من اثنين ، وقد تاتي المفاعلة من واحد في كلام العرب ؛ قالوا : طارقت النعل ، وداويت العليل ، وعاقبت اللص . والفعل من واحد ؛ فيكون لفظ المواعدة من الله خاصة لموسى كعنى وعدنا ؛ فتكون القراءةان بمعنى واحد . والاختيار واعدنا بالألف لأنه بمعنى وعدنا في أحد معنييه ، ولأنه لا بد لموسى من وعد أو قبول يقوم مقام الوعد فتصح المفاعلة . قال الحاس : وقراءة واعدنا بالألف أحود وأحسن . وهي قراءة مجاهد والأعرج وابن كثير وياقوت والأعمش وحمزة والكسائي ؛ وليس قوله عز وجل : ﴿ وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ﴾ . من هذا في شيء ، لأن واعدنا موسى إنما هو من باب الموافاة ؛ وليس هذا من الوعد والوعيد في شيء ، وإنما هو من قولك : موعدك يوم الجمعة ، وموعذك موضع كذا . والنصيح في هذا أن يقال : واعدته . قال أبو إسحاق الزجاج : واعدنا ها هنا بالألف جيد ، لأن الطاعة في القبول بمنزلة المواعدة ؛ فمن الله جل وعز وعد ، ومن موسى قبول وإتباع يجري مجرى المواعدة . قال ابن عطية : ورجح أبو عبيدة وعدنا . وليس بصحيح ، لأن قبول موسى لوعد الله والتزامه وارتقاؤه يشبه المواعدة .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ مُوسَى ﴾ اسم أعجمي لا يتصرف للمجسة والتعريف . والقبط على ما يروى يقولون لسان : مو ، وللشجر : شا . فلما وجد موسى في التابوت عند ماء وشجر ، سمي موسى . قال السدي : لما خافت عليه أمه جعلته في التابوت وألقته في اليم — كما أوحى الله إليها فآلقته في اليم — بين أشجار عند بيت فرعون ، فخرج جوارى آسية امرأة فرعون يغسلن فوجدنه فسمي باسم المكان . وذكر النقاش وغيره : أن اسم الذي التقطته صابوت . قال ابن إسحاق : وموسى هو موسى بن عمران بن يصر بن قاهت بن لاوى بن يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق بن إبراهيم عليه السلام .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً ﴾ أربعين نصب على المفعول الثاني ، وفي الكلام حذف ، قال الأخفش : القديروا إذ واعدوا موسى تمام أربعين ليلة ، كما قال : ﴿ وَاسْأَلِ الْقَرْيَةَ ﴾ والأربعون كلها داخلية في الميعاد .

والأربعون في قول أكثر المفسرين ذو الفعدة وعشر من ذى الحجة ، وكان ذلك بعد أن جاوز البحر ، وسأله قومه أن يأتهم بكتاب من عند الله ، فخرج إلى الطور في سبعين من خيار بني إسرائيل ، وصعدوا الجبل وواعدهم إلى تمام أربعين ليلة ، فمعدوا فيما ذكر المفسرون عشرين يوما وعشرين ليلة ، وقالوا : قد أخلصنا وعده . فالتحدوا العجل ، وقال لهم السامري : هذا إلهكم وإله موسى . فاطمأنوا إلى قوله . ونهاهم هارون وقال : ﴿ مَا قَوْمُكُمْ يَفْعَلُونَ وَمَا أَنْتَ بِمُعِذٍ لَّهُمْ ﴾ . فأتبعهم هارون ، فلم يذبح هارون . ولم يطمعه في ترك عبادة العجل إلا اثنا عشر ألفا فيما روى في الخبر . وتهافت في عبادته سائرهم وهم أكثر من ألف ، فلما رجع موسى ووجدهم على تلك الحال ، ألقي الألواح فروع من جملتها ستة أجزاء وبقي جزء واحد وهو الحلال والحرام وما يخناحون ، وأحرق العجل ودراه في البحر ، فشرّبوا من مائه حُبًّا للعجل ، فظهرت على شفاههم صفرة وورم بطونهم ، فتابوا ولم تعبل توبتهم دون أن يقتلوا أنفسهم ، فذلك قوله تعالى : ﴿ قَتَلُوا إِلَى بَارئِكُمْ فَأَقْلَلُوا أَنْفُسَهُمْ ﴾ . فقاموا بالخاجر

(١) كذا في بعض نسخ الأصول ، وفي بعضها : « سا » بالسين المهملة . وفي القاموس وشرحه : « ... (رما الشجر) »

كذا في سائر النسخ ، وقال ابن الجواليقي : هو الثنين المعجمة .

والسيوف بعضهم إلى بعض من لدن طلوع الشمس إلى ارتفاع الضحى ؛ فقتل بعضهم بعضا لا يستل والد عن ولده ولا ولد عن والده ، ولا أخ عن أخيه ولا أحد عن أحد ؛ كل من استقبله ضربه بالسيف وضربه الآخر بمثله ؛ حتى حج موسى إلى الله صارخا يارباه قد فثيت بنو إسرائيل ! فرحمهم الله وجاد عليهم بفضله ؛ فقبل توبة من بقى وجعل من قتل في الشهداء ؛ على ما يأتي .

الراصة — إن قيل : لم خص الليالي بالذكر دون الأيام ؟ قيل له : لأن الليلة أسبق من اليوم فهي قبله في الرتبة ، ولذلك وقع بها التاريخ ؛ فالليالي أول الشهور والأيام تتبع لها .

الخامسة — قال النقاش : في هذه الآية إشارة إلى صلة الصوم لأنه لو ذكر الأيام لأمكن أن يعتقد أنه كان يفطر بالليل ، فلما نص على الليالي اقتضت قوة الكلام أنه عليه السلام واصل أربعين يوما بلياليها . قال ابن عطية : سمعت أبي يقول : سمعت الشيخ الزاهد الإمام الواعظ أبا الفضل الجوهري رحمه الله يعظ الناس في الخلوة بالله والدتومنه في الصلاة ونحوها ، وأن ذلك يستل عن كل طعام وشراب . ويقول : أين حال موسى في القرب من الله ! ووصل ثمانين من الدهر من قوله حين سار للخصر لفتاه في بعض يوم : ﴿ آتَيْنَا غَدَاءَنَا ﴾ . قلت : وبهذا استدلل علماء الصوفية على الوصال ، وأن أفضله أربعون يوما . وسيأتي الكلام في الوصال في آي الصيام من هذه السورة إن شاء الله تعالى ؛ ويأتي في الأعراف زيادة أحكام لهذه الآية صد قوله تعالى : ﴿ وَآعَدْنَا مُوسَى ثَلَاثِينَ لَيْلَةً ﴾ . ويأتي لقصة العجل بيان في كفيته وخواره هناك وفي طه إن شاء الله تعالى .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ مِنْ بَعْدِهِ ﴾ . أي اتخذتموه إلهًا من بعد موسى . وأصل اتخذتم اتخذتم من الأخذ ووزنه أفتعلم ، سهلت الهمزة الثانية لامتناع همزتين بفاء اتخذتم فاضطربت الياء في التصريف جاءت ألفا في يتخذ ، وواوا في موتهخذ ، فبدلت بحرف جلد ثابت من جلس ما بعدها وهي التاء وأدغمت ؛ ثم اجتمعت ألف الوصل للنطق ؛ وقد يستغنى عنها إذا كان معنى الكلام التقرير ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ اتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا ﴾ . فاستغنى عن ألف الوصل بألف التقرير ؛ قال الشاعر^(١) :

(١) هود الرمة .

أَسْتَحَدَّثَ الرَّكْبُ عَنْ أَشْيَاعِهِمْ خَبْرًا * أم راجع القلب من أطرافه طرف
ونحوه في القرآن : (أَطْلَعَ النَّبِيَّ) . (أَصْطَفَى الْبَنَاتِ) . (أَسْتَكْبَرَتْ أُمُّ كُنتَ) . منزه
أبي عليّ الفارسي أن اتخذتم ، من اتخذ لا من أخذ . (وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ) . جملة في موضع الحال .
وقد تقدم معنى الظلم . والحمد لله .

قوله تعالى : (ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) الآية . فيه أربع مسائل :
الأولى — قوله تعالى : (ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ) . العفو : عفا الله جلّ وعزّ عن خلقه ؛ وقد يكون
بعد العقوبة وقبلها ، بخلاف الغفران فإنه لا يكون معه عقوبة البتة ، وكل من استحق عقوبة فترك
له فقد عفى عنه . فالعفو : محو الذنب أي محو ذنوبكم وتجاوزنا عنكم ؛ مأخوذ من قولك : عفت
الريح الأثر أي أذهبته . وعفا الشيء : كثر . فهو من الأضداد ؛ ومنه قوله تعالى : (حَتَّىٰ عَفَوْا) .
الثانية — قوله تعالى : (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) . أي من بعد عبادتكم العجل . وسمى العجل عجلا
لاستعجالهم عبادته . والله أعلم . والعجل : ولد البقرة . والعجول مثله ، والجمع العجاويل ؛ والأثني
عجلة . عن أبي الجراح .

الثالثة — قوله تعالى : (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) . كي تشكرون عفو الله عنكم . وقد تقدم معنى لعل .
وأما الشكر فهو في اللغة الظهور من قوله : دابة شكور ؛ اذا طهر عليها من السمّ فوق ما تُعطى من
العلف . وحقيقته الثناء على الإنسان بمعروف يوليّه . كما تقدم في العائنة . قال الجوهري : الشكر
الثناء على المحسن بما أولاّه من المعروف ؛ يقال : شكرته وشكرت له ؛ وباللام أفصح . والشكران :
خلاف الكفران . وتشكرت له مثل شكرت له . وروى الترمذي وأبو داود عن أبي هريرة عن النبيّ
صلّى الله عليه وسلّم قال : ” لا يشكر الله من لا يشكر الناس ” . قال الخطابي^(١) : هذا الكلام يتأول
على معنيين ، أحدهما : أن من كان من طبعه كفران نعمة الناس وترك الشكر لمعروفهم كان من عادته
كفران نعم الله عزّ وجلّ وترك الشكر له . والوجه الآخر : أن الله سبحانه لا يقبل شكر العبد على
إحسانه إليه إذ كان العبد لا يشكر إحسان الناس إليه ويكفر بمعروفهم ، لاتصال أحد الأمرين بالآخر .

(١) الخطابي هو أبو سليمان حمد بن محمد بن إبراهيم بن الخطاب السقي ، كان فقيها أدبا محدثا ، توفى سنة ثمان وثمانين
وثلاثة مائة بمدينة بشت ابن خلكان .

الرابعة — في عبارات العلماء في معنى الشكر . فقال سهل بن عبد الله : الشكر : الاجتهاد في بذل الطاعة مع الاجتناب للمعصية في السر والعلانية . وقالت فرقة أخرى : الشكر هو الاعتراف في تقصير الشكر للنعم ؛ ولذلك قال تعالى : ﴿ أَعْمَلُوا آلَ دَاوُدَ شُكْرًا ﴾ . فقال داود : كيف أشكر يا رب ، والشكر نعمة منك ! قال : الآن قد صرفتني وشكرتني ؛ إذ قد صرفت أن الشكر مني نعمة . قال : يا رب فارني أخفى نعمك عليّ . قال : يا داود تنفّس ! فتنفّس داود . فقال الله تعالى : من يحصى هذه النعمة الليل والنهار . وقال موسى عليه السلام : كيف أشكر وأصغر نعمة وضعتها بيدي من نعمك لا يحازي بها عملي كله ! فأوحى الله إليه يا موسى الآن شكرتني . وقال الجنيّد : حقيقة الشكر ، العجز عن الشكر . ومنه قال : كنت بين يدي السرى السقطيّ لعب وأما ابن سبع سنين وبين يديه جماعة يتكلمون في الشكر ؛ فقال لي : يا غلام ما الشكر ؟ فقلت : ألا يعصى الله بنعمة . فقال لي : أخشى أن يكون حظك من الله لسانك . قال الجنيّد : فلا أزال أبكي على هذه الكلمة التي قالها السرى لي . وقال الشبل : الشكر : التواضع والمحافظة على الحسنات ، ومخالفة الشهوات وبذل الطاعات ، ومراقبة جبار الأرض والسموات . وقال ذو النون المصريّ أبو الفيض : الشكر لمن فوقك بالطاعة ، ولنظيرك بالمكافأة ، ولمن دونك بالإحسان والإفضال .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَالْفُرْقَانَ ﴾ . إذ ، اسم للوقت الماضي . وإذا ، اسم للوقت المستقبل . وآتينا : أعطينا . وقد تقدّم جميع هذا . والكتاب : التوراة بإجماع من المتأولين . واختلف في الفرقان ؛ فقال الفراء وقطرب : المعنى آتينا موسى التوراة ، وعجدا عليه السلام الفرقان . قال النحاس : هذا خطأ في الإعراب والمعنى ؛ أما الإعراب فإن المعطوف على الشيء مثله ؛ وعلى هذا القول يكون المعطوف على الشيء خلافة . وأما المعنى فقد قال تعالى : ﴿ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ ﴾ . قال أبو اسحق الزجاج : يكون الفرقان هو الكتاب أعيد ذكره باسمين تأكيداً . وحكى عن الفراء ؛ ومنه قول الشاعر^(١) :

فَقَدَدِيتِ الْأَدِيمَ لِزَاهِشِيهِ * وَأَلْفِي قَوْلَهَا كَذْبًا وَمِينَا^(٢)

(١) هو عدى بن زيد .

(٢) في الأصول : « رعدت » . والتصريب من اللسان مادة « عين » .

وقال آخر^(١) :

ألا حبذا هند وأرض بها هند * وهند آتى من دونها النأي والبعد

ففسق البعد على النأي، والمين على الكذب، لاختلاف اللفظين تأكيداً، ومنه قول صخرة :

حييت من طلل تقادم عهده * أقوى وأقصر بعسده أم الهيم

قال النحاس : وهذا إنما يجرى في الشعر . وأحسن ما قيل في هذا قول مجاهد : فرقاً بين الحق والباطل أى الذى علمه إياه . وقال ابن زيد^(٢) : الفرقان : انفراق البحر له حتى صار فرقاً فعبروا . وقيل : الفرقان : الفرج من الكرب لأنهم كانوا مستعبدين مع القبط ، ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّا نَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا ﴾ ، أى فرجا وخرجا . وقيل : إنه اللمعة والبيان . قاله ابن بحر . وقيل : الواو صلة ، والمعنى آتينا موسى الكتاب الفرقان ، والواو قد تزايد في النعوت ؛ كقولهم : فلان حسن وطويل ، وأنشد :

الى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة في المزدحم

أراد الى الملك القرم ابن الهمام ليث الكتيبة ، ودليل هذا التأويل قوله عز وجل : ﴿ ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ تَمَامًا عَلَى الَّذِي أَحْسَنَ وَتَفْصِيلًا لِّكُلِّ شَيْءٍ ﴾ . أى بين الحرام والحلال والكفر والإيمان والوعد والوعد وغير ذلك . وقيل : الفرقان : المرق بينهم وبين قوم فرعون ؛ أنجى هؤلاء وغرق أولئك . ونظيره : ﴿ تَوَمَّ الْفُرْقَانِ ﴾ . فقيل : معنى به يوم بدر ؛ نصر الله فيه محمدا صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، وأهلك أبا جهل وأصحابه . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ﴾ . لى تهتدوا من الصلالة . وقد تقدم .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . الى قوله : ﴿ هُوَ النَّوَّارُ الرَّحِيمُ ﴾ . قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ ﴾ . القوم : الجماعة الرجال دون النساء ؛ قال الله تعالى : ﴿ لَا يَسْخَرُ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ ﴾ . ثم قال : ﴿ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ ﴾ . وقال زهير :
وما أدري وسوف إخال أدري * أقوم آل حصي أم نساء

(١) هو الخطبة .

(٢) في أكثر الأصول : « ابن زيد » ، والتصويب عن تفسير الطبري ، والشوكاني .

الجزء الأول

وقال تعالى : ﴿ وَلَوْ طَإِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ ﴾ . أراد الرجال دون النساء . وقد يقع القوم على الرجال والنساء ؛ قال الله تعالى : ﴿ إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ ﴾ . وكذا كل نبي مرسل إلى النساء والرجال جميعا . قوله تعالى : ﴿ يَا قَوْمِ ﴾ . منادى مضاف . وحذفت الياء في يا قوم ، لأنه موضع حذف والكسرة تدل عليها ؛ وهي بترلة التنوين فحذفها كما تحذف التنوين من المفرد . ويجوز في غير القرآن إثباتها ساكنة ؛ فنقول : يا قومي ؛ لأنها اسم وهي في موضع خفض . وإن شئت فتحتها وإن شئت ألحقت معها هاء ؛ فقلت : يا قومي . وإن شئت أبدلت منها ألما لأنها أخف ؛ فقلت : يا قوما ، وإن شئت قلت : يا قوم ؛ بمعنى أيها القوم . وإن جعلتهم نكرة نصبت وتؤنث . وواحد القوم امرؤ على غير اللفظ . وتقول : قوم وأقوام ؛ وأقوام ، جمع الجمع . والمراد هنا بالقوم عبدة المصل ، وكانت مخاطبته عليه السلام لهم بأمر من الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ ﴾ . استغنى بالجمع القليل عن الكثير ، والكثير نفوس . وقد يوضع الجمع الكثير موضع جمع القلة ، والميل موضع الكثرة ؛ قال الله تعالى : ﴿ ثَلَاثَةٌ قُرُوءٍ ﴾ . وقال : ﴿ وَفِيهَا مَا تَشْتَهَى الْأَنْفُسُ ﴾ . ويقال لحل من فعل فعلا يعود عليه ضرره ؛ إنما أسأت إلى نفسك . وأصل الظلم وضع الشيء في غير موضعه . ثم قال تعالى : ﴿ يَا تَحَاذِكُمُ الْعِجْلَ ﴾ . قال بعض أرباب المعاني : عجل كل إنسان نفسه ؛ فمن أسقطه وخالف مراده فقد برئ من ظلمه . والصحيح أنه هنا عجل على الحقيقة عبده كما نطق به التنزيل . والحمد لله . قوله تعالى ﴿ فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ ﴾ . لما قال لهم : فتوبوا إلى باريكم . قالوا : كيف ؟ قال : ﴿ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قال أرباب الخواطر : ذللوها بالطاعات وكفوها عن الشهوات . والصحيح أنه قتل على الحقيقة هما . والقتل : إماتة الحركة . وقتلت النحر : كسرت شدتها بالماء . قال مكيان بن عيينة : التوبة صمة من الله أنعم الله بها على هذه الأمة دون غيرها من الأمم ؛ وكانت توبة بني إسرائيل القتل . وأجمعوا على أنه لم يؤمر كل واحد من عبدة العجل بأن يقتل نفسه بيده . قال الزهري : لما قيل لهم : ﴿ فَتَوْبُوا إِلَىٰ بَارِئِكُمْ فَأَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ . قاموا صغيين وقتل بعضهم بعضا ؛ حتى قيل لهم : كفوا . فكان ذلك شهادة للقتول وتوبة قهري . على ما تقدم . وقال بعض المفسرين : أرسل الله عليهم ظلاما ففعلوا ذلك . وقيل : وقف الذين عبدوا العجل صفًا ، ودخل الذين لم يعبدوه عليهم بالسلاح

فقتلوه . وقيل : قام السبعون الذين كانوا مع موسى فقتلوا إذ لم يعبدوا العجل [مع] من عبد العجل .
ويروى أن يوشع بن نون نرج عليهم وهم محبسون فقال : ملعون من حل حبوته أو مد طرفه إلى قاتله
أو آتقاه بيد أو رجل . لما حل أحد منهم حبوته حتى قتل منهم ، يعني من قتل ، وأقبل الرجل
يقتل من يليه . ذكره النحاس وغيره . وإنما عوقب الذين لم يعبدوا العجل يقتل أنفسهم —
على القول الأول — لأنهم لم يغيروا المنكر حين حُيِّدَ ، وإنما امتزلوا ، وكان الواجب عليهم أن يقاتلوا
من عبده . وهذه سنة الله في عباده إذا فشا المنكر ولم يغير عوقب الجميع . روى جرير قال : قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما من قوم يعمل فيهم بالمعاصي هم أعز منهم وأمنع لا يغيرون
إلا عهم الله بعقاب » . أخرجه ابن ماجه في سننه . وسيأتي الكلام في هذا المعنى إن شاء الله
تعالى . فلما استعز فيهم القتل وبلغ سبعين ألفا عفا الله عنهم . قاله ابن عباس وعلى رضي الله
عنهما . وإنما رفع الله عنهم القتل لأنهم أعطوا المجهود في قتل أنفسهم . لما أنعم الله على هذه
الامة نعمة بعد الإسلام هي أفضل من التوبة . وقرأ قتادة : فاقبلوا أنفسكم . من الإقالة أي
استقبلوها من العثرة بالقتل . قوله تعالى : ﴿ بَارِئُكُمْ ﴾ . الباري : الخالق ، وبينهما فرق وذلك
أن الباري هو المبدع المحدث . والخالق هو المقتدر الناقل من حال الى حال . والبرية : الخلق ،
وهي لعلية بمعنى مفعولة غير أنها لا تهز . وقرأ أبو عمرو « بَارِئُكُمْ » يسكن الهمزة — ويشعركم
وينصركم ويأمركم — واختلف النحاة في هذا ، فمنهم من يسكن الضمة والكسرة في الوصل ، وذلك
في الشعر . وقال أبو العباس المبرد : لا يجوز التسكين مع توالي الحركات في حرف الإعراب
في كلام ولا شعر . وقراءة أبي عمرو لحن . قال النحاس وغيره : وقد أجاز ذلك النحويون القدماء
الائمة ، وأنشدوا :

إذا أعوججت قلت صاحب قوم * بالثؤ أمثال السيفين العنوم

وقال امرؤ القيس :

فاليوم أشرب غير مستحيب * إنما من الله ولا وإيل

وقال آخر :

* قالت مليمة اشتزنا سويقا *

الجزء الأول

قلت : والأول أصح ، فإن بنى إسرائيل قد رأوا الجبل في الهواء ساقطاً عليهم والنار محيطة بهم ، وذلك مما اضطرهم إلى الإيمان . وبقاء التكليف ثابت عليهم ، ومثلهم قوم يونس . ومحال أن يكونوا غير مكلفين . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ . الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ ﴾ أى جعلناه عليكم كالظلة . والغمام جمع غمامة كسحابة وسحاب . قاله الأخفش سعيد . قال الفراء : ويجوز غمام وهو السحاب لأنها تغم السماء أى تسترها ، وكل مغطى فهو مغموم ، ومنه المغموم على عقله . وغمّ الهلال إذا غطاه الغيم . والغيم مثل الغيم ، ومنه قوله عليه السلام : «لانه ليغان على قلبي» . قال صاحب العين : غين عليه : غطى عليه . والغيم : شجر ملتف . وقال السدي : الغمام : السحاب الأبيض . وفعل هذا بهم ليقيهم حر الشمس نهاراً ، ويخجل في آخره ليستصيثوا بالقمر ليلاً . وذكر المفسرون أن هذا جرى في التيه بين مصر والشام لما امتنعوا من دخول مدينة الجبارين وقتلهم ، وقالوا لموسى : ﴿ فَأَذْهَبَ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ﴾ . فعوقبوا في ذلك الفحص^(١) أربعين سنة يتيهون في صحرة فراعس أو سعة . روى أنهم كانوا يمشون النهار كله ويتزلون للبيت فيصبحون حيث كانوا بكرة أمس . وإذا كانوا بأجمعهم في التيه قالوا لموسى : من لنا بالطعام ! فأنزل الله عليهم المن والسلوى . قالوا : من لنا من حر الشمس ! فظل عليهم الغمام . قالوا : فم نستصبح ! فضرب لهم عمود نورى وسط محلهم . وذكر مكى : عمود من نار . قالوا : من لنا بالماء ! فأمر موسى بصرب الحجر . قالوا : من لنا باللباس ! فأعطوا ؛ ألا يلبس لهم ثوب ولا يخلق ولا يدرن ؛ وأن تنمو صغارها حسب نمو الصبيان . والله أعلم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ﴾ . اختلف في المن ما هو وتعيينه على أقوال . ففيل : الترجمين^(٢) — بنشيد الراء وتسكين النون ، ذكره الحاس ، ويقال : الطرجمين بالطاء — وعلى هذا أكثر المفسرين . وقيل : حمفة حلوة . وقيل : عسل . وقيل : شراب حلو .

(١) الفحص : كل موضع يسكن . وفي حديث كعب : إن الله مارك في الشام وحسن التقديس من فحص الأردن إلى رخ ، وفحصه ما بسط منه وكشف من نواحيه . القاموس ونهاية ابن الأثير .

(٢) الترجمين : طل يقع من السماء ، وهو ندى شبه العسل جامد منحب . عن معمرات ابن اليطار .

وقيل : خبز الرقاق ، عن وهب بن منبه . وقيل : المن مصدر يعم جميع ما من الله به على عباده من غير تعب ولا زرع ، ومنه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث سعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل : "الكأة من المن الذي أنزل الله على بني إسرائيل وماؤها شفاء للعين" ، في رواية "من المن الذي أنزل الله على موسى" . رواه مسلم . قال علماءنا : وهذا الحديث يدل على أن الكأة مما أنزل الله على بني إسرائيل أي ما خلقه الله لهم في آتية . قال أبو حنيفة : إنما شبهها بالمن لأنه لا مؤونة فيها يجر ولا منى ولا علاج ، فهي منه أي من جنس من بني إسرائيل في أنه كان دون تكلف . روى أنه كان ينزل عليهم من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس كالثلج ، فيأخذ الرجل ما يكفيه ليومه فإن أضر منه شيئاً فسد عليه إلا في يوم الجمعة فإنهم كانوا يدنحون ليوم السبت فلا يفسد عليهم ، لأن يوم السبت يوم عبادة وما كان ينزل عليهم يوم السبت شيء .

الثالثة - لما نص عليه السلام على أن ماء الكأة شفاء للعين ، قال بعض أهل العلم بالطب : أما لتبريد العين من بعض ما يكون فيها من الحرارة فتستعمل بنفسها مفردة ، وأما لغير ذلك فمركبة مع غيرها . وذهب أبو هريرة رضي الله عنه إلى استعمالها بمحنا في جميع مرض العين . وهذا كما استعمل أبو وبرة العسل في جميع الأمراض كلها حتى في الكمل . على ما يأتي بيانه في سورة النحل إن شاء الله تعالى . وقال أهل اللغة : الكأ ، واحد ، وكأان اثنان ، وأكؤ ثلاثة ، فإذا زادوا قالوا : كأة ، بالكاء على عكس شجرة وشجر . والمن ، اسم جنس لا واحد له من لفظه ، مثل الخير والشر . قاله الأخفش .

الرابعة - قوله تعالى : ﴿ والسَّالَى ﴾ . اختلف في السلوى فتيسل : هو السمان بعينه . قاله الضحاك . قال ابن عطية : السلوى : طير بإجماع المفسرين ، وقد غلط الهذلي فقال : وقاسمهما بالله جهداً لأنما * ألد من السلوى إذا ما تشورها

ظن السلوى العسل .

قلت : ما آداه من الإجماع لا يصح ، وقد قال المؤرج^(٢) أحد علماء اللغة والتفسير : إنه العسل ، واستدل بيت الهذلي وذكر أنه كذلك بلغة كتابة ، سمي به لأنه يسلي به ، ومنه حين السلوان^(٣) ، وأنشد :

(١) هو خالد بن رهير . (٢) هو مؤرج بن عمر السدوسي ، ويكنى أماًيد . كان من أصحاب التحليل بن أحمد ، مات سنة خمس وتسعين ومائة . (٣) عين السلوان : عين نضاعة يتركها ويستقي منها باليت المقدس . معجم ياقوت .

لو أشرب السلوان ما سليت * ما في حقك وإن غيّبت

وقال الجوهري : والسلوى المسل ؛ وذكر بيت الهذلي :

* ألد من السلوى إذا ما تشورها *

ولم يذكر غاطا . والسلوانة (بالصم) : خرزة كانوا يقولون إذا صب عليها ماء المطر فشربه العاشق سلا ؛ قال :

شربت على سلوانة ماء مُرّنة * فلا وجديد العيش يأمي ما أسلو

واسم ذلك الماء السلوان . وقال بعضهم . السلوان : دواء يسقاه الحزين فيسلو ؛ والأطباء يسمونه المفرح ؛ يقال : سليت وسلوت لغتان . وهو في سلوة من العيش أى في رغد . عن أبي زيد .

الخامسة — واختلف في السلوى هل هو جمع أو مفرد ؟ فقال الأخفش : جمع لا واحد له من لفظه ؛ مثل الخير والشر ؛ وهو يشبه أن يكون واحده سلوى مثل جماعه ، كما قالوا : ^(١) دلي للواحد والجماعة . وسُمّي وشكاعى في الواحد والجمع . وقال الخليل . واحده سلواة ؛ وأنشد :

ولاني لتعروني لذكراك سلوة ؛ كما انتفض السلواة من بلل المطر

وقال الكسائي : السلوى : واحدة ، وجمعه سلاوى .

السادسة — السلوى عطف على المنى ولم يظهر فيه الإعراب لأنه مقصور ووجب هذا في المقصور كله ، لأنه لا يحلو من أن يكون في آخره ألف ؛ قال الخليل : والألف حرف هوائي لا مستقر له ؛ فأشبه الحركة فاستحالت حركته . وقال الفراء : لو حركت الألف صارت همزة .

السابعة — قوله تعالى : ﴿ كَلُوا ﴾ . فيه حذف بقدره وقلا ؛ كَلُوا ؛ حذف اختصارا للدلالة الظاهر عليه . والطيبات هنا قد جمعت الحلال واللذيذ .

الثامنة — قوله تعالى : ﴿ وَمَا ظَلَمُونَا ﴾ . يقتدر قبله فمضوا ولم يقابلوا النعم بالشكر . ﴿ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ﴾ . لمقابلتهم النعم بالمعاصي .

(١) الدقل (كد كرى) . فغير من أحسن المطر يكون في الأدوية .

(٢) الشكاعى (كجارى وقد تمتع) : من دق البات ، وهي دقيقة العبدان صغيرة حصراء ، والناس يتداولون بها .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . الآية . فيه تسع مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ﴾ . حذفنا الألف من قلنا لسكونها وسكون الدال بعدها ، والألف التي يتبدأ بها قبل الدال ألف وصل لأنه من يدخل .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ هَذِهِ الْقَرْيَةُ ﴾ . أي المدينة ، سميت بذلك لأنها تقربت أي اجتمعت ، ومنه قرئت الماء في الحوض أي جمعت ، واسم ذلك الماء قري بكسر القاف مقصور . وكذلك ما قري به الضيف . قاله الجوهري . والمقراة للحوض . والقري لمسيل الماء . والقرا لاظهر ، ومنه قوله :

• لاحق بطن بقري سمين •

والمقاري : الجفان الكبار ، قال :

• عظام المقاري ضيفهم لا يفرع •

وواحد المقاري مقراة ، وكله بمعنى الجمع غير مهموز . والقرية — بكسر القاف — لغة اليمن ، واختلف في تعيينها ، فقال الجمهور : هي بيت المقدس . وقيل : أريحاء من بيت المقدس . قال عمر بن شبة : كانت قاعدة ومسكن ملوك . ابن كيسان : الشام . الضحاك : الرملة والأردن وفلسطين وتدمر . وهذه نعمة أخرى وهي أنه أباح لهم دخول البلدة وأزال عنهم آفة .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَكُلُوا ﴾ . إباحة . ورغدا : كثيرا واسما ، وهو نعت لمصدر محذوف أي أكلا رصدا . ويجوز أن يكون في موضع الحال على ما تقدم . وكان أرضا مباركة عظيمة العلة ، فلذلك قال : رصدا .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَادْخُلُوا أَبْوَابَ مُبَجَّدَا ﴾ . الباب يجمع أبوابا ، وقد قالوا : أبوابة للازدواج ، قال الشاعر :

هناك أخبية ولآح أبوابة • يخلط بالبر منه الجحد واللبا

ولو أفرد لم يجز ، ومثله قوله عليه السلام : ” مرحبا بالقوم — أو بالوفد — غير حرايا ولا ندائي ” وتبوت أبوابا اتحدته . وأبواب مبوبة ، كما قالوا : أصناف مصنفة . وهذا شيء من بابك أي يصلح لك . وقد تقدم معنى السجود فلا معنى لإعادته . والحمد لله .

والباب الذي أمروا بدخوله هو باب في بيت المقدس يعرف اليوم بباب حطة، عن مجاهد وغيره . وقيل : باب القبة التي كان يصل إليها موسى وبنو إسرائيل . ويحيى ، قال ابن عباس منحني ركوعا . وقيل : متواضعين خضوعا لأعلى هيئة متعينة .

الخامسة - قوله تعالى : ﴿ وَقُولُوا ﴾ . عطف على ادخلوا . وقولوا حطة بالرفع ، قراءة الجمهور على إضمار مبتدأ أي مسئلتنا حطة أو يكون حكاية . قال الأخفش : وقرئت حطة بالنصب ، على معناه احطط عنا ذنوبنا حطة . قال النحاس : جاء الحديث عن ابن عباس أنه قيل لهم : قولوا لا إله إلا الله . وفي حديث آخر عنه قيل لهم : قولوا مغفرة . تفسير للنصب أي قولوا شيئا يحط بذنوبكم كما يقال : قل خيرا . والأئمة من القراء على الرفع وهو أولى في اللغة ، لما حكى عن العرب في معناه بقل ، قال أحمد بن يحيى : يقال بدلت أي غيرته ولم أزل صينه ، وأبدلته أزلت صينه وشخصه ، كما قال • عزّل الأمير للأمير المبتدل •

وقال الله عز وجل : ﴿ قَالِ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا آتَيْتِ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا أَوْ بَدَّلَهُ ﴾ ، والحديث ابن مسعود قالوا : حنطة ، تفسير على الرفع . هذا كله قول النحاس . وقال الحسن وعكرمة : حط بمعنى حطّ ذنوبنا ، أمروا أن يقولوا : لا إله إلا الله ليحط بها ذنوبهم . وقال ابن جبير : معنا الاستغفار . أبان بن تغلب : التوبة . قال الشاعر :

فاز بالحطة التي جعل الله • بها ذنب عبده مغفورا

وقال ابن فارس في المحمل : حطة ، كلمة أمر بها بنو إسرائيل لو قالوها لحطت أوزارهم . وقاله الجوهري أيضا في الصحاح .

قلت : يحتمل أن يكونوا تعبدوا بهذا اللفظ بعينه وهو الظاهر من الحديث . روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " قيل لبي إسرائيل ادخلوا الباب ببجدا وقولوا حطة يغفر لكم خطاياكم [فبدلوا] فدخلوا الباب يزحفون على أستاههم وقالوا حبة في شجرة " . وأخرجه البخاري وقال : " فبدلوا وقالوا حطة حبة في شجرة " . في غير الصحيحين : « حنطة في شجرة » . وقيل : قالوا حطّا سُمّيّا . وهي لفظة عبرانية ، تفسيرا : حنطة حمراء حكاه ابن قتيبة ،

وحكاه المروى عن السدي ومجاهد . وكان قصدهم خلاف ما أمرهم الله به فمضوا وتمردوا واستهزؤا فعالمهم الله بالرجز وهو العذاب . قال ابن زيد : كان طاعونا أهلك منهم سبعين ألفا . وروى أن الباب جعل قصيرا ليدخلوه رگما فدخلوه ، متوركين على أستاذهم . والله أعلم .

السادسة — استدل بعض العلماء بهذه الآية على أن تبديل الأقوال المنصوص عليها في الشريعة لا يخلو أن يقع التعبد بلفظها أو بمعناها ؛ فإن كان التعبد وقع بلفظها فلا يجوز تبديلها ، لزم الله تعالى من بدل ما أمره بقوله ؛ وإن وقع بمعناها جاز تبديلها بما يؤدي إلى ذلك المعنى ، ولا يجوز تبديلها بما يخرج عنه .

وقد اختلف العلماء في هذا المعنى ؛ فحكى عن مالك والشافعي وأبي حنيفة وأصحابهم أنه يجوز للعالم بمواقع الخطاب البصير بأحاد كلماته نقل الحديث بالمعنى لكن بشرط المطابقة للمعنى بكامله ، وهو قول الجمهور . ومنع ذلك جمع كثير من العلماء منهم ابن سيرين والقاسم بن محمد ورجاء بن حيوة . وقال مجاهد : انقص من الحديث إن شئت ولا تزد فيه . وكان مالك بن أنس يشتد في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم في التاء والياء ونحو هذا . وعلى هذا جماعة من أئمة الحديث لا يرون إبدال اللفظ ولا تغييره حتى أنهم يسمعون ملحونا ويعلمون ذلك ولا يغيرونه . وروى أبو عجلان عن قيس بن عباد قال قال عمر بن الخطاب : من سمع حديثا فحدث به كما سمع فقد سلم . وروى نحوه عن عبد الله بن عمرو وزيد بن أرقم ؛ وكذا الخلاف في التقديم والتأخير والزيادة والنقصان ؛ فإن منهم من يعتد بالمعنى ولا يعتد باللفظ ، ومنهم من يشتد في ذلك ولا يفارق اللفظ ؛ وذلك هو الأحوط في الدين والأنتى والأولى ؛ ولكن أكثر العلماء على خلافه . والقول بالجواز هو الصحيح إن شاء الله تعالى ؛ وذلك أن المعلوم من سيرة الصحابة رضي الله عنهم هو أنهم كانوا يروون الوقائع المتحدة بالفاظ مختلفة وما ذاك إلا أنهم كانوا يصرفون عايتهم للعاني ولم يلتزموا التكرار على الأحاديث ولا كتبها . وروى عن واثلة بن الأسقع أنه قال : ليس كل ما أحبرنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم نقلناه إليكم ، حسبكم المعنى . وقال قتادة عن زرارة بن أوفى : لقيت مدة من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فاختلفوا على في اللفظ واجتمعوا في المعنى . وكان النحوي والحسن والشعبي رحمهم الله يأتون بالحديث على المعاني . وقال الحسن : إذا أصبت المعنى أجزاك . وقال سفيان الثوري رحمه الله : إذا قلت لكم

الجزء الأول

أني أحدثكم كما سمعت فلا تصدقوني، إنما هو المعنى . وقال وكيع رحمه الله : إن لم يكن المعنى واسعا فقد هلك الناس . واتفق العلماء على جواز نقل الشرع للعجم بلسانهم وترجمته لهم ، وذلك هو النقل بالمعنى . وقد فعل الله ذلك في كتابه فيما قص من أنباء ما قد سلف ؛ فقص قصصا ذكر بعضها في مواضع بالفاظ مختلفة والمعنى واحد، ونقلها من ألسنتهم إلى اللسان العربي وهو مخالف لها في التقديم والتأخير، والحذف والإلغاء، والزيادة والنقصان . وإذا جاز إبدال العربية بالعجمية فلأن يجوز بالعربية أولى . احتج بهذا المعنى الحسن والشافعي وهو الصحيح في الباب .

فإن قيل : فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم : "نضر الله أمرا سمع مقالتي فبلغها كما سمعها" . وذكر الحديث . وما ثبت عنه صلى الله عليه وسلم أنه أمر رجلا أن يقول عند مضجعه في دعاء عامه : آمنت بكتابك الذي أنزلت ونبئك الذي أرسلت ؛ فقال الرجل : ورسولك الذي أرسلت ؛ فقال النبي صلى الله عليه وسلم : "ونبيك الذي أرسلت" . قالوا : أفلا ترى أنه لم يسوغ لمن علمه الدعاء مخالفة اللفظ ؛ وقال : "فأذاها كما سمعها" . قيل لهم : أما قوله "فأذاها كما سمعها" ، فالمراد حكمها لا لفظها ، لأن اللفظ غير معتد به . ويدل ذلك على أن المراد من الخطاب حكمه قوله : "تقرب حامل فقه غير فقيه ورب حامل فقه إلى من هو أفقه منه" . ثم أن هذا الحديث بعينه قد نقل بالفاظ مختلفة والمعنى واحد . وإن أمكن أن يكون جميع الألفاظ قول النبي صلى الله عليه وسلم في أوقات مختلفة ؛ لكن الأغلب أنه حديث واحد نقل بالفاظ مختلفة ؛ وذلك أول دليل على الجواز . وأما رده عليه السلام الرجل من قوله : برسولك إلى قوله ونبئك ؛ فإن النبي صلى الله عليه وسلم أمدح ؛ ولكل نعت من هذين النعتين موضع . ألا ترى أن أسم الرسول يقع على الكافة ، وأسم النبي لا يستحقه إلا الأنبياء عليهم السلام ؛ وإنما فضل المرسلون من الأنبياء لأنهم جمعوا النبوة والرسالة ؛ فلما قال : ونبئك ، جاء بالنعت الأمدح ثم قيده بالرسالة بقوله : الذي أرسلت . وأيضا فإن نقله من قوله : ورسولك إلى قوله ونبئك ، ليجمع بين النبوة والرسالة ؛ ومستقيم في الكلام أن تقول : هذا رسول فلان الذي أرسله . وهذا قتيل زيد الذي قتله ؛ لأنك تجتري بقولك : رسول فلان ، وقتيل فلان عن إعادة المرسل والقاتل إذ كنت لا تفيد به إلا المعنى الأول ؛ وإنما يحسن أن تقول : هذا رسول عبدالله الذي أرسله إلى عمرو ، وهذا قتيل زيد الذي قتله بالأس أو في وقعة كذا . والله ولي التوفيق .

فإن قيل : إذا جاز للزواى الأول تغيير ألفاظ الرسول عليه السلام بجاز للشأنى تغيير ألفاظ الأول ، ويؤدى ذلك إلى طمس الحديث بالكلية لدقة العروق وخفائها . قيل له : الجواز مشروط بالمطابقة والمساواة كما ذكرنا ، فإن عدمت لم يحز . قال ابن العربى : الخلاف فى هذه المسألة إنما يتصور بالنظر إلى عصر الصحابة والتابعين لتساويهم فى معرفة اللغة الجليلية الدوقية ، وأما من بعدهم فلا نشك فى أن ذلك لا يجوز ، إذ الطباع قد تغيرت ، والفهوم قد تباينت ، والموائد قد اختلفت ، وهذا هو الحق ، والله أعلم . قال بعض علمائنا : لقد تعاجم ابن العربى رحمه الله ، فإن الجواز إذا كان مشروطا بالمطابقة فلا فرق بين زمن الصحابة والتابعين وزمن غيرهم ، ولهذا لم يفصل أحد من الأصوليين ولا أهل الحديث هذا التفصيل ، نعم لو قال : إن المطابقة فى زمنه أبعد كان أقرب . والله أعلم .

السابعة — قوله تعالى ﴿ تَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ ﴾ . قراءة مانع بالياء مع ضمها . وابن عاصم بالياء مع ضمها وهى قراءة مجاهد . وقراها الباقون بالنون مع نصبها وهى أينها ، لأن قبلها ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ . بقرى يغفر على الاخبار عن الله تعالى ، والتعديروقلنا ادخلوا الباب سجدا تغفرو ، ولأن بعده ﴿ وَسَيَزِيدُ ﴾ بالنون . وخطاياكم ، اتباعا للسواد وأنه على بابه . ووجه من قرأ بالتاء أنه أنت لنايت لفظ الخطايا ، لأنها جمع خطيئة على التكسير . ووجه العراءة بالياء أنه ذكر لما حال بين المؤنث وبين فعله ، على ما تقدم فى قوله : ﴿ فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ﴾ . وحسن الياء والتاء وإن كان قبله إسماعيل عن الله تعالى فى قوله : ﴿ وَإِذْ قُلْنَا ﴾ لأنه قد علم أن دنوب الخطاطين لا يغفرها إلا الله تعالى ، فاستعنى عن النون ورد الفعل إلى الخطايا المغفورة .

الثامنة — واختلف فى أصل خطايا جمع خطيئة بالهمزة ، فقال الخليل : الأصل فى خطايا أن يقول : خطائى ، ثم قلب فقل : خطائى همزه سادها ياء ، ثم تبدل من الباء ألفا مدلا لازما فتقول : خطاءا ، فلما اجتمعت ألمان بينهما همزة والهمزة من جنس الألف صرت كأنك جمعت بين ثلاث ألغات ، فأبدلت من الهمزة ياء فقلت : خطايا . وأما سبويه فذهب أن الأصل مثل خطائى ثم وجب بهذه أن تهز الياء كما همزتها فى مدائن فتقول : خطائى ، ولا يجتمع همزان فى كلمة ، فأبدلت من الثانية ياء فقلت : خطائى ، ثم عملت كما عملت فى الأول . وقال الفراء : خطا ما جمع

الجزء الأول

خطبة بلا همزة كما تقول : هدية وهديا . قال القراء : ولو جمعت خطبة مهموزة لقلت : خطباء .
وقال الكسائي : لو جمعتها مهموزة أضمت الهمزة في الهمزة كما قلت : دواب .

التاسعة — قوله تعالى : ﴿ وَسَيَرْزُقُ الْمُحْسِنِينَ ﴾ . أى تزيدهم إحسانا على الإحسان المتقدم عندهم ، وهو اسم فاعل من أحسن . والمحسن : من صحح عقده توحيده ، وأحسن سياسته نفسه ، وأقبل على أداء فرائضه ، وكفى المسلمين شره . وفى حديث جبريل عليه السلام : ” ما الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك قال صدقت “ . وذكر الحديث نثرجه مسلم .
قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . فيه أربع مسائل .

الأولى — قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا قَوْلًا ﴾ . الذين فى موضع رفع أى قبل الظالمون منهم قولا غير الذى قبل لهم . وذلك أنه قبل لهم : قولوا حطة ، فقالوا : حنطة على ما تقدم ، فزادوا حرفا فى الكلام فلقوا من البلاء ما لقوا ، تعريفا أن الزيادة فى الدين والاستداع فى السريعة عظيمة الخطر شديدة الضرر ، هذا فى تغيير كلمة هى عبارة عن التوبة أوجبت كل ذلك من العذاب ، فما ظنك بتغيير ما هو من صفات المعبودا هذا والقول أنقص من العمل فكيف بالتبديل والتغيير فى العمل .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ قَبَّلَ ﴾ . تقدم معنى بدل وأبدل ، وقرى ﴿ عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبَدِّلَا ﴾ . على الوجهين . قال الجوهري : وأبدلت الشيء بغيره . وأبدله الله من الخوف أمنا . وتبديل الشيء أيضا تغييره ، وإن لم يأت ببدل . واستبدل الشيء بغيره . وتبدله به إذا أخذه مكانه . والمبادلة : التبادل . والأبدال : قوم من الصالحين لا تعلم الدنيا منهم ، إذا مات واحد منهم أبدل الله مكانه بآخر . قال ابن دريد : الواحد بديل . والتبديل : البدل . وبدل الشيء : بغيره ، يقال : بَدَّلْتُ وَبَدَّلْتُ لَفْتَانِ ، مائل : شبه وشبهه ، ومثل ومثل ، وتكَلَّمْتُ وَتَكَلَّمْتُ . قال أبو عسَد : لم أسمع فى فعل وفعل غير هذه الأربعة الأحرف . ، التبدل : وجع يكون فى الدبس والرجلين ، وقد بدل بالكسر يبدل بدلا .

الثالثة — قوله تعالى : ﴿ فَاتَّزَانَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ﴾ . كرر لفظ ظلموا ولم يصره تعظيما للأمر . والتكرير يكون على صريح أحدهما : استعماله بعد تمام الكلام كما فى هذه الآية ، وقوله :

(فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْبِهِمْ) . ثم قال بعد : (فَوَيْلٌ لَهُمْ يَمْسَا كَتَبَتْ أَيْبِهِمْ) . ولم يقل : مما كتبوا . وكرر الويل تليظا لفعلهم ؛ ومنه قول الخليل :
تعتزقي الدهر تهسا^{٨١} وحرا * وأوجعي الدهر قرعا وغمزا
أرادت أن الدهر أوجعها بكبريات نوابه وصغرياتها .

والصرب الثاني : مجيء تكرير الظاهر في موضع المضمر قبل أنت يتم الكلام ؛ كقوله تعالى :
(الْحَاقَّةُ مَا الْحَاقَّةُ) . (الْقَارِعَةُ مَا الْقَارِعَةُ) . كان القياس لولا ما أريد به من التعظيم والتفخيم
الحاقة ما هي ! والقارعة ما هي ! ومثله : (فَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) . وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ
مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) . كرر أصحاب الميمنة تفخيلا لما ينبلهم من جزيل الثواب . وكرر لفظ المشأمة
لما ينالهم من أليم العذاب . ومن هذا الضرب قول الشاعر :

ليست الغراب فداة ينعب داثبا كأن الغراب . قطع الأوداج

وقد جمع عدى بن زيد المعنيين فقال :

لا أرى الموت يسبق الموت شيء نفس الموت ذا الفنى والقميرا

فكرر لفظ الموت ثلاثا وهو من الصرب الأول ؛ ومنه قول الآخر :

ألا حبذا هد وأرض بها هد * وهد أتى من دونها التأي والهد

فكرر ذكر محبته ثلاثا تفخيلا لها .

الراحة — قوله تعالى : (رِجْرَاءُ) . قراءة الجماعة رجا بكسر الراء . وابن محصن ضم الراء . والرجز :
العذاب ، بالزاي . وبالسين ، التثنية والقدرة ، ومنه قوله تعالى : (فَزَادَنَّهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) .
أى نأنا إلى نأناهم ، فانه الكسائي . وقال العزّاء : الرجز هو الرجم . قال أبو عسد : كما يقال :
السُدع والأردع . وكذا رجم ورجم بمعنى . قال العزّاء : وذكر بعضهم أن الرجز (بالضم) : اسم
صم كانوا يعمدونه ؛ وعمرى بذلك في قوله تعالى : (وَالرُّجْزَ فَاصْتَوْثِرْ) . والرجز (بفتح الراء والجيم) :
نوع من الشعر ؛ وأذكر الخليل أن يكون شعرا . وهو منق من الرجز وهو داء يصب الإبل في أعجارها ،

لإذا ثارت ارتعشت أنفادها . (بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ) أى بفسقهم ، والفسق : الخروج ، وقد تفتّم . وقال ابن وثّاب والتخمي : يفسقون بكسر السين .

قوله تعالى : (وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ) الى قوله : (مُفْسِدِينَ) . فيه ثمان مسائل .

الأولى — قوله تعالى : (وَإِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى لِقَوْمِهِ) . كسرت الذال لالتقاء الساكنين والسين سين السؤال مثل : استعلم واستخبر واستنصر ونحو ذلك . أى طلب وسأل السقى لقومه والعرب تقول : سقى سقىته وأسقىته لغتان بمعنى ؛ قال :

سقى قومي بنى مجيد وأسقى * ثميراً والقبائل من هلال

وقيل : سقىته من سقى الشفة ، وأسقىته دللته على الماء .

الثانية — الاستسقاء إنما يكون عند عدم الماء وحس القطر ، وإذا كان كذلك فالحكم حينئذ إظهار العبودية والفقر والمسكنة والذلة مع التوبة النصوح . وقد استسقى نبياً محمد صلى الله عليه وسلم تفرح الى المصلّى متواضعاً متذللاً متخشعاً مترسلاً متضرعاً ، وحسبك به ؛ فكيف بنا ولا توبة معنا إلا العناد ، ومخالفة رب العباد ؛ فأنى نسقى ! لكن قد قال صلى الله عليه وسلم في حديث ابن عمر " ولم يمنعوا زكاة أموالهم إلا منعوا القطر من السماء ولولا البهائم لم يمطروا " . الحديث وسيأتى بكامله إن شاء الله .

الثالثة — سنة الاستسقاء الخروج الى المصلّى على الصفة التي ذكرنا ، والخطبة والصلاة ؛ وبهذا قال جمهور العلماء . وذهب أبو حنيفة الى أنه لبس من سنه صلاة ولا خروج ، وإنما هو دعاء لا غير . واحتج بحديث أنس الصحيح ، أخرجه البخاري ومسلم . ولا حجة له فيه ؛ فإن ذلك كان دعاء عجلت إجابته فاكتفى به عما سواه ، ولم يقصد بذلك بيان سنة ؛ ولما قصد البيان بين بفعله حسب ما رواه عبد الله بن زيد المازني قال : نرح رسول الله صلى الله عليه وسلم الى المصلّى فاستسقى وحول رداءه ثم صلى ركعتين . رواه مسلم . وسيأتى من أحكام الاستسقاء زيادة في سورة هود إن شاء الله .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ ﴾ ، العصا، معروف وهو اسم مقصور مؤنث وألفه مقلبة عن واو قال :

* على عصويها سايرى مشبرق *

والجمع عُصَيّ وعِصَيّ وهو فعول، وإنما كسرت العين لما بعدها من الكسرة، واعِص أيضا مثله، مثل : زَمَنَ وَأَزْمَنَ . وفي المثل : « العصا من العُصَيَّة » . أى بعض الأمر من بعض . وقولهم : « ألقى عصاه » أى أقام وترك الأسفار، وهو مثل، قال :

قالت مصاها واستقر بها النوى * كما فتر عينا بالإياب المسافر

وفي التنزيل : ﴿ وَمَا تِلْكَ يَمِينُكَ يَا مُوسَى . قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ عَلَيْهَا ﴾ . وهناك يأتى الكلام فى منافعها إن شاء الله تعالى . قال الفراء : أول لمن سمع بالعراق هذه عصاى . وقد يهبر بالعصا عن الاجتماع والإقتراف، ومنه يقال فى الخوارج : قد شقوا عصا المسلمين أى أجتاعهم واثتلافهم . وانشقت العصا أى وقع الخلاف، قال الشاعر :

إذا كانت الهيجا وانشقت العصا * فحسبك والضحاك سيئ مُهند

أى يكفىك ويكفى الضحاك . وقولهم : لا ترفع عصاك عن أهلك، يراد به الأدب . والله أعلم .

والحجر معروف، وقياس جمعه فى أدنى العدد أحجار، وفى الكثير حجار وحجارة، والحجارة نادر، وهو كقولنا . حَمَلٌ وَجَمَالُهُ، وَذَكَرُوذِ كَارَةٍ، كذا قال ابن فارس والجوهري .

قلت : وفى القرآن ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ ﴾ . ﴿ وَإِنَّ مِنْ آلِ الْخَارِئِ ﴾ . ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً ﴾ . ﴿ تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ ﴾ . ﴿ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَارَةً ﴾ . فكيف يكون نادرا إلا أن يراد أنه نادر فى العياش كثير فى الاستعمال فصيح، والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ فَأَنْفَجَرَتْ ﴾ . فى الكلام حذف تقديره فضرب فانفجر . وقد كان تعالى قادرا على تفجير الماء وقلقى الحجر من غير ضرب، لكن أراد أن يربط المسببات بالأسباب حكمة منه

(١) هود والزينة . ومصدر البيت :

* طاعت يسمع العسكوت كانه .

الجزء الأول

لِلْعِبَادِ فِي وَصُولِهِ إِلَى الْمَرَادِ ، وَلِيَرْتَبِ عَلَى ذَلِكَ ثَوَابِهِمْ وَعِقَابِهِمْ فِي الْمَعَادِ . وَالْانْفِجَارُ : الْانْشِقَاقُ ، وَمِنْهُ انْشَقَّ الْفَجْرُ . وَانْفِجَارُ الْمَاءِ انْفِجَارًا : انْفِثَحَ . وَالْقُبُورَةُ : مَوْضِعُ تَفْجُرِ الْمَاءِ . وَالْانْجِجَاسُ أَضْيَقُ مِنَ الْانْفِجَارِ ، لِأَنَّهُ يَكُونُ انْجِجَاسًا ثُمَّ يَصِيرُ انْفِجَارًا . وَقِيلَ : انْجِجَاسٌ وَتَجِجَاسٌ وَتَفْجُرٌ وَتَفْتَقٌ ، بِمَعْنَى وَاحِدٍ ، حَكَاهُ الْهَرَوِيُّ وَغَيْرُهُ .

الخامسة — قوله تعالى : ﴿ أَتَيْنَا عَشْرَةَ عَيْنًا ﴾ . اثْنَا فِي مَوْضِعٍ رَفَعَ بِانْفِجَارِهِ ، وَعَلَامَةُ الِرْفَعِ فِيهَا الْأَلْفُ . وَأَعْرَبَتْ دُونَ نَظَائِرِهَا لِأَنَّ التَّثْنِيَةَ عَرَبِيَّةٌ أَبَدًا لِحُصَّةِ مَعْنَاهَا . عَيْنًا ، نَصَبَ عَلَى الْبَيَانِ . وَقَرَأَ بِجَاهِدٍ وَطَلْعَةٍ وَعِيسَى عَشْرَةَ بِكسْرِ الشَّيْنِ . وَهِيَ لُغَةٌ بَنِي تَمِيمٍ ، وَهَذَا مِنْ لُغَتِهِمْ نَادِرٌ ، لِأَنَّ سَبِيلَهُمْ التَّخْفِيفُ . وَلُغَةُ أَهْلِ الْإِجَازِ عَشْرَةٌ ، وَسَبِيلُهُمُ التَّثْقِيلُ . قَالَ جَمِيعُهُ النُّعْمَانُ . وَالْعَيْنُ مِنَ الْأَسْمَاءِ الْمَشْتَرَكَةِ ، يُقَالُ : عَيْنُ الْمَاءِ ، وَعَيْنُ الْإِنْسَانِ ، وَعَيْنُ الرُّكْبَةِ^(١) ، وَعَيْنُ الشَّمْسِ . وَالْعَيْنُ : بِحِجَابَةٍ تَقْبَلُ مِنْ نَاحِيَةِ الْقِبْلَةِ . وَالْعَيْنُ : مَطَرٌ يَدُومُ نَحْسًا أَوْ سَنَةً لَا يَقْلَعُ . وَبَلَدٌ قَلِيلُ الْعَيْنِ أَيْ قَلِيلُ النَّاسِ . وَمَا بَهَا عَيْنٌ مَحْرُكَةٌ أَيْاءَ . وَالْعَيْنُ : الثَّقَبُ فِي الْمَزَادَةِ . وَالْعَيْنُ مِنَ الْمَاءِ مُشَبَّهَةٌ بِالْعَيْنِ مِنَ الْحَيَوَانِ ، لِخُرُوجِ الْمَاءِ مِنْهَا كَخُرُوجِ الدَّمْعِ مِنْ عَيْنِ الْحَيَوَانِ . وَقِيلَ : لَمَّا كَانَ عَيْنُ الْحَيَوَانِ أَشْرَفَ مَا فِيهِ شَبَّهَتْ بِهِ عَيْنُ الْمَاءِ لِأَنَّهَا أَشْرَفُ مَا فِي الْأَرْضِ .

السادسة : لَمَّا اسْتَسْقَى مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِقَوَاهُ أَمَرَ أَنْ يُضْرَبَ عِنْدَ اسْتِسْقَائِهِ بِمِصْبَاهٍ حِجْرًا ، قَبْلَ : مَرَّتَيْنِ طَوْرَيْنِ مِنَ الطُّورِ عَلَى قَدَرِ رَأْسِ الشَّاهِ يَلْقَى فِي كَسْرِ جُوَالِقٍ وَيُرْحَلُ بِهِ ، فَإِذَا نَزَلُوا وَضِعَ فِي وَسْطِ مَحَلَّتِهِمْ . وَذَكَرَ أَهْمُ لَمْ يَكُونُوا يَحْمِلُونَ الْحِجْرَ لَكُنْهُمْ كَانُوا يَجِدُونَهُ فِي كُلِّ مَرَحَلَةٍ فِي مَنَازِلِهِ مِنْ الْمَرَحَلَةِ الْأُولَى . وَهَذَا أَعْظَمُ فِي الْآيَةِ وَالْإِعْجَازِ . وَقِيلَ : إِنَّهُ أُطَاوَى لَهُ اسْمُ الْحِجْرِ ، لِضَرْبِ مُوسَى أَيْ حِجْرَ شَاهٍ . وَهَذَا أُلْفَغُ فِي الْإِعْجَازِ . وَقِيلَ : إِنْ اللَّهُ نَعَالَى أَمَرَهُ أَنْ يُضْرَبَ حِجْرًا بِعَيْنِهِ بَيْنَهُ لِمُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ ، وَلِذَلِكَ ذَكَرَ بَلْفُظَ التَّعَرُّفِ . قَالَ سَعِيدُ بْنُ جَبْرِ : هُوَ الْحِجْرُ الَّذِي وَضَعَ عَلَيْهِ مُوسَى ثَوْبَهُ لَمَّا اعْتَسَلَ ، وَفَرَّ بِثَوْبِهِ حَتَّى بَرَّاهُ اللَّهُ مِمَّا رَمَاهُ بِهِ قَوْمُهُ . قَالَ ابْنُ عَطِيَّةٍ : وَلَا حِلَافَ أَنَّهُ كَانَ حِجْرًا مُنْفَصِلًا مَرَّتَيْنِ تَطَرَّدَ مِنْ كُلِّ جِهَةٍ ثَلَاثَةَ عَشْرَ إِذَا صَرَبَهُ مُوسَى ، وَإِذَا اسْتَسْقَى عَنِ الْمَاءِ وَرَحَلُوا جَعَتِ الْعَيْنُ .

(١) مِنَ الرُّكْبَةِ . قُرَّةٌ فِي مَقْدَمِهَا عَدُّ السَّاقِ ، وَلِكُلِّ رُكْبَةٍ عَيْنَانِ ، عَلَى التَّثْنِيَةِ قُرَّةٌ الْعَيْنِ الْخَامَةِ .

قلت : ما أوتي نبينا محمد صلى الله عليه وسلم من نبع الماء وأنفجاره من يده وبين أصابعه أعظم في المعجزة ؛ فإننا نشاهد الماء يتفجر من الأحجار آتاء الليل وآتاء النهار ؛ ومعجزة سينيا عليه السلام لم تكن لنبي قبله صلى الله عليه وسلم ؛ يخرج الماء من بين لحم ودم ! . روى الأئمة الثقات والفقهاء الأثبات عن عبد الله قال : كُنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فلم نجد ماء فأتى بشور فأدخل يده فيه ؛ فلقد رأيت الماء يتفجر من بين أصابعه ويقول : "حي على الطهور" . قال الأعمش فحدثني سالم بن أبي الجعد قال قلت لجابر : كم كنتم يومئذ ؟ قال ألفا ونحوها . لفظ النسائي .

السابعة : قوله تعالى (وَقَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ مَشْرَبَهُمْ) . يعني أن لكل سبط منهم عبدا قد عرفها لا يشرب من غيرها . والمشرَب : موضع الشرب . وقيل : المشروب . والأسباط في بني إسرائيل كالقبائل في العرب ، وهم ذرية الاثني عشر أولاد يعقوب عليه السلام ؛ وكان لكل سبط عين من تلك العيون لا يتعداها . قال عطاء : كان للصخر أربعة أوجه يخرج من كل وجه ثلاثة أعين ؛ لكل سبط عين لا يخالطهم سواهم . وبلغنا أنه كان في كل سبط خمسون ألف مقاتل سوى خيولهم ودوابهم . قال عطاء : كان يظهر على كل موضع من ضربة موسى مثل ثدى المرأة على الحجر فيعرق أولا ثم يسيل .

الثامنة : قوله تعالى : (وَنُكِّلُوا وَآثَرُوا) . في الكلام حذف تقديره وفعلنا لهم : كلوا المن والسلوى ، واسربوا الماء المنفجر من الحجر المفضل . ولاعنوا أى هسدوا . والعيث : سده السادة . نهاهم عن ذلك ؛ يقال : عَيَّ يَعْيُ عَيْبًا ، وعثا بعنوا عثوا ، وعاث عيث عَيْثًا وعيوثًا ومعاثًا ؛ والأول لغة القرآن . ويقال : عَثَّ يَعْثُ في المضاعف : أفسد ، ومنه العثة وهي السوسة التي تاحس الصوف . ومفسدين ، حال ، وتكرر المعنى تأكيدًا لاختلاف اللفظ . وفي هذه الكلمات إمادة الهم وبعادها ، والمقدم في المعاصي والهي عنها .

قوله تعالى : (وَلَوْ إِذْ قُلْتُمْ بِأَمْرِي لَنَ تَصِرَ عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ) . كان هذا القول منهم في آله حين ملأوا المن والسلوى ، وبدنوا عيشهم الأول بمصر . قال الحسن كانوا يتناهى أهل كراث

(١) النور (النساء المشاة) . إما من صغرها وحجارة كالإمالة وقد يتوصا .

وأبصار وأصناف ، فترعوا إلى عيكرهم عكر السوء ، واشتاتت طباعهم إلى ما جرت عليه عادتهم ؛
 فقَالوا : لن نصبر على طعام واحد . وكنُوا عن المن والسلوى بطعام واحد وهما اثنان لأنهم كانوا
 يأكلون أحدهما بالآخر فلذلك قالوا : طعام واحد . وقيل : لتكرارهما في كل يوم غذاء ؛ كما تقول
 لمن يداوم على الصوم والصلاة والقراءة : هو على أمر واحد ؛ لملازمته لذلك . وقيل : المعنى لن نصبر
 على الفنى فيكون جميعنا أغنياء فلا يقدر بعضنا على الاستعانة ببعض ؛ لاستغناء كل واحد منا بنفسه ،
 وكذلك كانوا ! فهم أول من اتخذ العيد والحلم .

قوله تعالى : « عَلَى طَعَامٍ » . الطعام يطلق على ما يطعم ويشرب ؛ قال الله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ
 فَإِنَّهُ يَتْلِي سُوْرَةَ النَّارِ » . وقال : « لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا » . أى ما شربه
 من الخمر على ما يأتى بيانه . وإن كان السلوى المسل - كما حكى المؤرخ - فهو مشروب أيضا ، وربما
 خص بالطعام البر والثمر كما فى حديث أبى سعيد الخدرى قال : كنا نخرج صدقة الفطر على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صاعا من طعام أو صاعا من شعير ، الحديث . والعرف جار بأن الغائل : ذهب
 إلى سوف الطعام ؛ فليس يفهم منه إلا موضع بيعة دون غيره مما يؤكل أو يشرب . والطعم (بالفتح) :
 هو ما يؤذيه النوق ؛ يقال : طعمه مرة . والطعم أيضا ما يشتهى منه ؛ يقال : ليس له طعم ، وما فلان
 بذى طعم إذا كان غثا . والطعم (بالضم) : الطعام ؛ قال أبو نوح :
 أرذ شجاع المطر لو علم به . وأور غيرى من عمالك بالطعم
 وأغشى الماء القراح فأنهى . إذا أراد أمى للنزج دا طعم

أراد بالأول الطعام ، والثانى ما يشتهى منه . وقد طعم طعم فهو طاعم إذا أكل وذاق ،
 ومنه قوله تعالى : « وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ فَإِنَّهُ يَتْلِي سُوْرَةَ النَّارِ » . أى من لم يذقه . وقال : « رِزَادَا طَعْمُ تَأْنِيْشُوا » .
 أى أكلتم . وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فى زمزم : « إِنَّهَا طَعَامٌ طَعْمٌ وَشِمَاءٌ سَقْمٌ » .
 واستطعنى فلان الحديث إذا أراد أن يمتدته ، وفى الحديث : « إذا استطعمكم الإمام فأطعموه » .
 نقول : إذا استفتح فأفصحوا عليه . ودلان ما يطعم النوم إلا فائما ؛ وقال :

تَعَامًا بِوَجْهٍ صَغَرَ الْخُدُّ * دَمَا تَطْعَمُ النَّوْمُ إِلَّا حَيًّا مَا^(١)

قوله تعالى : (فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا مِمَّا تُثْبِتُ الْأَرْضُ) . لغة بنى عامر فادع بكسر العين لا لقاء الساكنين ، يخرجون المعتل مجرى الصحيح ولا يراعون الهذوف . ويخرج ، مجزوم على معنى سأل وقيل له : أنخرج يخرج . وقيل : هو على معنى الدماء على تقدير حذف اللام ، وضعفه الزجاج . ومن ، في قوله : مما ، زائدة في قول الأخفش ، وغير زائدة في قول سيويه ، لأن الكلام موجب . قال النحاس : وإنما دما الأخفش إلى هذا لأنه لم يجد مفعولا ليخرج فأراد أن يجعل ما منهولا . والأولى أن يكون المفعول محذوفا دل عليه سائر الكلام ، التقدير يخرج لنا مما تثبت الأرض ما كولا . ^(٢) من الأولى على هذا للتبعيض ، والثانية للتخصيص . ومن بقلها ، بدل من ما بإعادة الحرف . وقتائها ، عطف عليه ، وكذا ما بعده فاعلمه . والبقل : معروف وهو كل نبات ليس له ساق . والشجر : ما له ساق . والقثاء أيضا معروف ، وقد تضم قافه وهى قرأة يحيى بن وثاب وطلحة بن مصرف ، لغتان^(٣) والكسر أكثر . وقيل في جمع قثاء : قثاثنى ، مثل طباء وعلائي ، إلا أن قثاء من ذوات الواو تقول : أقتأت القوم أى أطعمتهم ذلك . [وقتأت القدر سكنت ظليانها بالماء] قال الجعدي :

تفور علينا قدرهم فندبهم * وقتؤها صا إذا سمها غلا

وقتأت الرجل إذا كسرتة فك هول أوفره ، وسكنت عضه . وعدا حتى أقتأ أى أعيأ وانهر . وأقتأ الحر أى سكى وقتره ومن أمثالهم فى السير من البر قوطم : « إن الرئيشه تفتأ الغضب » . وأصله أن رجلا كان غضب على قوم وكان مع عضه حائما فبعوه ريشه فسكى غضبه وكف عنهم .

(١) كذا فى نسخ الأصل . ووجه (صح وسكون) . موضع بين مكة والبصرة . والذى فى كتب اللغة ومعجم البلدان .

تعاما بمحطة صغر الخد دلا تطعم الماء إلا ميا

وقله أما سوطا صغر بالدار هداة لقروا فكلوا ساما

فانها شربى أى حارم . ومحطة (هتج وسكون) : موضع أعلى المدينة : قال صاحب اللسان بعد البيت المشبه به . « يقول : هى صاعقة مه لا تطعمه » قال : وذلك لأن العام لا ترد الماء ولا تطعمه » .

(٢) مصرف : كملت . (٣) الكلام الموضوع بين هذين القوسين نقله المزلت من معاجم اللغة على أنه فى هذه المادة ، والراعى أنه من مادة «طأ» . بالهاء لا بالقاف .

الجزء الأول

الرثينة : اللبن المخلوب على الحامض ليخثر . رثأت اللبن رثاً إذا حلبته على حامض تخثر ، والأسم الرثينة . وارتثا اللبن خثر [. وروى ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله بن ثمر حدثنا يونس بن بكير حدثنا هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت : كانت أُمِّي تعالجني للسمعة تريد أن تدخلني على رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استقام لها ذلك حتى أكلت القثاء بالرطب فسمعت كأحد من سمعة . وهذا اسناد صحيح .

قوله تعالى : ((وقومها)) . اختلف في القوم ، فقيل : هو النوم ، لأنه المشا كل للبصل ، رواه جوير عن الضحاك . والناء تبدل من الفاء ، كما قالوا : مغاير ومغاير ، وجدث وجدث للقبير . وقرأ ابن مسعود نومها بالناء المثلثة ، وروى ذلك عن ابن عباس ؛ وقال أمية بن أبي الصلت :
كانت منازلهم إذ ذاك ظاهرة * فيها الفراديس والفرمان والبصل
الفراديس واحدها فرديس ؛ وكرم مفردس أى معرش .
وقال حسان :

وأتم أناس لثام الأصول * طعامكم القوم والحوقل

يعنى النوم والبصل ؛ وهو قول الكسائي والنضر بن شميل . وقيل : القوم : الحنطة . روى عن ابن عباس أيضا وأكثر المفسرين ؛ واختاره النحاس : قال : وهو أولى ، ومن قال به أعل ، وأسانيده صحاح ، وليس جوير بنظير لرواته ؛ وإن كان الكسائي والفرّاء قد اختارا القول الأول ، لإبدال العرب الفاء من الناء ؛ والإبدال لا يقاس عليه ؛ وليس ذلك بكثير في كلام العرب . وأنشد ابن عباس لمن سألته عن القوم وأنه الحنطة ، قول أحيحة بن الجلاح :

قد كنت أغنى الناس شخصا واحدا . ورد المدينة عن ذراع قوم

وقال أبو اسحق الزجاج : وكيف بطلت القوم طعاما لا برقيسه " والبرأصل العذاء . وقال الجوهري أبو نصر : القوم : الحنطة ، وأنشد الأخفش .

قد كنت أحسبني كأغنى واحد * نزل المدينة عن ذراع قوم

(١) المعاصر : قيل : جمع بصل من شهر العرط رانحة ليست طيبة .

(٢) كذا في بعض نسخ الأصل وشرح القاموس . وفي النص الآخر واللعان : « واحد » بالخاء .

وقال ابن دريد : القومة : السبلة ، وأنشد :

وقال رَيشُهُمْ لَمَّا أَنَا • بِكَفِّهِ قُومَةٌ أَوْ قُومَتَانِ

والهاء في كفه غير مشبعة . وقال بعضهم : القوم : الخِص ، لغة شامية . وبالله فامى ، مغير عن قومي ، لأنهم قد يغيرون في النسب ، كما قالوا : مُهَلِّ ودُهيري . ويقال : قُومُوا لنا أى اُخْتَبِرُوا . قال الفراء : هي لغة قديمة . وقال عطاء وقادة : القوم : كل حَبٍّ يُحْتَبَرُ .

مسئلة — اختلف العلماء في أكل البصل والثوم وما له رائحة كريهة من سائر البقول ، فذهب جمهور العلماء إلى إباحة ذلك ، للأسانيد الثابتة في ذلك . وذهبت طائفة من أهل الظاهر القائلين بوجوب الصلاة في الجماعة فرضا إلى المنع ، وقالوا : كلما منع من إتيان الفرض والقيام به فحرام عمله والتشاغل به . واحتجوا بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم سَمَّاهَا خبيثة ، والله عز وجل قد وصف نبيه عليه السلام بأنه يحرم الخبائث . ومن الحجة للجمهور ما ثبت عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم أتى بقدر فيه خضرات من بقول فوجد لها ريحا ، قال : فأخبر بما فيها من البقول ، فقال قربوها إلى بعض أصحابه كان معه ، فلما رآه أكره أكلها ، قال : " كل فإني أناجي من لا تناجي " . أخرجه مسلم وأبو داود . فهذا بين في الخصوص له والإباحة لغيره . وفي صحيح مسلم أيضا عن أبي أيوب أن النبي صلى الله عليه وسلم نزل على أبي أيوب ، فصنع للنبي صلى الله عليه وسلم طعاما فيه ثوم ، فلما رآه إليه سأل عن موضع أصابع النبي صلى الله عليه وسلم ، فقيل له : لم تأكل . فمزع وصعد إليه فقال : أحرام هو؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم : " لا ولكني أكرهه " . قال : فإني أكره ما نكره أو ما كره . قال : وكان النبي صلى الله عليه وسلم يؤتى . يعنى بآتيه الوحي . فهذا نص على عدم التحريم . وكذلك ما رواه أبو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم حين أكلوا الثوم زم حَبْرَ وفتحوا " أنها الناس إنه ليس لي تحريم ما أحل الله وألحمها شجرة أكره ريحها " . فهذه الأحاديث تدل على أن الحكم خاص به ، إذ هو المخصوص بإباحة المأك ، لكن قد علمنا هنا الحكم في حديث جابر بما يقتضي التسوية منه وبين غيره في هذا الحكم حيث قال : " من أكل من هذه البقلة الثوم " . وقال مرة : " من أكل البصل والثوم والكراث فلا يهرن مسجدا فإن الملائكة تَأْذَى مما يتأذى منه بنو آدم " . وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه في حديث فيه طول : أيها الناس ، إنكم تأكلون شجرتين لا أراهما

الحزب الأول

إلا خيبتين ، هذا البصل والثوم ، ولقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ وجد ريحهما من الرجل في المسجد أمر به فأخرج إلى البقيع ، فمن أكلهما فليمتهما طبعها . أخرجه مسلم .
قوله تعالى : ﴿ وَعَدَسَهَا وَبَصِلَهَا ﴾ . العدس معروف . والعدسة : نثرة تخرج بالإنسان ، وربما قتلت . وعدس : زجر للبالغ ، قال :

عدس ما ليعباد طبعك إماره * تجبوت وهذا تمحلين طليق

والعدس : شدة الوطء ، والكدح أيضا ، يقال : عدسه . وعدس في الأرض : ذهب فيها . وعدست إليه المنية أي سارت ، قال النكيت :

أكلفها هول الظلام ولم أزل * أذا الليل معدوسا إلى وطاسا

أي يسار إلى بالليل . وعدس : لغة في حدس ، قاله الجوهري . ويؤثر عن النبي صلى الله عليه وسلم من حديث علي أنه قال : "عليكم بالعدس فإنه مبارك مقدس وإنه يرقى القلب ويكثر النعمة فإنه بارك فيه سبعون نبيّا آخرهم عيسى بن مريم" . ذكره التلجي وغيره . وكان عمر بن عبد العزيز يأكل يوما خبزا بزيت : ويوما بلحم^(١) ، ويوما بعدس . قال الحلبي : والعدس والريت طعام الصالحين ، ولو لم يكن له فضيلة إلا أنه ضيافة إبراهيم عليه السلام في مدينته لا يخلو منه لكان فيه كفاية ، وهو مما يخفف البدن فيخفف للعبادة ، ولا تتور منه الشموات كما تتور من اللحم . والحنطة من جملة الحبوب وهي القوم على الصحيح ، والشعير قريب منها وكان طعام أهل المدينة ، كما كان العدس من طعام قرية إبراهيم عليه السلام ، فصار لكل واحد من الحبتين بأحد النبيين عليهما السلام . فضيلة — وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يشبع هو وأهله من حُبْرٍ برُّ ثلاثة أيام متتابعة منذ قدم المدينة إلى أن توفاه الله عز وجل .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ أَتَسْبِدُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَىٰ بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ ﴾ . الاستبدال : وضع الشيء موضع الآخر ، ومنه البدل . وقد تقدم . وأدنى ، مأخوذ عند الزجاج من الدنو أي القرب في القيمة من قولهم : ثوب مُقَارِبٌ أي قليل الثمن . وقال علي بن سليمان : هو مهموز من الدنى البين الدناءة بمعنى الأخس ، إلا أنه خفف همزته . وقيل : هو مأخوذ من الدون أي الأخط ، فأصله أدون ،

(١) في بعض نسخ الأصل : « بلح » .

أفعل قلب بقاء أفعل ؛ وحولت الواو ألفا لتطربها . وقرئ في الشواذ أدنى . ومعنى الآية أتستبدلون البقل والقثاء والفوم والعدس والبصل الذي هو أدنى بالمتن والسلوى الذي هو خير ! .

واختلف في الوجوه التي توجب فضل المتن والسلوى على الشيء الذي طلبوه وهي خمس ، الأول : أن يقول لما كانت لا خطر لها بالنسبة إلى المتن والسلوى كانا أفضل ؛ قاله الزجاج . الثاني : لما كان المتن والسلوى طعاما من الله به عليهم وأمرهم بأكله وكان في استدامة أمر الله وشكر نعمته أجر وذخر في الآخرة ؛ والذي طلبوه طار من هذه الخصال ، كان أدنى في هذا الوجه . الثالث : لما كان ما من به عليهم أطيب وألذ من الذي سألوه ، كان ما سألوه أدنى من هذا الوجه لا محالة . الرابع : لما كان ما أعطوا لا كلفة فيه ولا تعب ، والذي طلبوه لا ينجى إلا بالحرث والزراعة والتعب ، كان أدنى . الخامس : لما كان ما ينزل عليهم لامية في حلة وخلوصه لتزوله من عند الله ، والمحبوب والأرض يتخللها البيوع والغصب ، وتدخلها الشبه ، كانت أدنى من هذا الوجه .

مسئلة — في هذه الآية دليل على جواز أكل الطيبات والمطاعم المستلذات ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحب الحلوى والعسل ، ويشرب الماء البارد العذب . وسيأتي هذا المعنى في المائة والنمل إن شاء الله مستوفى .

قوله تعالى : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . تقدم معنى المهبوط ؛ وهذا أمر معناه التمجيز ؛ كقوله تعالى : ﴿ قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ﴾ . لأنهم كانوا في التيه وهذا عقوبة لهم . وقيل : إنهم أعطوا ما طلبوه . ومصر ، بالتثنية . تنكرا لقراءة الجمهور وهو خط المصحف . قال مجاهد وغيره : فن صرفها أراد مصر من الأمصار غير معين . وروى عكرمة عن ابن عباس في قوله : ﴿ أَهْبِطُوا مِصْرًا ﴾ . قال : مصر من هذه الأمصار . وقالت طائفة : ممن صرفها أيضا أراد مصر فرعون بعينها . استدلل الأئمة بما اقصاه طاهر القرآن من أمرهم دخول القرية ، وبما تظاهرت به الرواية أنهم سكنوا الشام بعد التيه . واستدل الآخرون بما في القرآن من أن الله أودع بني إسرائيل ديار آل فرعون وآثارهم ، وأجازوا صرفها . قال الأخفش والكسائي : لحقتها وشبهها بهند ودعد ؛ وأنشد :

لم تلتفع ففصل مئرها « دَعْدٌ ولم تُسَقِ دَعْدٌ في العَلَبِ

الجزء الأول

بجمع بين اللغتين . وسيبويه والتحليل والقراء لا يميزون هذا؛ لأنك لو سميت امرأة يزيد لم تصرف .
وقال غير الأخفش : أراد المكان فصرف . وقرأ الحسن وأبان بن تغلب وطاعة : مصر ، بترك
الصرف . وكذلك هي في مصحف أبي بن كعب وقراءة ابن مسعود . وقالوا : هي مصر فرعون .
قال أشهب قال لي مالك : هي عدى مصر قريتك مسكن فرعون ، ذكره ابن عطية . والمصر أصله
في اللغة الحدة . ومصر الدار : حدودها . قال ابن فارس ويقال : إن أهل هجر يكتبون في شروطهم
«اشترى فلان الدار بمصورها» أي حدودها ؛ قال عدي :

وجاعل الشمس مصرًا لا حفاء به * بين النهار وبين الليل قد فصلًا

وقوله تعالى : ﴿قَبْرًا لَكُمْ مَا سَأَلْتُمْ﴾ . ماء ، نصب بإن . وقرأ ابن وثاب والنخعي سألتم بكسر
السين ؛ يقال : سألت وملت بنيرهمز ، وهو من ذوات الواو بدليل قولهم : يتساولان . ومعنى
﴿ خُيرَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ وَالْمَسْكَنَةُ ﴾ . أي الزمواهما وقصى عليهم بهما . مأخوذ من ضرب القباب ؛
قال الفرزدق في جرير :

ضربت عليك المكبوت بنسجها * وقصى عليك به الكتاب المنزل

وضرب الحاكم على اليد أي حمل وألزم . والدلة : الثل والصغار . والمسكنة : الفقر . فلا يوجد
يهودي ولمن كان غنيا خاليا من زينة الفقر وخضوعه ومهاتته . وقيل : الدلة فرض الجزية ،
عن الحسن وقتادة . والمسكنة : الخضوع ، وهي مأخوذة من السكون أي قلل الفقر حركته ؛ قاله
الزجاج . وقال أبو عبيدة : الدلة : الصغار . والمسكنة مصدر المسكين . وروى الضحاك بن مزاحم
عن ابن عباس وضربت عليهم الدلة والمسكنة قال : هم أصحاب القبالات^(١) .

قوله تعالى : ﴿وَبَاغُوا﴾ : أي اهلبوا ورجعوا أي لزمهم ذلك ، ومنه قوله عليه السلام في دعائه
وما جاءه : «أَبُوهُ نَعَمْتُكَ عَلَى» أي أقربها وألزمها نفسي . وأصله في اللغة الرجوع ؛ يقال : باء بكذا
أي رجع به . وباء إلى المباءة — وهي المنزل — أي رجع . والباء : الرجوع بالقود . وهم في هذا
الامر تواء أي سواء ، يرجعون فيه إلى معنى واحد ؛ وقال الشاعر .

ألا نهى عما ملوكك ونقبي . محارمنا لا بئاً الدم بالدم

(١) في اب هيراب كثير : «... الله الات يعني الحرية» .

أى لا يرجع الدم بالدم في القود؛ وقال :

قَابُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا * وَأُبَّتْ بِالْمَلُوكِ مَصْفُودًا^(١)

أى رجعوا ورجعنا . وقد تقدم معنى الغضب في الفاتحة .

قوله تعالى : (ذَلِكَ) . ذلك ، تعليل . (بِأَنَّهُمْ كَانُوا يَكْفُرُونَ) . أى يكذبون بآيات الله أى بكتابه ومعجزات أنبيائه . (وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّنَ) . معطوف على يكفرون ، وروى عن الحسن يقتلون ، وعنه أيضا كالجماعة . وقرأ نافع النبيين بالهمز حيث وقع في القرآن إلا في موضعين ، في سورة الأحزاب : (إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ) . (وَلَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا) . فإيه قرأ بلا مد ولا همز . وإنما ترك همز هذين لاجتماع همزين مكسورتين . وترك الهمز في جميع ذلك الباقون . فأما من همز فهو عنده من أنبا إذا أخبر ؛ واسم فاعله منى . ويجمع نبي أنبياء ، وقد جاء في جمع نبي نباء ؛ قال العباس بن مرداس السلمي يمدح النبي صلى الله عليه وسلم :

بَا خَاتَمِ النَّبَاءِ إِنَّكَ مُرْسَلٌ * بِالْحَقِّ كُلُّهُدَى السَّبِيلِ هُدَاكَ

هذا معنى قراءة الهمز . وأخلف القائلون بترك الهمز ؛ فمنهم من اشتق اشتقاق من همز ، ثم سهل الهمز . ومنهم من قال : هو مستق من نبا ينبو إذا ظهر . فالنبي من النبوة وهي الارتفاع ؛ فمزية النبي رفيعه . والنبي بترك الهمز أيضا الطريق ، فسمى الرسول نبيا لاهتداء الخلق به كالطريق ؛ قال الشاعر^(٢) :

لَأَصْبَحَ رَتْمًا دَفَاقَ الْحَصَى . مَكَانَ الشَّيْءِ مِنَ الْكَائِبِ

رَتَمْتُ الشَّيْءَ : كسره ؛ يهال : رَمَ أفعه ورثمه بالهاء والياء حيا . والرَّمْ أيضا المرسوم أى المكسور . والكائب : اسم جبل . فالأنبياء لساكالسبل في الأرض . ويروى أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم : السلام عليك يا نبي الله ؛ وهمز . فقال النبي صلى الله عليه وسلم : « لست بنبي الله — وهو — ولكنني نبي الله » ولم همز . قال أبو علي : صُغِفَ صند هذا الحديث ، ومما هوئى صغفه أنه عليه السلام قد أنسده المادح :

يا خاتم الساء . . . ولم تؤثر في ذلك إنكار .

(١) البت من معلقة عمرو بن كلثوم الطلي ، ولا شاهد به ، إلا الرواية به . «أبوا . . . وأه» . ومادة «آب» مرهاده

«باء» وإن كان معنى المادتين واحدا . (٢) هو اوس بن حجر ، يرى فصالة بن كلدة أنسدى .

الجزء الأول

قوله تعالى : ﴿ يَغِيْرُ الْحَقُّ ﴾ . تعظيم للشئمة والذنب الذي أتوه .

فإن قيل : هذا دليل على أنه قد يصح أن يقتلوا بالحق ؛ ومعلوم أن الأنبياء معصومون من أن يصدر منهم ما يقتلون به . قيل له : ليس كذلك ؛ وإنما خرج هذا مخرج الصفة لقتلهم أنه ظلم وليس بحق ؛ فكان هذا تعظيما للشئمة عليهم ؛ ومعلوم أنه لا يقتل نبي بحق ، ولكن يقتل على الحق فصرح قوله : ﴿ يَغِيْرُ الْحَقُّ ﴾ عن شئمة الذنب ووضوحه ؛ ولم يأت نبي قط بشيء يوجب قتله .
فإن قيل : كيف جاز أن يُغَيَّرَ بين الكافرين وقتل الأنبياء ؟ قيل : ذلك كرامة لهم وزيادة في منازلهم ؛ كمثل من يقتل في سبيل الله من المؤمنين ، وليس ذلك بنحو لان لهم . قال ابن عباس والحسن : لم يقتل نبي قط من الأنبياء إلا من لم يؤمر بقتال ، وكل من أمر بقتال نُصر .

قوله تعالى : ﴿ ذَلِكُمْ بِمَا عَصَوْا ﴾ . ذلك ، رد على الأول وتأكيد للإشارة إليه . والباء في بما باء السبب . قال الأخفش : أى بعصيانهم . والعصيان : خلاف الطاعة . واعتصمت النواة إذا اشتدت . والاعتداء : تجاوز الحد في كل شيء ؛ وعُرف في الظلم والمعاصي .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ الآية . فيه ثمان مسائل :

الأولى قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ . أى صدقوا بحمد صلى الله عليه وسلم . وقال سفيان : المراد المنافقون . كأنه قال : الذين آمنوا في ظاهر أمرهم ؛ فلذلك قرنهم باليهود والنصارى والصابئين ثم بين حكم من آمن بالله واليوم الآخر من جميعهم .

الثانية — قوله تعالى : ﴿ وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . معناه صاروا يهودا ؛ نسبوا إلى يهودا وهو أكبر ولد يعقوب عليه السلام ؛ فقلبت العرب الدال دالا لأن الأعمية إذا عُرِيت عُرِيت عن لفظها . وقيل : سُمُّوا بذلك لروبتهم عن عبادة العجل . هاد : تاب . والهاد : التائب ؛ قال الشاعر :
« إِنِّي أَمْرُؤٌ مِنْ حُبْسِهِ هَائِدٌ »

أى تائب ؛ وفي التنزيل : ﴿ إِنَّا هَدَيْنَا إِلَيْكَ ﴾ . أى تبنا . وهاد القوم يهودون هودا وهيادة إذا تابوا . وقال ابن عرفة : هدنا إليك أى سكتا إلى أمرك . والهوادة : السكون والموادعة ؛ قال : ومنه قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . وقرأ أبو السمال^(١) هادوا ، بفتح الدال .

(١) كذا في كتاب البحر لأبي حيان . وفي بعض نسخ الأصل : « ابن السمال » . وفي بعضها : « أبو السمال » . بالشين واللام .

الثالثة - قوله تعالى : ﴿وَالنَّصَارَى﴾ جمع ، واحد نصراني . وقيل : نصران باسقاط الياء ، وهذا قول سيويہ . والأصح نصرانة كندمان ونسمانة ، وهو نكرة يعترف بالالف واللام ، قال الشاعر ^(۱) :

صليت كما صلت عما لا يحل له • سائي نصارى قبيلى الفصح صوام ^(۲)

فوصفه بالنكرة . وقال الخليل : واحد النصارى نصرى ، كتهرى ومهاري ، وأنشد سيويہ شاهدا على قوله :

نراه إذا دار العيشا متحنفا • ويضحى لديه وهو نصران شامس ^(۳)
وأنشد :

فكلتاها تحرت وأتجد رأسا • كما أنجست نصرانة لم تحنف ^(۴)

يقال أعجد : اذا مال . ولكن لا يستعمل نصران ونصرانة إلا بياءى النسب . لأنهم قالوا : رجل نصراني وامرأة نصرانية . ونصره : جعله نصرانياً ، وفي الحديث : «فأبواه يهوداينه وينصراينه» . وقال عليه السلام : «لا يسمع بي أحد من هذه الأمة يهودى ولا نصراني ثم لم يؤمن بالذى أرسلت به إلا كان من أصحاب النار» وقد جاءت جموع على غير ما يستعمل واحدها ، وقياسه النصرانيون . ثم قيل : سموا بذلك لقرية تسمى «ناصر» كان يترها عيسى عليه السلام فنسب إليها ، فقيل : عيسى الناصر ، فلما نسب أصحابه إليه قيل : النصارى . قاله ابن عباس وقتادة . وقال الجوهري : ونصران قرية بالشام ينسب إليها النصارى . ويقال : ناصر . وقيل : سموا بذلك لنصرة بعضهم بعضاً ، قال الشاعر :

لما رأيت نبظاً أنصاراً • شمرت عن دميكتى الإزاراً

• كشت لهم من النصارى جارا •

وقيل : سموا بذلك لقوله : ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾ .

(۱) هو التمرين تول . يصف ناقة مرض عليها الماء ضاحكة .

(۲) في نسخ الأصل : «الفصح» . بالياء والتصويب عن كتاب سيويہ . والفصح - فطر النصارى ، وهو عيد لهم .

(۳) البيت لأبي الأثير الحماني ، يصف ناقين طامناً رومياً من الإغيا ، حش رأس الناقة رأس النصرانية إذا طامنت في صلاتها . شرح القاموس واللغات .

الجزء الأول

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ وَالصَّابِقِينَ ﴾ جمع صابئ . وقيل : صاب ، ولذلك اختلفوا في حمزه وهمزة الجمهور إلا ناعما . فمن حمزه جعله من صَبَاتِ النجوم إذا طلعت . وصَبَاتٌ ثَلَاثَةُ الْعِصَامِ إذا خرجت ومن لم يهتز جعله من صبا يصبو إذا مال . فالصَّبَاتِي في اللغة من خرج أو مال من دين إلى دين ، ولهذا كانت العرب تقول لمن أسلم : قد صبا . فالصَّابِتُونَ قد خرجوا من دين أهل الكتاب .

الخامسة — لا خلاف في أن اليهود والنصارى أهل كتاب ، ولأجل كتابهم جاز نكاح نسائهم وأكل طعامهم — على ما يأتي بيانه في المسألة — وضرب الجزية عليهم . على ما يأتي في سورة براءة إن شاء الله . واختلف في الصَّابِتِينَ ، فقال السُّدِّي : هم فرقة من أهل الكتاب . وقاله إسحاق ابن رَافُوَيْه . قال ابن المنذر : وقال إسحاق لا بأس بذبائح الصَّابِتِينَ ، لأنهم طائفة من أهل الكتاب . وقال أبو حنيفة : لا بأس بذبائحهم ونكاح نسائهم . وقال الخليل : هم قوم يشبه دينهم دين النصارى ، إلا أن قبلتهم نحو مَهَبِّ الْجَنُوب ؛ يزعمون أنهم على دين نوح عليه السلام . وقال مجاهد والحسن وابن أبي نجيح : هم قوم تركب دينهم بين اليهودية والمجوسية لا تؤكل ذبائحهم . ابن عباس : ولا تكح نسائهم . وقال الحسن أيضا وقناة : هم قوم يعبدون الملائكة ويصلون إلى القبلة ويقرءون الزبور ويصلون الخمس ؛ رآهم زياد بن أبي سفيان فاراد وضع الجزية عنهم حين عرف أنهم يعبدون الملائكة . والذي تحصل من مذهبهم فيما ذكره بعض علمائنا أنهم موحدون معتقدون تأثير النجوم وأنها صالحة . وبهذا أفنى أبو سعيد الإصطخري العادر بالله بكفرهم حين سأله عنهم .

السادسة — قوله تعالى : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ . أى صدى . ومن ، في قوله : ﴿ مَنْ آمَنَ ﴾ . في موضع نصب بدل من الذين . والماء ، في قوله : ﴿ فَلَهُمْ ﴾ . داخلة سبب الإيهام الذي في مَنْ . ولهم أجرهم ، ابتداء وخبر في موضع خبر إن ، ويحسن أن يكون في موضع رفع بالابتداء ، ومعناها الشرط . وآمن ، في موضع جرم بالشرط . والماء الجواب . ولهم أجرهم ، خبر من ، والجملة كلها خبر إن والعائد على الذين محذوف ؛ تهره من آمن منهم بالله . وفي الإيمان بالله واليوم الآخر إدراج الإيمان بالرسول والكتب والبعث .

السابعة — إن قال قائل : لم جمع الضمير في قوله تعالى : ﴿ لَمْ أَجْرُمْهُمْ ﴾ . وآمن لفظ مفرد ليس بجمع ، وإنما كان يستقيم لو قال : له أجره ؟ فالجواب أن مَنْ ، يقع على الواحد والتثنية والجمع ، بخلاف أن يرجع الضمير مفرداً ومثنى ومجماً ، قال الله تعالى : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ﴾ ، على المعنى . وقال : ﴿ وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ ﴾ . على اللفظ ، وقال الشاعر :

أَلَا بِسَأَلِي عَنْكَ إِنْ عَرَضْتُمَا * وَقَوْلَا لَهَا عَوْجِي عَلَى مَنْ تَخَلَّفُوا

وقال الفرزدق :

تَعَالَى لِيَنْ طَاهِدَنِي لَا تَخُونَنِي * نَكُنْ مِثْلَ مَنْ يَذُتُّ بِصِطْحَانِ

فحمل على المعنى ، ولو حمل على اللفظ لقال : بصطحب وتخلف . وقال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ ﴾ . فحمل على اللفظ . ثم قال : ﴿ خَالِدِينَ ﴾ . فحمل على المعنى ، ولو راعى اللفظ لقال : خالداً فيها . وإذا جرى ما بعد مَنْ على اللفظ بخلاف أن يخالف به بعد على المعنى كما في هذه الآية . وإذا جرى ما بعدها على المعنى لم يميز أن يخالف به بعد على اللفظ ، لأن الإلباس يدخل في الكلام . وقد مضى الكلام في قوله تعالى : ﴿ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ . والحمد لله .

الثامنة — روى عن ابن عباس أن قوله : ﴿ إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا ﴾ . الآية ، منسوخ بقوله تعالى : ﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ عِبْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُبَلَّ مِنْهُ ﴾ الآية . وقال غيره : ليست بمنسوخة . وهي فيمن ثبت على إيمانه من المؤمنين بالنبي عليه السلام .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ ﴾ . هذه الآية تفسر معنى قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قال أبو عبيد : المعنى زعزعناه فاستخرجناه من مكانه . قال : وكل شيء قلعت فرميت به فقد تنقعه . وقيل : نتقناه رعباه . قال ابن الأعرابي : الباق : الرفع . والباقي : الباسط . والباقي : العائق . وأمرأة باقى ومناق : كثيرة الولد . وقال الفتي : أخذ ذلك من تنى السقاء وهو نفضه حتى تقنع الربد منه . قال : قوله : ﴿ وَإِذْ نَتَقْنَا الْجَبَلَ فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظُلَّةٌ ﴾ . قلع من أصله . واحتلف في الطور ، فقيل : الطور اسم للجبل الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام ، وأنزل عليه فيه النوراة دون غيره . رواه ابن جرير عن ابن عباس . وروى الضحاك عنه أن الطور ما أنت من الجبال خاصة دون ما لم يبنيت . وقال مجاهد وقتاده :

الجنس الاول

أهـ جهل كان؛ إلا أن مجاهدا قال : هو اسم لكل جبل بالسريانية . وقاله أبو العالية . وقد مضى الكلام حل وقع في القرآن الفاظ مفردة غير معربة من غير كلام العرب في مقدمة الكتاب . والحمد لله . وزعم البكري أنه سُمي بطور بن إسماعيل عليه السلام والله تعالى أعلم .

القول في سبب رفع الطور

وذلك أن موسى عليه السلام لما جاء بني إسرائيل من عند الله بالألواح فيها التوراة؛ قال لهم : خذوها والتزموها . فقالوا : لا ! إلا أن يكلمنا الله بها كما كلمك . فصُيِّعُوا ثم أُخِيُوا . فقال لهم : خذوها . فقالوا : لا ! فأمر الله الملائكة فاقتلعت جبلا من جبال فلسطين طوله فرسخ في مثله ؛ وكذلك كان صكرهم ، بفعل عليهم مثل الظلة ، وأوتوا يحرم من خلفهم ، ونار من قبيل وجوههم . وقيل لهم : خذوها وعليكم الميثاق ألا تضيعوها ، وإلا سقط عليكم الجبل . فسجدوا توبة لله ، وأخذوا التوراة بالميثاق . قال الطبري عن بعض العلماء : لو أخذوها أول مرة لم يكن عليهم ميثاق . وكان عبودهم على شقٍّ لأنهم كانوا يرقبون الجبل خوفاً ؛ فلما رحمهم الله قالوا : لا سجدة أفضل من سجدة تقبلها الله ورحم بها عباده ، فأمرُوا بسجودهم على شقٍّ واحد . قال ابن عطية : والذي لا يصح سواه أن الله تعالى اخترع وقت عبودهم الإيمان ، لا أنهم آمنوا كرهاً وقلوبهم غير مطمئنة بذلك .

قوله تعالى : (خُذُوا) . أى قلنا خذوا ، فحذف . (مَا آتَيْنَاكُمْ) . أعطيناكم . (بِقُوَّةٍ) . أى بجهد واجتهاد . قاله ابن عباس وقتادة والسدي . وقيل : بنية وإخلاص . مجاهد : القوة العمل بما فيه . وقيل : بقوة بكثرة درس . (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) . أى تدبروه واحفظوا أوامره ووعيده ، ولا تنسوه ولا تضيعوه .

قلت : هذا هو المقصود من الكسب ، العمل بمعضاها لا تلاوتها باللسان وترتيلها ؛ فان ذلك نبذ لها على ما قاله الشعبي وابن عيينة . وسيأتى قولها عند قوله تعالى : (سَبَدَ قَرْيَتَيْنِ أَوْتُوا الْكِتَابَ) . وقد روى النسائي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « إن من شر الناس رجلا فاسقا يقرأ القرآن لا يرعوى إلى شيء منه » . فبين صلى الله عليه وسلم أن المقصود العمل كما بينا . وقال مالك : قد يقرأ القرآن من لا خير فيه . فما لزم إذا من قلنا وأخذ

عليهم لازم لنا وواجب علينا . قال الله تعالى : ﴿ وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ . فأمرنا باتباع كتابه والعمل بمقتضاه ؛ لكن تركنا ذلك كما تركت اليهود والنصارى ؛ وبقيت أشخاص الكتب والمصاحف لا تفيد شيئا لغلبة الجهل وطلب الرئاسة واتباع الأهواء . روى الترمذى عن جبير بن نفير عن أبي الدرداء قال : كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم فشخص بصره إلى السماء ثم قال : « هذا أوانٌ يختلس فيه العلم من الناس حتى لا يقدروا منه على شيء » . فقال زياد بن ليلى الأنصارى : كيف يختلس منا وقد قرأنا القرآن ؟ فوالله لتقرأنه ولقرئته نساءنا وأبناءنا . فقال : « تكلمتك أمك يا زياد إن كنت لأملك من فقهاء المدينة هذه التوراة والإنجيل عند اليهود والنصارى فماذا تنفى عنهم » . وذكر الحديث . وسيأتى ونرجعه للنسائي من حديث جبير بن نفير أيضا عن عوف بن مالك الأشجعي عن طريق صحيحة ، وأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لزياد : « تكلمتك أمك زياد هذه التوراة عند اليهود والنصارى » . وفي الموطأ عن عبد الله بن مسعود قال للإنسان : إنك في زمانٍ كثير فقهاؤه ، قليل قراءه تحفظ فيه حدود القرآن وتضيق حروفه ، قليل من يسأل ، كثير من يعطى ، يطيلون الصلاة ويقصرون الخطبة ، يبدئون في أعمالهم قبل أهوائهم . وسيأتى على الناس زمان قليل فقهاؤه ، كثير قراءه ، تحفظ فيه حروف القرآن ، وتضيق حدوده ، كثير من يسأل ، قليل من يعطى ، يطيلون في الخطبة ، ويقصرون الصلاة ، يبدئون في أهوائهم قبل أعمالهم . وهذه نصوص تدل على ما ذكرنا . وقد قال يحيى : سألت ابن قافع عن قوله : يبدئون أهوائهم قبل أعمالهم . قال : يقول يتبعون أهوائهم ويتركون العمل بالذي افترض عليهم . وتقدم القول في معنى قوله : ﴿ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ . فلا معنى لإعادته . وقوله : ﴿ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ ﴾ . تولى ، تفعل وأصله الإعراض والإدبار عن الشيء بالجسم ، ثم استعمل في الإعراض عن الأوامر والأديان والمعتمدات إنشاعا ومجازا . وقوله : ﴿ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . أى من بعد البرهان ، وهو أخذ الميثاق ورفع الجبل . وقوله : ﴿ فَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ﴾ . فضل ، مرفوع بالابتداء عند ميبويه والخبر محذوف لا يجوز إظهاره ، لأن العرب استغنت عن إظهاره إلا أنهم إذا أرادوا إظهاره جاءوا بأن ، فإذا جاءوا بها لم يحذفوا الخبر ، والتقدير فلولا فضل الله تدارككم . ﴿ وَرَحْمَتُهُ ﴾ . عطف على فضل أى لطفه وإمهاله : ﴿ لَكُنْتُمْ ﴾ جواب لولا . ﴿ مِنْ آتِلَائِيسِرِينَ ﴾ خبر كنتم . والخسران : النقصان . وقد تقدم . وقيل : فضله ليهول

الجزء الأول

التوبة، ورحمته العفو . والفضل : الزيادة على ما وجب . والإفضال : فعل ما لم يجب . قال ابن فارس في المحمل الفضل : الزيادة والخير ، والإفضال : الإحسان .

قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ الآية . فيه سبع مسائل :

الأولى — قوله تعالى : ﴿ وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ ﴾ . علمتم ، معناه عرفتم أعيانهم . وقيل : علمتم أحكامهم . والفرق بينهما أنس المعرفة متوجهة إلى ذات المسمى . والعلم متوجه إلى أحوال المسمى ، فإذا قلت : عرفت زيدا ، فالمراد بشخصه . وإذا قلت : علمت زيدا ، فالمراد به العلم بأحواله من فضل وتقص . فعل الأول يتعدى الفعل إلى مفعول واحد وهو قول سيبويه : علمتم بمعنى عرفتم . وعلى الثاني إلى مفعولين . وحكى الأخفش ولقد علمت زيدا ولم أكن أعلمه . وفي التنزيل : ﴿ لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ ﴾ . كل هذا بمعنى المعرفة فأعلم . ﴿ الَّذِينَ اعْتَدَوْا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ﴾ صلة الذين . والاعتداء : التجاوز وقد تقدم .

الثانية — روى النسائي عن صفوان بن عسال قال قال يهودى لصاحبه : اذهب بنا إلى هذا النبي . فقال له صاحبه : لا تقل نبي لو سمعك ! فإن له أربعة أعين ، فأتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم وسألاه عن تسع آيات ينات ، فقال لهم : " لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنوا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تمشوا بيريء إلى سلطان ولا تسحرُوا ولا تأكلوا الربا ولا تقدفوا المحصنة ولا تؤولوا يوم الزحف وعليكم خاصة يهود ألا تعدوا في السبت " . فقبلوا يديه ورجليه وقالوا : نشهد أنك نبي . قال " لما بمنكم أن تبعوني " . قالوا : إن داود دعا بالآل يرال من ذريته نبي ، وإنا نخاف إن اتبعناك أن تقتلنا يهود . ونحريه الترمذى وقال : حديث حسن صحيح . وسيأتى لفظه في سورة سبعم إن شاء الله تعالى .

الثالثة — ﴿ فِي السَّبْتِ ﴾ . معناه في يوم السبت ، ويحتمل أن يريد في حكم السبت . والأول قول الحسن وأنهم أخذوا فيه الحيتان على جهة الاستحلال . وروى أشهب عن مالك قال : زعم ابن رومان أنهم كانوا يأخذ الرجل منهم خيطا^(١) ويضع فيه وهفة وألماها في ذنب الحوت ، وفي الطرف الآخر من الخيط وتد وتركه كذلك إلى الأحد ، ثم تطرق الناس حين رأوا من صنع لا يتلى

(١) في البحر المحيط : « نخلة » أى حبل من لحاء شجر تخذ من لحائه الحبال .

حتى كثر صيد الحوت ومشي به في الأسواق؛ وأعلن القسفة بصيده . فقامت فرقة فنتت وجاهرت بالنهي واعتلت . ويقال : إن الناهين قالوا لا نساكنكم ؛ فقسموا القرية بجدار ؛ فأصبح الناهون ذات يوم في مجالسهم ولم يخرج من المعتدين أحد ؛ فقالوا : إن للناس لشأنا ؛ فعلوا على الجدار فنظروا فإذا هم قردة ؛ ففتحوا الأبواب ودخلوا عليهم فعرفت القردة أنسابها من الإنس ، ولا يعرف الإنس أنسابهم من القردة ، بفعلت القردة تأتي نسيبها من الإنس فتشم ثيابه وتبكي ؛ فيقول : ألم تنهكم أفتقول برأسها : نعم . قال قتادة : صار الشبان قردة ، والشيوخ خنازير ؛ فلما نجا إلا الذين نهوا وهلك سائرهم . وسيأتي في الأصراف قول من قال : إنهم كانوا ثلاث فرق . وهو أصح من قول من قال : إنهم لم يفرقوا إلا فرقتين . والله أعلم .

والسبت مأخوذ من السبت وهو القطع ؛ فقيل : إن الأشياء فيه سبتت وممت خلقتها . وقيل : هو مأخوذ من السبوت الذي هو الراحة والدعة .

واختلف العلماء في المسوخ هل ينسل على قولين . قال الزجاج : قال قوم يجوز أن تكون هذه القردة منهم . واختاره القاضي أبو بكر بن العربي . وقال الجمهور : المسوخ لا ينسل ، وإن القردة والخنازير وغيرهما كانت قبل ذلك ؛ والذين مسخهم الله قد هلكوا ولم يبق لهم نسل ، لأنه قد أصابهم السخط والعذاب ، فلم يكن لهم قرار في الدنيا بعد ثلاثة أيام . قال ابن عباس : لم يعيش مسح قط فوق ثلاثة أيام ، ولم يأكل ولم يشرب ولم ينسل . قال ابن عطية : وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم وثبت أن المسوخ لا ينسل ولا يأكل ولا يشرب ولا يعيش أكثر من ثلاثة أيام .

قلت : هذا هو الصحيح من القولين . وأما ما احتج به ابن العربي وغيره على صحة القول الأول من قوله صلى الله عليه وسلم : ” قُضِيَتْ أُمَّةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ لَا يُدْرَى مَا فَعَلَتْ وَلَا أَرَاهَا إِلَّا الْفَارَّ لَا تَرُونَهَا إِذَا وَضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الْإِبِلِ لَمْ تَشْرِبْهُ وَإِذَا وَضِعَ لَهَا أَلْبَانُ الشَّاءِ شَرِبَتْهُ “ . رواه أبو هريرة أخرجه مسلم . ومحدث الضب رواه مسلم أيضا عن أبي سعيد وجابر ؛ قال جابر : أتى النبي صلى الله عليه وسلم بضب فأبى أن يأكل منه ؛ وقال : ” لا أدري لعله من القرون التي مسخت “ . فتأول على ما يأتي . قال ابن العربي : وفي البخاري عن عمرو بن ميمون أنه قال : رأيت في الجاهلية قردة قد زنت لربحوها فربحتها معهم . ثبت في بعض نسخ البخاري وسقط

الجزء الأول

في بعضها، وثبت في نص الحديث « قد زنت » وسقط هذا اللفظ عند بعضهم . قال ابن العربي :
فإن قيل وكان البهائم بقيت فيهم تعاليم الشرائع حتى ورثوها حلقا عن سلف إلى زمان عمرو . قلنا :
نعم كذلك كان ، لأن اليهود غيروا الرجم فأراد الله أن يقيم في ممسوخهم حتى يكون أبلغ في المجرة
على ما أنكروه من ذلك وغيره حتى تشهد عليهم كتبهم وأخبارهم وممسخهم ، حتى يعلموا أن الله
يعلم ما يسرون وما يعلنون ، ويحصى ما يبدلون وما يغيرون ، ويقيم عليهم المجرة من حيث لا يشعرون ،
وينصر نبيه عليه السلام وهم لا ينتصرون .

قلت : هذا كلامه في الأحكام ولا حجة في شيء منه . فأما ذكره من قصة عمرو فذكر الحميدى
في جمع الصحيحين حكى أبو مسعود التمشق أن عمرو بن ميمون الأودي في الصحيحين حكاية
من رواية حصين عنه قال : رأيت في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فربحوها فربحتها معهم .
كذا حكى أبو مسعود ولم يذكر في أى موضع أخرجه البخاري من كتابه ، فبحثنا عن ذلك فوجدناه
في بعض النسخ لا في كلها ، فذكر في كتاب الجاهلية . وليس في رواية النعماني عن الربيعي أصلا
شيء من هذا الخبر في القردة ، ولعلها من المقدمات في كتاب البخاري . والذي قال البخاري في التاريخ
الكبير : قال لي نعيم بن حماد أخبرنا هشيم عن أبي بلج وحصين عن عمرو بن ميمون قال : رأيت
في الجاهلية قردة اجتمع عليها قردة فربحوها فربحتها معهم . وليس فيه قد زنت ، فإن صححت هذه
الرواية فلأنما أخرجه البخاري دلالة على أن عمرو بن ميمون قد أدرك الجاهلية ولم يبال بظنه الذي ظنه
في الجاهلية . وذكر أبو عمرو الاستيعاب ، عمرو بن ميمون « وأن كنيته أبو عبد الله معدود في كبار
التابعين من الكوفيين ، وهو الذي رأى الرجم في الجاهلية من القردة ان صح ذلك ، لأن رواته
مجهولون ، وقد ذكر البخاري عن نعيم عن هشيم عن حصين عن عمرو بن ميمون الأودي مختصرا
قال : رأيت في الجاهلية قردة زنت فربحوها — يعني القردة — فربحتها معهم . ورواه عباد بن
العوام عن حصين كما رواه هشيم مختصرا . وأما القصة بطولها فأنها تدور على عبد الملك بن مسلم عن
عيسى بن حطّان ، وليس ممن يحتج بهما ، وهذا عند جماعة أهل العلم مسكرا صافاة الزنا إلى غير مكلف ،
 وإقامة الحدود في البهائم ، ولو صح لكانوا من الجن لأن العبادات في الإس والجن دون غيرها .
وأما قوله عليه السلام في حديث أبي هريرة : « ولا أراها إلا الفار » . وفي الضيق : « لا أدري »

لعله من القرون التي مسحت . وما كان مثله وإنما كان ظنا وخروفا لأن يكون الضب والفار وغيرهما مما مسخ ، وكان هذا حدثا منه صلى الله عليه وسلم قبل أن يوحى إليه أن الله لم يجعل للمسح نسلا ، فلما أوحى إليه بذلك زال عنه ذلك التخوف ، وعلم أن الضب والفار ليسا مما مسخ ، وعند ذلك أخبرنا بقوله صلى الله عليه وسلم لمن سأله عن القردة والخنازير هي مما مسخ ؟ فقال : "إن الله لم يهلك قوما أو يعذب قوما فيجعل لهم نسلا وإن القردة والخنازير كانوا قبل ذلك " . وهذا نص صريح رواه عبد الله بن مسعود أنرجه مسلم في كتاب القدر . وثبتت النصوص بأكل الضب بحضرتة وعلى مائدته ولم يتكره فدل على صحة ما ذكرنا وبالله توفيقنا . وروى عن مجاهد في تفسير هذه الآية أنه إنما مسخت قلوبهم فقط ، وردت أفهامهم كأفهام القردة . لم يقله غيره من المفسرين فيما أعلم . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا لَمْ كُونُوا قِرَدَةً ﴾ . قردة ، حبركان . ﴿ خَاسِيَيْنَ ﴾ صت وإن شئت جعلته خبرا ثانيا لكان ، أو حالا من الصمير في كونوا . ومعناه مبعدين ؛ يقال : خسأته نفسا . وخسيت والخسأ أي أبعدته فبعد . وقوله تعالى : ﴿ يَتَقَلَّبُ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِيًا ﴾ . أي مبعدا . وقوله : ﴿ آخَسُوا فِيهَا ﴾ . أي تباعدوا تباعد سخط . قال الكسائي : خسأ الرجل خسوءا ، وخسأته خسأ . ويكون الخاسي بمعنى الصاغر القمع ، يقال : قسؤ الرجل قماء وهماة صار قسيتا وهو الصاغر الدليل . وأقامته : صغرته وذللته ، فهو قس على فاعل .

قوله تعالى : ﴿ جَعَلْنَاهَا نَكَالًا ﴾ . نصب على المفعول الثاني . وفي المفعول نكالا أفاويل ؛ قيل : العقوبة . وقيل : القرية ؛ إذ معنى الكلام يقتضيها . وقيل : الأئمة التي مسحت . وقيل : الحيتان ؛ وفيه بعد . والنكال : الرجز والمعاب . والنكل والأنكال : القيود . ومميت القيود أنكالا لأنها ينكل بها أي يمنع ، ويقال للجام الضيل : نكل ونكل^(١) ، لأن الدابة تمنع به . ونكل عن الأمر ينكل ، ويكل ينكل إذا امتنع . والتنكيل : إصابة الأعداء بعقوبة تنكل من ورائهم أي تجبنهم . وقال الأزهري : النكال العقوبة . ابن دريد : والمنكل : الشيء الذي ينكل بالإنسان ؛ قال :
* وادم على أقفائهم بمنكل *

(١) هذه الكلمة موجودة في بعض نسخ الأصول ، ومعها همزة لا تليده ، والذي فيها إنما هو بالكسر لا هجر .

الجزء الأول

(لَا يَنْ يَتِيهَا) . قال ابن عباس والسدي : لما بين يدي المسخة ، ما قبلها من ذنوب قوم وما خلفها لمن يعمل بعدها مثل تلك الذنوب . قال القراء : جعلت المسخة نكالا لما مضى من الذنوب ولما يعمل بعدها ليخافوا المسخ بذنوبهم . قال ابن عطية : وهذا قول جيد ، والضميران للعقوبة . وروى الحكم بن مجاهد عن ابن عباس : لمن حضر معهم ولمن يأتي بعدهم . واختاره النحاس ؛ قال : وهو أشبه بالمعنى ، والله أعلم . وعن ابن عباس أيضا لما بين يديها وما خلفها من القرى . وقال قتادة : لما بين يديها من ذنوبهم ، وما خلفها من صيد الحيتان .

قوله تعالى : (وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ) . عطف على نكال ، ووزنها مفعلة من الاتعاض والاتجار ، والوعظ : التخويف . والموعظة الامم . قال الخليل : الوعظ التذكير بالخير مما يرقى له القلب . قال الماوردي : وخص المتقين وإن كانت موعظة للعالمين لتفردهم بها عن الكافرين المعاندين . قال ابن عطية : واللفظ يعم كل متق من كل أمة . وقال الزجاج : وموعظة للمتقين ، لأمة عهد صلى الله عليه وسلم أن يتهموا من حرم الله جل وعز ما نهام عنه فيصيبهم ما أصاب أصحاب السبت إذ انتهكوا حرم الله في سبتهم .

قوله تعالى : (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً) . فيه أربع مسائل . الأولى - قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ) . حكى عن أبي عمرو أنه قرأ يأمركم بالسكون ، وحذف الضمة من الراء لثقلها . قال أبو العباس المبرد : لا يجوز هذا لأن الراء حرف الإعراب . وإنما الصحيح عن أبي عمرو أنه كان يمتلئ الحركة . (أَنْ تَذْبُحُوا) . و موضع نصب بيامركم أى بأن تذبجوا . (بَقَرَةً) نصب بذبجوا . وقد تقدم معنى الذبح فلا معنى لإعادته .

الثانية - قوله تعالى : (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبُحُوا بَقَرَةً) . مقدم في التلاوة ، وقوله : (قَتَلْتُمْ نَفْسًا) . مقدم في المعنى على جميع ما ابتداء به من شأن البقرة . ويجوز أن يكون قوله : (قَتَلْتُمْ) في النزول مقدما ، والأمر بالذبح مؤخرا . ويجوز أن يكون ترتيب نزولها على حسب تلاوتها ، فكان الله أمرهم بذبج البقرة حتى ذبحوها ثم وقع ما وقع من أمر القتل ، فأمروا أن يصرّبوه ببعضها ، ويكون وإذا قتلتم مقدما في المعنى على القول الأول حسب ما ذكرنا ، لأن الواو لا توجب

الترتيب ؛ ونظيره في التزييل في قصة نوح بعد ذكر الطوفان وانقضائه في قوله : ﴿ حَقٌّ إِذَا جَاءَ
أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنُورُ قُلْنَا احْمِلْ فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ ﴾ إلى قوله : ﴿ إِلَّا قَلِيلٌ ﴾ . فذكر إهلاك
من هلك منهم ثم عطف عليه بقوله : ﴿ وَقَالَ أَرْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ بِحَيْرِيَا وَمَرْسَاهَا ﴾ . فذكر الركوب
متاعرا في الخطاب ؛ ومعلوم أن ركوبهم كان قبل الهلاك . وكذلك قوله تعالى : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيِّمًا ﴾ . وتقديره أنزل على عبده الكتاب قَيِّمًا ولم يجعل له
عوجًا ؛ ومثله في القرآن كثير .

الثالثة — لا خلاف بين العلماء أن المذبح أولى في النسم ، والبحر أولى في الإبل ، والتخيير
في البقر . وقيل : المذبح أولى لأنه الذي ذكره الله ، ولقرب المنحرف من المذبح . قال ابن المنذر :
لا أعلم أحدا حرم أكل ما نحر مما يذبح ، أو ذبح مما ينحر . وكره مالك ذلك . وقد يكره المرء الشيء
ولا يحرمه . وسيأتي في سورة المائدة أحكام الذبح والذابح وشرائطهما عند قوله تعالى : ﴿ إِلَّا مَا ذَكَّيْتُمْ ﴾
مستوفى إن شاء الله تعالى . قال المساوردي : وإنما أمروا — والله أعلم — بذب بقرة دون غيرها ،
لأنها من جنس ما عبدوه من العجل ليهون عندهم ما كانوا يرونه من تعظيمه ، وليعلم بإجابتهم ما كان
في نفوسهم من عبادته . وهذا المعنى علة في ذبح البقرة ، وليس بعلة في جواب السائل ؛ ولكن المعنى
فيه أن يحيا القليل بقتل حي ، فيكون أظهر لقدرته في اختراع الأشياء من أضعافها .

الرابعة — قوله تعالى : ﴿ بَقَرَةً ﴾ . البقرة اسم للأثني ، والثور اسم للذكر ، مثل ناقة ورجل ،
وامرأة ورجل . وقيل : البقرة واحد البقر ، الأثني والذكر سواء ؛ وأصله من قولك : بقر بطنه
أي شقه ؛ فالبقرة تشق الأرض بالحرث وتثبته ؛ ومنه الباقر لأبي جعفر محمد بن علي زين العابدين ،
لأنه بقر العلم وحرف أصله : أي شقه . والبقيرة : ثوب يشق فتلقيه المرأة في حقها من غير كُين .
وفي حديث ابن عباس في شأن الهدد "بقر الأرض" . قال شمر : بقر نظر موضع الماء ، فرأى
الماء تحت الأرض . قال الأزهري : البقر اسم للجلس وجمعه باقر . ابن عرفة : يقال بقر وباقر^(١)
وسيقور . وقرأ حكمة وابن يصر "إن الباقر" . والثور : واحد الثيران . السيد من الرجال .
والثور : القطعة من الأقط . والثور : الطحلب . ونور : جبل . وثور : قبيلة من العرب .

(١) في لغات العرب : فأما بقر وباقر وسبقور وباقور وباقورة فأسماء مجع .

الجزء الأول

وفي الحديث : "ووقت العشاء ما لم يغيب نور الشفق" يعني انتشاره ؛ يقال : تار يشور ثورا وثوراناً إذا انتشر في الأفاق . وفي الحديث : "من أراد العلم فليثور القرآن" . قال ثمر : تشوير القرآن قرأته ومفاتيحه العلماء به .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ﴾ . هذا جواب منهم لموسى عليه السلام لما قال لهم : إن الله يأمركم أن تنجوا بقرة . وذلك أنهم وجدوا قتيلاً بين أظهرهم ؛ قيل : اسمه عاميل ، واشتباه أمر قاتله عليهم ، ووقع بينهم خلاف ؛ فقالوا : تقتل ورسول الله بين أظهرنا ؛ فأتوه وسألوه البيان — وذلك قبل نزول القسامة في التوراة ، لسألو موسى أن يدعو الله — فسأل موسى عليه السلام ربه فأمرهم بذبح بقرة ؛ فلما سمعوا ذلك من موسى وليس في ظاهره جواب عما سألوه عنه ، واحتكوا فيه عنده ؛ قالوا : اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ؟ والهمزة : اللعب والسخرية ؛ وقد تقلبتم . وقرأ المحدثي اتَّخَذْنَا بالياء أى قال ذلك بعضهم لبعض ؛ فأجابهم موسى عليه السلام بقوله : ﴿ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴾ . لأن الخروج عن جواب السائل المسترشد إلى الهمز جهل . فاستعاذ منه عليه السلام ، لأنها صفة تلتقى عن الأنبياء . والجهل : تقيض العلم . فاستعاذ من الجهل كما جهلوا في قولهم : اتَّخَذْنَا هُزُؤًا لمن يخبرهم عن الله تعالى ؛ وظاهر هذا القول يدل على فساد اعتقاد من قاله . ولا يصح إيمان من قال لنبي قد ظهرت معجزته ، وقال : إن الله يأمرك بكذا . اتَّخَذْنَا هُزُؤًا ؟ ولو قال ذلك اليوم أحد عن بعض أقوال النبي صلى الله عليه وسلم لوجب تكفيره . وذهب قوم إلى أن ذلك منهم على جهة ظلف الطبع والحقاء والمعصية ؛ على نحو ما قال الفائل للنبي صلى الله عليه وسلم في قصة غنائم حنين : إن هذه لقسمة ما أريد بها وجه الله . وكما قال له الآخر : أعدل يا محمد . وفي هذا كله أدل دليل على فبح الجهل وأنه معسد للدين .

قوله تعالى : ﴿ هُزُؤًا ﴾ . مفعول ثان ، ويجوز تخفيف الهمزة تجعلها من الواو والهمزة . وجعلها حفص واوا مفتوحة ، لأنها همزة مفتوحة قبلها ضمة فهي تحرى على البدل ؛ كقوله : السفهاء ولا يجوز حذف الضمة من الزاى كما تحذفها من عضد فتقول : هُزُوا كما قرأ أهل الكوفة ، وكذلك ﴿ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفْرًا أَحَدٌ ﴾ . وحكى الأخفش عن عيسى بن عمر أن كل اسم على ثلاثة أحرف أوله مضموم ففيه لفتان ، التحفيف والتثقيب ؛ نحو الآخر والعسر والهمز . ومثله ما كان من الجمع على عمل

كُتِبَ وَكُتِبَ، وَرُسِلَ وَرُسِلَ، وَصُوتَ وَصُوتَ . وأما قوله تعالى : ﴿ وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ﴾ .
فليس مثل هذه وكفه ، لأنه على فعل من الأصل . على ما يأتي في موضعه إن شاء الله تعالى .

مسئلة في الآية دليل على منع الاستهزاء بدين الله ، ودين المسلمين ، ومن يجب تعظيمه ، وأن ذلك
جهل وصاحبه مستحق للوعيد . وليس المزاح من الاستهزاء بسبيل ، ألا ترى أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان يمزح والأئمة بعده . قال ابن خُوَيْرِ مَتَدَاد : وقد بلغنا أن رجلا تقدم إلى عبيد الله بن
الحسن وهو قاضي الكوفة لمساخره عبيد الله فقال : جُبْتُكَ هذه من صوف نعجة أو من صوف كبش ؟
فقال له : لا تجهل أيها القاضي ! فقال له عبيد الله : وأين وجدت المزاح جهلا ! قتلا عليه هذه
الآية ، فأعرض عنه عبيد الله لأنه رآه جاهلا لا يعرف المزح من الاستهزاء ، وليس أحدهما من
الآخر بسبيل .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آذَعْ لَنَا رَبَّكَ ﴾ . هذا تعينت منهم وقلة طواعية ، ولو امتثلوا الأمر
وذهبوا أي بقرة كانت لحصل المقصود ، لكنهم شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم . قاله ابن عباس
وأبو العالية وغيرهما . ونحو ذلك روى الحسن البصري عن النبي صلى الله عليه وسلم . وأما بني طامر
ادع وقد تقدم . و (يُبَيِّن) . مجزوم على جواب الأمر . (مَا هِيَ) . ابتداء وخبر . وما هي الشيء :
حقيقته وذاته التي هو عليها .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا يَكْرَهُونَ بَيْنَ ذَلِكَ ﴾ . في هذا دليل
على جواز النسخ قبل وقت الفعل ، لأنه لما أمر ببقره ، اقتضى أي بقره كانت ، فلما زاد في الصفة
نسخ الحكم الأول بغيره ، كما لو قال : في ثلاثين من الإبل بنت تخامن . ثم نسخه بآبته لبون أو حقة .
وكذلك ها هنا لما عين الصفة صار ذلك نسخا للحكم المتقدم . والفارض : المسنة . وقد فرضت
تفريض فروضا أي أسنت ، ويقال للشيء القديم : فارض ، قال الرازي :

شَيْبَ أَصْدَاعِي فِرَاسِي أَيْصُ * حَمَلٌ فِيهَا رَحَالٌ فُرْضُ

يعني هرباء ، وقال آخر .

لعمرك قد أعطيت جارك فارضا * تساق إليه ما تقوم على رجل

الجزء الأول

أى قديمة؟ وقال آخر:

يَا رَبُّ ذِي ضَغْنٍ عَلَى فَارِضٍ * لَهُ قُصْرٌ صَكْرٌ وَهَالِضٌ

أى قديم . ولا فارض ، رفع على الصفة لهقرة . ولا بكر ، عطف . وقيل : لا فارض خبر مبتدأ مضمّن أى لا هى فارض ، وكذا لا ذلول ، وكذلك لا تسقى الحرث ، وكذلك مسامة . فاصلمه . وقيل : الفارض التى قد ولدت بطونا كثيرة ، فيتسع جوفها لذلك ؛ لأن معنى الفارض فى اللغة الواسع . قاله بعض المتأخرين . والبكر : الصغيرة التى لم تحمل . وحكى القتيبي أنها التى ولدت . والبكر : الأول من الأولاد؛ قال :

يَا بَكْرٌ وَبَكْرَيْنِ وَيَا خَلْبَ الْكَيْدِ * أَصْبَحْتَ مِنِّي كَذْرَاعٍ مِنْ عَصْدُ

والبكر أيضا فى إناث البهائم وبني آدم : ما لم يفتحه الفحل ؛ وهى مكسورة الباء . وفتحتها ، الفتى من الإبل . والعوان : النصف التى قد ولدت بطنا أو بطنين ؛ وهى أقوى ما تكون من البقر وأحسنه بخلاف الخيل ؛ قال الشاعر يصف فرسا :

كُنَيْتَ بِهِمُ اللَّوْنِ لَيْسَ بِفَارِضٍ * وَلَا بِعَوَانِ ذَاتِ لَوْنٍ مُخَصِّفِ

فرس أخصف إذا ارتفع البلق من بطنه إلى جنبه . وقال مجاهد : العوان من البقر هى التى قد ولدت مرة بعد مرة . وحكاها أهل اللغة . ويقال : إن العوان النخلة الطويلة . وهى فيما زعموا لغة يمانية . وحرب عوان : إذا كان قلبها حرب بكر؛ قال زهير :

إِذَا لَفِجَتْ حَرْبٌ عَوَانٌ مُصِرَّةٌ * صَرُوسٌ تُهْرِزُ النَّاسَ أَنْيَابُهَا عُصْلُ

أى لا هى صغيرة ولا هى مسنة أى هى عوان ، وجمعها حون بضم العين ومكون الواو ؛ وسمع عون بضم الواو كُرْسَل . وقد تقدّم . وحكى الفراء من العوان ، عَوْنٌ تعوينا .

قوله تعالى : ﴿ فَاعْمَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ ﴾ . تجديد للأمر وما كيد وتنبه على ترك التعنت ، لما تركوه ؛ وهذا يدل على أن مقتضى الأمر الوجوب كما تقوله الفقهاء ؛ وهو الصحيح ، على ما هو مذكور فى أصول الفقه ، وعلى أن الأمر على الفور ؛ وهو مذهب أكثر الفقهاء أيضا . ويدل على صحة ذلك أنه تعالى استقصرهم حين لم يبادروا إلى فعل ما أمروا به فقال : ﴿ فَدَبَّحُوهُمْ وَفَاكِدُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . وقيل : لا ، بل على التراخي لأنه لم يستفهم على التأخير والمراجعة فى الخطاب . قاله ابن خويز منداد .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا آدَعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا ﴾ . ما ، استفهام مبتدأة . ولونها ، الحسب . ويجوز نصب لونها بيبين ، وتكون ما زائدة . واللون واحد الألوان ، وهو هيئة كالسواد والبياض والحمرة . واللون : النوع . وفلان متلون إذا كان لا يثبت على خلق واحد وحال واحدة ؛ قال :
كل يوم تتلون * خير هذا بك أجهل

ولون البشر تلونها إذا بدا فيه أثر النضج . واللون : الدقل ، وهو ضرب من النخل . قال الأخفش : هو جماعة واحدها لينة . قوله : ﴿ صَفْرَاءُ ﴾ . جمهور المفسرين أنها صفراء اللون من الصفرة المعروفة . قال مكي عن بعضهم : حتى القرن والظلف . وقال الحسن وابن جبير : كانت صفراء القرن والظلف فقط . وعن الحسن أيضا صفراء ، معناه سوداء ؛ قال الشاعر :
تلك خيل منه وتلك ركابي * هنَّ جُفْرٌ أولادها كالزبيب

قلت : والأول أصح لأنه الظاهر ، وهذا شاذ لا يستعمل مجازا إلا في الإبل ؛ قال الله تعالى : ﴿ كَانَتْ جَمَلًا صُفْرًا ﴾ . وذلك أن السود من الإبل سوادها صفرة . ولو أراد السواد لما أكتفه بالقُوع ، وذلك نعت يختص بالصفرة وليس يوصف السواد بذلك ؛ تقول العرب : أسودُ حالِكٌ وحلُوكٌ وحلُوكٌ ودحُوجٌ وغير يلب . وأحمرُ قاني . وأبيضُ ناصع . ولحِقٌ ولهاقٌ ويَقِي . وأخضرُ ناضر . وأصفرُ فاصع ؛ هكذا نص نقلة اللغة عن العرب . قال الكسائي : يقال فقع لونُها يَفْقَعُ فُقُوعًا إذا خَلَصَتْ صفرتها . والإففاع : سوء الحال . وفواقع الدهر : بوائقه . وفقع بأصابعه إذا صوت ؛ ومنه حديث ابن عباس : نهي عن التفقيع في الصلاة . وهي الفرقة ، وهي غمز الأصابع حتى تُنْقِصَ^(١) . ولم ينصرف صفراء في معرّفه ولا نكرة ، لأن فيها ألف التانيث وهي ملازمة لمخالفت الهاء ، لأن ما فيه الهاء ينصرف في النكرة ، كقاطمة وعائشة .

قوله تعالى : ﴿ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾ . يريد خالصا لونها لا لون فيها سوى لون جلدها . ﴿ تَسْرُ النَّاسَ أَنْ يُنَازِلَهُمْ السَّمَاءُ سَاقِطًا ﴾ . قال وهب : كأن شمع الشمس يخرج من جلدتها ، ولهذا قال ابن عباس : الصفرة تسر النفس . وحص على لباس المال الصفرة حكاية عماش . وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه : من لبس على جلد أصفر قلّ همه ، لأن الله تعالى يقول : ﴿ صَفْرَاءُ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ﴾

(١) النقص من الأصوات يكون لما حصل الالسان من لسان العرب .

الجزء الأول

حكاه عنه الثعلبي ، ونهى ابن الزبير ومحمد بن أبي كثير عن لباس النعال السود ، لأنها تُهم . ومعنى
تسرى تُعجب . وقال أبو العالية : معناه في سميتها ومنظرها فهي ذات وصفين والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ . سألوا سؤالا رابعا ، ولم يمثلوا الأحر بعد البيان ، وذكر
البقر لأنه بمعنى الجمع ، ولذلك قال : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ فذكره للفظ تذكير البقر . قال
فطرب : جمع البقرة باقر و باقور و بقر . وقال الأصمعي : الباقر جمع باقرة ، قال : ويجمع بقر على
باقورة . حكاه النحاس . وقال الزجاج : المعنى إن جنس البقر . وقرأ الحسن ، فيما ذكر النحاس ،
والأصمعي ، فيما ذكر الثعلبي ، إن البقر تشابه ، بالتاء وشد الشين ، جعله فعلا مستقبلا وأنته . والأصل
تشابه ، ثم أدهم التاء في الشين . وقرأ مجاهد تشبه كقراءتهما إلا أنه بغير ألف . وفي مصحف أبي
تشابهت بتشديد الشين . قال أبو حاتم : وهو غلط لأن التاء في هذا الباب لا تدغم إلا في المضارعة .
وقرأ يحيى بن يعمر إن الباقر يشابه ، جعله فعلا مستقبلا وذكر البقر وأدغم . ويجوز إن البقر تشابه
بتخفيف الشين وضم الهاء . وحكاها الثعلبي عن الحسن . النحاس : ولا يجوز يشابه بتخفيف الشين
والياء ، وإنما جاز في التاء لأن الأصل تشابه فحذفت لاجتماع التائين . والبقر والباقر واليقور والبقير
لغات بمعنى ، والعرب تذكره وتؤنثه وإلى ذلك ترجع معاني القراءات في تشابه . وقيل : إنما
قالوا : ﴿ إِنَّ الْبَقَرَ تَشَابَهَ عَلَيْنَا ﴾ لأن وجوه البقر تشابه ، ومنه حديث حذيفة بن اليمان عن النبي
صلى الله عليه وسلم أنه ذكر فتينا كقطع الليل تأتي كوجوه البقر . يريد أنها يشبه بعضها بعضا .
وجوه البقر تشابه ولذلك قالت بنو إسرائيل : إن البقر تشابه علينا .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنَّا إِن شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ ﴾ . استثناء منهم ، وفي استثنائهم في هذا السؤال
الآخر إجابة ما وانقياد ، ودليل ندم على عدم موافقة الأمر . وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم
أنه قال : « لو ما استثنوا ما اهتدوا إليها أبدا » . وتقدير الكلام وإنا لمهتدون إن شاء الله . فقدم
على ذكر الاهتداء اهتماما به . وشاء ، في موضع جزم بالشرط ، وجوابه عند سيبويه الجملة إن وما عملت
فيه . وعند أبي العباس المبرد محذوف .

قوله تعالى : ﴿ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذَلُولَ ﴾ . قرأ الجمهور لا ذلول بالرفع على الصفة لبقرة .
قال الأخفش : لا ذلول نعته ولا يجوز نصبه . وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي لا ذلول بالنصب على

النهي والخبر مضمرة . ويجوز لا هي ذلول ، لا هي تسقى الحرت ، هي مسامة . ومعنى لا ذلول لم يلبثها العمل ، يقال : بقرة مذلة بينة النل بكسر الذال . ورجل ذليل بين النل بضم الذال أى هي بقرة صعبة ذير رقيقة لم تذلل بالعمل .

قوله تعالى : ﴿ تُبْرِئُ الْأَرْضَ ﴾ . تثير ، في موضع رفع على الصفة للبقرة أى هي بقرة لا ذلول مثيرة . قال الحسن : وكانت تلك البقرة وحشية ، ولهذا وصفها الله تعالى بأنها لا تثير الأرض ولا تسقى الحرت أى لا يسقى بها لسقى الزرع ولا يسقى عليها . والوقف ها هنا حسن . وقال قوم : تثير فعل مستأنف ، والمعنى إيجاب الحرت لها ، وأنها كانت تمحرت ولا تسقى . والوقف على هذا التأويل لا ذلول . والقول الأول أصح لوجهين ، أحدهما ما ذكره النحاس عن علي بن سليمان أنه قال : لا يجوز أن يكون تثير مستأنفاً لأن بعده ولا تسقى الحرت ، فلو كان مستأنفاً لما جمع بين الواو ولا . الثاني : أنها لو كانت تثير الأرض لكانت الإثارة قد دلتها ، والله تعالى قد نفى عنها الدل بقوله : ﴿ لَا ذُلُولُ ﴾ .

قلت : ويحتمل أن تكون تثير الأرض في غير العمل مرحا ونشاطا ، كما قال امرئ القيس :

يُهَيِّئُ وَيُذَرِّى تَرْبَهُ وَيُثِيرُهُ * إِثَارَةَ نَبَاتِ الْحَوَابِرِ يُجَيِّسُ

فعل هذا يكون تثير مستأنفاً ، ولا تسقى معطوف عليه فتأمله . وإثارة الأرض : تحريكها وبحثها ، ومنه الحديث : « أثيروا القرآن فانه علم الأولين والآخرين » . وفى رواية أخرى : « من أراد العلم فليثور القرآن » . وقد تقدم . وفى التنزيل : ﴿ وَأَنَارُوا الْأَرْضَ ﴾ . أى قلبوها للزراعة . والحرت : ماحرت وزرع . وسيأتى .

مسئلة — فى هذه الآية أدل دليل على حصر الحيوان بصفاته ، وإذا ضبط بالصفة وحصر بها جاز السليم فيه . وبه قال مالك وأصحابه والأوزاعي والليث والشافعى . وكذلك كل ما يضبط بالصفة ؛ لوصف الله تعالى البقرة فى كتابه وصفا بقوم مقام التبيين ؛ وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصف المرأة المرأة لزوجها حتى كأنه ينظر إليها » . أخرجه مسلم ؛ ففعل صلى الله عليه وسلم الصفة فهو مقام الرؤية ، وجعل صلى الله عليه وسلم دية الخطأ فى رمة من أوجبها عليه ديناً إلى أجل ولم يجعلها على الحلول . وهو يرد قول الكوفيين أبى حنيفة وأصحابه والثورى والحسن بن صالح

الجزء الأول

حيث قالوا : لا يجوز السُّلَمُ في الحيوان . وروى عن ابن مسعود وحذيفة وعبد الرحمن بن سُميرة ، لأن الحيوان لا يوقف على حقيقة صفته من مشى وحركة وكل ذلك يزيد في ثمنه ويرفع من قيمته . وبما في حكم السلم وشروطه في أمر السورة في آية الدين ، إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : (مُسَلَّمَةٌ) . أي هي مسلمة ، ويجوز أن يكون وصفاً أي إنها بقرة مسلمة من المريج وسائر العيوب . قاله قتادة وأبو العالية . ولا يقال : مسلمة من العمل لنفي الله العمل عنها . وقال الحسن : يعني سليمة القوائم لا أثر فيها للعمل .

قوله تعالى : (لَا شِيَةَ فِيهَا) . أي ليس فيها لون يخالف معظم لونها ، هي صفراء كلها لا بياض فيها ولا حمرة ولا سواد ، كما قال : (قَائِمٌ لَوْنُهَا) . وأصل شية وشية حذفت الواو كما حذفت من يشي ، والأصل يوشى ، ونظيره الزنة والعدة والصلة . والشية مأخوذة من وشى الثوب إذا نسج على لونين مختلفين . ونور موشى : في وجهه وقوائمه سواد . قال ابن حرفة : الشية اللون . ولا يقال لمن لم : واش حتى يغير الكلام ويلونه فيجعله ضراباً ويزين منه ما شاء . والوشى : الكثرة . ووشى بنو فلان : كثروا . ويقال : مرس أبلق ، وكهش أخرج ، وتيس أرق ، وغراب أبقع ، ونور أشبه . كل ذلك بمعنى البلقة ، هكذا نص أهل اللغة .

وهذه الأوصاف في البقرة سببها أنهم شددوا فشدد الله عليهم ، ودين الله يسر ، والتعدي في سؤال الأنبياء وغيرهم من العساء مذموم ، تسأل الله العافية . وروى في قصص هذه البقرة روايات تلخيصها : أن رجلاً من بني إسرائيل ولد له ابن ، وكانت له عجلة فارسلها في غيضة وقال : اللهم إني استودعت هذه العجلة لهذا الصبي . ومات الرجل فلما كبر الصبي قالت له أمه ، وكان برأ بها : إن أباك استودع الله عجلة لك فاذهب نخذها ، فذهب فلما رأته البقرة جاءت إليه حتى أخذ قرنيتها . وكانت مستوحشة — فجعل يقودها نحو أمه . فلقية بنو إسرائيل ووجدوا بقرة على الصفة التي أمروا بها فساموه فاشتط عليهم . وكان قيمتها على ما روى عن عكرمة ثلاثة دنانير فأتوا به موسى عليه السلام وقالوا : إن هذا اشتط علينا ، فقال لهم ارضوه في ملكه ، فاشتروها منه بوزنها مرة . قاله عبيدة . السدى : بوزنها عشر مزار . وقيل : بملء مسكها دنانير . وذكر مكي أن هذه البقرة نزلت من السماء ولم تكن من نحر الأرض . والله أعلم .

قوله تعالى : ﴿ قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ ﴾ . أى بيئت الحق . قاله قتادة . وحكى الأخفش : قالوا الآن . قطع ألف الوصل ؛ كما يقال : يا الله . وحكى وجهها آخر قالوا لآن . بإثبات الواو . نظيره قراءة أهل المدينة وأى عمرو عادا لأولى . وقرأ الكوفيون قالوا الآن بالهمز . وقراءة أهل المدينة قالوا لان بتخفيف الهمز مع حذف الواو لالتقاء الساكنين . قال الزجاج : الآن مبنى على الفتح لخالفته سائر ما فيه الألف واللام ، لأن الألف واللام دخلتا لغير عهد ؛ تقول : أنت إلى الآن هنا ؛ فالمعنى إلى هذا الوقت ، فبنيت كما بنى هذا . وفتحت النون لالتقاء الساكنين . وهو عبارة عما بين الماضي والمستقبل .

قوله تعالى : ﴿ وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ﴾ . أجاز سيبويه كاد أن يفعل تشبيها بعسى . وقد تقدم أول السورة . وهذا إخبار عن شيطهم في ذبحها وقلة مبادرتهم إلى أمر الله . وقال القرطبي محمد بن كعب : لغلاء ثمنها . وقيل : خوفا من الفضيحة على أنفسهم في معرفة القاتل منهم . قاله وهب بن منبه .

قوله تعالى : ﴿ وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ فِيهَا ﴾ . هذا الكلام مقدم على أول القصة ، التقدير وإذ قتلتم نفسا فادارأتم فيها ؛ فقال موسى : إن الله يأمركم بكنة . وهذا كقوله : ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا . قَيًّا ﴾ . أى أنزل على عبده الكتاب قيا ولم يجعل له عوجا . ومثله كثير وقد بيناه أول القصة . وفي سبب قتله قولان ؛ أحدهما لانه له حسنة أحب أن يتزوجها ابن عمها فمنعه عمه ؛ فقتله ، وحمله من قريته إلى قرية أخرى ، فالتقاء هناك . وقيل : التقاء بين قريتين . الثانى فقتله طلبا لميراثه ؛ فإنه كان فقيرا وادعى قتله على بعض الأسباط . قال عكرمة : كان لبني إسرائيل مسجد له إسماعيل مائة باب لكل باب قوم يدخلون منه ؛ فوجدوا قتيلا في سبط من الأسباط فادعى هؤلاء على هؤلاء ، وادعى هؤلاء على هؤلاء ؛ ثم أتوا موسى يختصمون إليه فقال : ﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذِجُوا نَفْسَ ﴾ الآية : ومعنى اذارأتم ، اختلفتم وتنازعتم . قاله مجاهد . وأصله تدارأتم ثم أدهم الاء في الدال ؛ ولا يجوز الابتداء بالمدغم لأنه ساكن فزيد ألف الوصل . ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجٌ ﴾ . ابتداء وجبر . ﴿ مَا كُنْتُمْ ﴾ . في موضع نصب بخرج ؛ ويجوز حذف التنوين على الإضافة . ﴿ تَكُونُونَ ﴾ . جملة في موضع خبر كان ، والعائد محذوف ، التقدير نكتمونه .

الجزء الأول

وعلى القول بأنه قتل طلبا ليراثه لم يرث قاتل عميد من حيثذ . قاله حبيدة السلمي . قال ابن عباس : قتل هذا الرجل عمه ليرثه . قال ابن عطية : وبمثلها جاء شرحنا . وحكى مالك رحمه الله في موطنه أن قصة أحيعة بن الجلاح في عمه هي كانت سبب ألا يرث قاتل ؛ ثم ثبت ذلك الإسلام كما ثبت كثيرا من نوازل الجاهلية . ولا خلاف بين العلماء أنه لا يرث قاتل العم من الدية ولا من المال . ولا يرث من الدية في قول مالك والأوزاعي وأبي ثور والشافعي لأنه لا يترحم على أنه قتل ليرثه ويأخذ ماله . وقال سفیان الثوري وأبو حنيفة وأصحابه ، والشافعي في قول له آخر : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا من المال ولا من الدية . وهو قول شريح وطاوس والشعبي والنخعي . ورواه الشعبي عن عمرو بن زید قالوا : لا يرث القاتل عمدا ولا خطأ شيئا . وروى عن مجاهد القولان جميعا . وقالت طائفة من البصريين : يرث قاتل الخطأ من الدية ومن المال جميعا . حكاه أبو عمر . وقول مالك أصح على ما يأتي بيانه في آية المواريث إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ قُلْنَا آخِزُوهُ بِبَعْضِهَا ﴾ . قيل : باللسان لأنه آلة الكلام . وقيل : بموجب الذنب إذ فيه يركب خلق الاتساع . وقيل : بالعضد . وقيل : بعظم من عظامها ؛ والمقطوع به عضو من أعضائها ؛ فلما ضرب به حيي وأخبر بقائه ثم عاد ميتا كما كان .

مسئلة — استدل مالك رحمه الله في رواية ابن وهب وابن القاسم على صحة القول بالقسامة ؛ بقول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني . ومنعه الشافعي وجمهور العلماء قالوا : وهو الصحيح ، لأن قول المقتول : دمي عند فلان ، أو فلان قتلني ، خبر يحتمل الصدق والكذب . ولا خلاف أن دم المدعى عليه معصوم ممنوع لإباحته إلا بيقين ، ولا يقين مع الاحتمال ، فبطل اعتبار قول المقتول دمي عند فلان . وأما قتيل بن إسرائيل فكانت معجزة وأخبر تعالى أنه يحييه ، وذلك يتضمن الإخبار بقائه خيرا جزما لا يدخله احتمال فافترقا . قال ابن العربي : المعجزة إنما كانت في إحيائه فلما صار حيا كان كلامه كسائر كلام الناس كلهم في القول والرد ؛ وهذا فن دقيق من العلم لم يتفطن له إلا مالك . وليس في القرآن أنه إذا أحبر وجب صدقه فلعلة أمرهم بالقسامة معه . واستبعد ذلك البخاري والشافعي وجماعة من العلماء فقالوا : كيف يقبل قوله في الدم وهو لا يقبل قوله في درهم .

مسئلة — اختلف العلماء في الحكم بالقسامة فروى عن سالم وأبي قلابة وعمر بن عبد العزيز والحكم بن عتيبة التوقف في الحكم بها . وإليه مال البخاري لأنه أتى بحديث القسامة في غير موضعه . وقال الجمهور : الحكم بالقسامة ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلفوا في كيفية الحكم بها ، فقالت طائفة : يبدأ فيها المدعون بالإيمان فإن حلفوا استحقوا ، وإن نكلوا حلف المدعى عليهم خمسين يمينا وبرهوا . هذا قول أهل المدينة والليث والشافعي وأحمد وأبي ثور . وهو مقتضى حديث حويصة ومحيصة نرجه الأئمة مالك وغيره . وذهبت طائفة إلى أنه يبدأ بالإيمان المدعى عليهم فيحلفون ويبرهون . روى هذا عن عمر بن الخطاب والشعبي والنخعي ، وبه قال الثوري والكوفيون ، واحتجوا بحديث شعبة بن عبيد عن بشير بن يسار ، وفيه فبدأ بالإيمان المدعى عليهم وهم اليهود ، وبما رواه أبو داود عن الزهري عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن رجال من الأنصار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لليهود وبدأ بهم : «أيحلف منكم خمسون رجلا» . فأبوا فقال للأنصار : «استحقوا» فقالوا : نحلف على الغيب يا رسول الله ! بفعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم دية على يهود ، لأنه وجد بين أظهرهم . ويقول عليه السلام : «ولكن اليمين على المدعى عليه» . قالوا : وهذا هو الأصل المقطوع به في الدعاوى الذي نبه الشريعة على حكمته بقوله عليه السلام : «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى ناس دماء رجال وأموالهم ولكن اليمين على المدعى عليه» . رد عليهم أهل المقالة الأولى فقالوا : حديث سعيد بن سعيد في تبعية اليهود وهم عند أهل الحديث ، وقد أخرجه النسائي وقال : ولم يتابع سعيد على هذه الرواية فيما أعلم ، وقد أسند حديث بشير عن سهل أن النبي صلى الله عليه وسلم بدأ المدعين ، يحيى ابن سعيد وابن عينة وحماد بن زيد وعبد الوهاب الثقفي وعيسى بن حماد وبشر بن المفضل ، فهؤلاء سبعة وإن كان أرسله مالك فقد وصله جماعة الحفاظ وهو أصح من حديث سعيد بن عبيد . قال أبو محمد الأصيل : فلا يجوز أن يعترض بخبر واحد على خبر جماعة مع أن سعيد بن عبيد قال في حديثه : فوداه رسول الله صلى الله عليه وسلم مائة من إبل الصدقة ، والصدقة لا تعطى في الذبائح ولا يصالح بها عن غير أهلها . وحديث أبي داود مرسل فلا تعارض به الأحاديث الصحاح المتصلة ، وأجابوا عن التمسك بالأصل بأن هذا الحكم صل بنفسه لحرمة الدماء . قال ابن المنذر : ثبت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل البينة على المدعى واليمين على المدعى عليه ، والحكم بظاهر ذلك يجب إلا أن يخص

الجزء الأول

الله في كتابه أو على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم حكما في شيء من الأشياء فيستثنى من جملة هذا الخبر .
فما دل عليه الكتاب إلزام القاذف حد المذوف ، إذا لم يكن معه أربعة شهداء يشهدون له على صدق ما رمى به المذوف . وخص من رمى زوجته بأن أسقط عنه الحد إذا شهد أربع شهادات . ومما خصته السنة حكم النبي صلى الله عليه وسلم بالقسامة ، وقد روى ابن جريج عن عطاء عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : «اليمين على من آذنى وإيمين على من أنكر إلا في القسامة» .
نحوه الدارقطني . وقد احتج مالك لهذه المسئلة في موطنه بما فيه كفاية فتأمله هناك .

مسئلة — واختلفوا أيضا في وجوب القسود بالقسامة ، فأوجب طائفة القود بها . وهو قول مالك والليث وأحمد وأبي ثور ، لقوله عليه السلام لحويصة ومحبصة وعبد الرحمن : «اتخلفون وتستحقون دم صاحبكم» . وروى أبو داود عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قتل رجلا بالقسامة من بني نضر بن مالك . قال الدارقطني : نسخة عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده صحيحة ، وكذلك أبو عمرو بن عبد البر يجمع حديث عمرو بن شعيب ويحتج به . وقال البخاري : رأيت علي بن المديني وأحمد بن حنبل والحميدي وإسحاق بن راهويه يحتجون به ، قاله الدارقطني في السنن . وقالت طائفة : لا قود بالقسامة ، وإنما توجب الدية . روى هذا عن عمر وأبن عباس ، وهو قول البخعي والحسن وإليه ذهب الثوري والكوفيون والشافعي وإسحاق ، واحتجوا بما رواه مالك عن ابن أبي ليل عن عبد الله عن سهل بن أبي حثمة عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله للأنصار : «إما أن يدوا صاحبكم وإما يؤذنوا بحرب» . قالوا : وهذا يدل على الدية لا على القود ، قالوا : ومعنى قوله عليه السلام : «وتستحقون دم صاحبكم» دية دم قتلكم . لأن اليهود ليسوا بأصحاب لهم ، ومن استحق دية صاحبه فقد استحق دمه ، لأن الدية قد تؤخذ في العمد فيكون ذلك استحقاقا للدم .

مسئلة — الموجب للقسامة اللوث ولا بد منه ، واللوث : أماره تغلب على الظن صدق مدعى القتل كشهادة العدل الواحد على رؤية القتل ، أو يرى المقتول يتسخط في دمه ، والمتهم نحوه أو قربه عليه آثار القتل . وقد اختلف في اللوث والقول به ، فقال مالك : هو قول المقتول دعى عند فلان . والشاهد العدل لوث . كذا في رواية ابن القاسم عنه . وروى أشهب عن مالك أنه يقسم

مع الشاهد غير العدل ومع المرأة . وروى ابن وهب أن شهادة النساء لوث . وذكر محمد عن ابن القاسم أن شهادة المرأتين لوث دون شهادة المرأة الواحدة . قال القاضي أبو بكر بن العربي : اختلف في اللوث اختلافا كثيرا ، مشهور المذهب أنه الشاهد العدل . وقال محمد : هو أحب إلى . قال : وأخذ به ابن القاسم وابن عبد الحكم . وروى عن عبد الملك بن مروان : أن المجروح أو المضروب إذا قال : دمي عند فلان ومات كانت القسامة . وبه قال مالك والليث بن سعد . واحتج مالك بقتيل بن إسرائيل أنه قال : قتلني فلان . وقال الشافعي : اللوث الشاهد العدل ، أو يأتي ببينة وإن لم يكونوا عدولا . وأوجب الثوري والكوفيون القسامة بوجود القتييل فقط ، واستغنوا عن مراعاة قول المقتول وعن الشاهد ، قالوا : إذا وجد قتييل في محلة قوم وبه أثر ، حلف أهل ذلك الموضع أنهم لم يقتلوه ويكون عقله عليهم ، وإذا لم يكن به أثر لم يكن على العاقلة شيء إلا أن تقوم البينة على واحد . وقال سفيان : وهذا مما أجمع عليه عندنا ، وهو قول ضعيف خالفوا فيه العلم ، ولا سلف لهم فيه ، وهو مخالف للقرآن والسنة ، ولأن فيه إزام العاقلة مالا ينير بينة تهت عليهم ولا إقرار منهم . وذهب مالك والشافعي إلى أن القتييل إذا وجد في محلة قوم أنه هدر ، لا يؤخذ به أقرب الناس دارا ، لأن القتييل قد يقتل ثم يلقي على باب قوم ليلطخوا به ، فلا يؤخذ بمثل ذلك حتى تكون الأسباب التي شرطوها في وجوب القسامة . وقد قال عمر بن عبد العزيز : هذا مما يؤخر فيه القضاء حتى يقضى الله فيه يوم القيامة .

مسئلة — قال القاسم بن مسعدة : قلت للنسائي لا يقول مالك القسامة إلا باللوث ، فلم أورد حديث القسامة ولا لوث فيه ؟ قال النسائي : أنزل مالك العداوة التي كانت بينهم وبين اليهود بمنزلة اللوث ، وأنزل اللوث أو قول الميت بمنزلة العداوة . قال ابن أبي زيد : وأصل هذا في قصة بن إسرائيل حين أحيا الله الذي ضرب ببعض البقرة فقال : قتلني فلان ، وبأن العداوة لوث . قال الشافعي : ولا نرى قول المقتول لوثا كما تقدم . قال الشافعي : إذا كان بين قوم وقوم عداوة ظاهرة كالعداوة التي كانت بين الأنصار واليهود ، ووجد قتييل في أحد الصريقين ولا يخالطهم غيرهم وجبت القسامة فيه .

مسئلة — واختلفوا في القتل يوجد في المحلة التي أكرها أربابها ؛ فقال أصحاب الرأي هو على أهل المحلة وليس على السكان شيء ، فأنبأوا دورهم ثم وجد قتل فالدية على المشتري وليس على السكان شيء ، وإن كانت أرباب الدور هيبا وقد أكرها دورهم فالقسامة والدية على أرباب الدور الغيب وليس على السكان الذي وجد القتل بين أظهرهم شيء . ثم رجع يعقوب عن بينهم عن هذا القول فقال : القسامة والدية على السكان في الدور . وحكى هذا القول عن ابن أبي ليلى واحتج بأن أهل خير كانوا عمالا سكانا يعملون لوجد القتل فيهم . قال الثوري : ونحن نقول هم على أصحاب الأصل يعني أهل الدور . وقال أحمد : القول قول ابن أبي ليلى في القسامة لا في الدية . وقال الشافعي : وذلك كله سواء ، ولا عقل ولا قود إلا بيينة تقوم ، أو ما يوجب القسامة فيقسم الأولياء . قال ابن المنذر : وهذا أصح .

مسئلة — ولا يحلف في القسامة أقل من خمسين يمينا ، لقوله عليه السلام في حديث حويصة ومحيصة : « يقسم نحسون منكم على رجل منهم » . فإن كان المستحقون خمسين حلف كل واحد منهم يمينا واحدة ، فإن كانوا أقل من ذلك أو نكل منهم من لا يجوز عفو ردت الأيمان عليه بحسب عددهم . ولا يحلف في العمد أقل من اثنين من الرجال ، لا يحلف فيه الواحد من الرجال ولا النساء . يحلف الأولياء ومن يستعين بهم الأولياء من العصبة خمسين يمينا . هذا مذهب مالك والليث والثوري والأوزاعي وأحمد وداود . وروى مطرف عن مالك أنه لا يحلف مع المدعى عليه أحد ويحلف هم أنفسهم كما لو كانوا واحدا فأكثر خمسين يمينا يبرئون بها أنفسهم . وهو قول الشافعي . قال الشافعي : لا يقسم إلا وارت كان القتل عمدا أو خطأ . ولا يحلف على مال ويستحقه إلا من له الملك لنفسه أو من جعل الله له الملك من الورثة ، والورثة يقسمون على قدر موارثهم . وبه قال أبو ثور واختاره ابن المنذر وهو الصحيح ، لأن من لم يدع عليه لم يكن له سبب يتوجه عليه فيه يمين . ثم مقصود هذه الأيمان البراءة من الدعوى ومن لم يدع عليه برئ . وقال مالك : في الخطأ يحلف فيها الواحد من الرجال والنساء فهما كملت خمسين يمينا من واحد أو أكثر استحق الحالف ميراثه ، ومن نكل لم يستحق شيئا ؛ فإن جاء من غاب حلف من الأيمان ما كان يجب عليه لو حضر بحسب ميراثه . هذا قول مالك المشهور عنه ؛ وقد روى عنه أنه لا يرى في الخطأ قسامة .

وتعلم مسائل الفسامة وفروعها وأحكامها مذكور في كتب الفقه والحلال ، وفيما ذكرنا كفاية والله الموفق .

مسئلة - في قصة البقرة هذه دليل على أن شرع من قبلنا شرع لنا ، وقال به طوائف من المتكلمين ، وقوم من الفقهاء ، واختاره الكرجي ونص عليه ابن بكير القاضي من علماءنا ، وقال القاضي أبو محمد عبد الوهاب : هو الذي تقتضيه أصول مالك ومنازعه في كتبه ، وإليه ميل الشافعي ، وقد قال الله : ﴿ فَيَهْدَاهُمْ أَحْتَدِهِ ﴾ على ما يأتي إن شاء الله تعالى .

قوله تعالى : ﴿ كَذَلِكَ يُخَيِّئُ اللَّهُ الْمَوْتَى ﴾ . أي كما أحبا هذا بعد موته كذلك يحيي كل من مات . قال كفاف في موضع نصب لأنه نعت لمصدر محذوف . ﴿ وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ ﴾ . أي علاماته وقدرته . ﴿ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴾ كي تعقلوا . وقد تقدم . أي تمتنعون من عصيانه . وعقلت نفسي عن كذا : أي منعتها منه . والمعائل : الحصون .

قوله تعالى : ﴿ لَمْ قَسَمْتَ لِقُلُوبِكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ﴾ . الفسوة : الصلابة والشدّة واليبس . وهي عبارة من خلوها من الإناة والإذعان لآيات الله تعالى . قال أبو العالية وقتادة وغيرهما : المراد قلوب جميع بني إسرائيل . وقال ابن عباس : المراد قلوب ورثة القليل لأنهم حين حيي وأخبر بقاتله وعاد إلى موته أنكروا قتله وقالوا : كذب . بعد ما رأوا هذه الآية العظيمة فلم يكونوا قطع أعين قلوبا ، ولا أشدّ تكذبا لنبيهم ، منهم بعد ذلك ، لكن نفذ حكم الله بقتله . روى الترمذي عن عبد الله بن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " لا تكثروا الكلام بغير ذكر الله فإن كثرة الكلام بغير ذكر الله قسوة للقلب وإن أبعد الناس من الله القلب القاسي " . وفي مسند البزار عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " أربعة من الشقاء جمود العين وفساء القلب وطول الأمل والحرص على الدنيا " .

قوله تعالى : ﴿ فِيهِ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً ﴾ . أو ، قيل : هي بمعنى الواو كما قال : ﴿ آتَمَّ أَوْ كُفُورًا ﴾ . ﴿ عَذْرًا أَوْ تَدْرًا ﴾ . وقال الشاعر :

قال الخليفة أو كانت له قدرا

(١) ونسبة : «الكرجي» بالحاء . (٢) بالفتح والماء مصدر مثل القسوة والفسادة .

أى ركأت . وقيل : هى بمعنى بل كقوله تعالى : ﴿ وَأَرْسَلْنَاهُ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾ .
المعنى بل يزيدون . وقال الشاعر :

بدت مثل قرن الشمس فى رونق الضحى • وصورتها أو أنت فى العين أملح
أى بل أنت . وقيل : معناها الإبهام على المخاطب ، ومنه قول أبى الأسود الدؤلى :
أحب محمدا حبا شديدا • وعباسا ومحسزة أو عليا
فإن يك حبهم رشدا أصبه • ولست بخلعى إن كنت غيا

ولم يشك أبو الأسود أن حبهم رشد ظاهر وإنما قصد الإبهام . وقد قيل لأبى الأسود حين قال ذلك :
شككت ! قال : كلا ؛ ثم استشهد بقوله : ﴿ وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴾ .
وقال : أو كان شاكاً من أخبر بهذا ! وقيل : معناها التخيير أى شبهوها بالحجارة تصيبوا أو بأشد من
الحجارة تصيبوا ، وهذا كقول النائل : جالس الحسن أو ابن سيرين ، وتعلم الفقه أو الحديث . وقيل :
بل هى على بابها من الشك ومعناها عدكم أيها المخاطبون وى نظركم أن لو شاهدتم قسوتها لشككتكم
أهى كالحجارة أو أشد من الحجارة . وقد قيل هذا المعنى فى قوله تعالى : ﴿ إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ يَزِيدُونَ ﴾
وقالت فرقة : إنما أراد الله صلى أن فيهم من قلبه كالحجر ، وفيهم من قلبه أشد من الحجر . فالمعنى
هم فرقتان .

قوله تعالى : ﴿ أَوْ أَشَدُّ ﴾ . أشد مرهوع بالمعطف على موضع الكاف فى قوله : ﴿ كَالْحِجَارَةِ ﴾
لأن المعنى فهى مثل الحجارة أو أشد ، ويجوز أو أشد بالفتح عطف على الحجارة . و « قسوة » نصب
على التمييز . وقرأ أبو حنيفة قساوة والمعنى واحد .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنِّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا تَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنِّ مِنْهَا لَمَا يَشْقُقُ فَتَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾ .
قد تقدم معنى الانفجار . ويشقق أصله يشقق أدمت الساء فى الشين ؛ وهذه عبارة عن العيون
التي لم تعظم حتى تكون أنهارا ، أو عن الحجارة التي تشقق وإن لم يجر ماء متفصح . وقرأ ابن مسعود
يشقق بالون ، وقرأ لماً يتفجر ، لماً يشقق ، بشد بدم فى الموضعين . وهى قراءة عبرية متجبهة .
وقرأ مالك بن دينار يتفجر بالون وكسر الجيم . قال قتادة : عذر الحجارة ولم بعذر شق فى آدم .
قال أبو حاتم : يجوز لماً لتفجر بالاء ، ولا يجوز لماً لتشقق بالاء لأنه إذا قال لتفجر أنه بنايت

الأنهار، وهذا لا يكون في تشقق . قال النحاس : يجوز ما أنكره حل المعنى ، لأن المعنى وإن
 منها المجارة تشقق ، وأما يشقق المحمول على لفظ ما . والشق واحد الشقوق ، فهو في الأصل مصدر
 تقول : بيد فلان ورجليه شقوق ، ولا تقل : شقاق ، إنما الشقاق داء يكون بالدواب ، وهو تشقق
 يصيب أرماعها وربما ارتفع إلى وظيفها . عن يعقوب . والشق : الصبح . وما ، في قوله : ﴿ لَمَّا
 يَتَفَجَّرُ ﴾ . في موضع نصب لأنها اسم إن ، واللام للتأكيد . منه على لفظ ما ، ويجوز منها حل المعنى ؛
 وكذلك ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ يَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ ﴾ . وقرأ قتادة وإن في الموضعين مخففة من
 الثقيلة .

قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ . يقول : إن من المجارة ما هو أنفع من
 قلوبكم ، لخروج الماء منها وترقيتها . قال مجاهد : ما تردى حجر من رأس جبل ، ولا تفجر نهر من حجر ،
 ولا خرج منه ماء إلا من خشية الله ؛ نزل بذلك القرآن . ومثله عن ابن جرير . وقال بعض المتكلمين
 في قوله : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا لَمَّا يَنْهَطُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ ﴾ : البرد الهابط من السحاب . وقيل : لفظة
 الهبوط مجاز ، وذلك أن المجارة لما كانت القلوب تعتبر بخلافها ، وتخشع بالنظر إليها ، أضيف تواضع
 الناظر إليها ، كما قالت العرب : ناقة تاجرة : أي تبعت من يراها على شرائها . وحكي الطبري عن فرقة
 أن الخشية للمجارة مستعارة كما استعيرت الإرادة للجدار في قوله : ﴿ يُرِيدُ أَنْ يَنْقَضَ ﴾ . وكما قال
 زيد الخيل :

لما أتى خبر الزبير تواضعت • سور المدينة والجبال الخشع

وذكر ابن بحر أن الضمير في قوله تعالى : ﴿ وَإِنْ مِنْهَا ﴾ راجع إلى القلوب لا إلى المجارة أي من
 القلوب لما يعرض من خشية الله .

قلت : كل ما قيل يحتمله اللفظ ، والأقول صحيح فإنه لا يمتنع أن يعطى بعض الجادات المعرفة
 بمقل ، كآلدي روى عن الجديح الذي كان يستند إليه رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا خطب ،
 فلما تحول عنه حتى . وثبت عنه أنه قال : « إن حجرا كان يسلم على في الجاهلية إلى لأعرفه الآن » .

